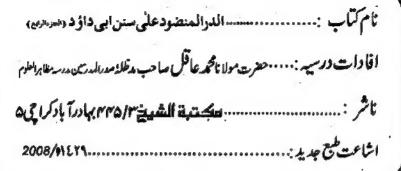


مؤلف دامت بركاتهم كى طرف سے تعج اغلاط اوراضافات كے ساتھ يہلى بار









	=======================================	ويگر لمنے	-16
المديازاركراتي	م كتبدانعاميه		كتب فاندا ثرنيه
D	و كمتبه هانيه		دم دم پافترد
	ي سنب فانه مجديه	من البال كرا في الم	كتب فاندمظهرى
שיייי עזפנ	به ادارهاسلامیات	مدورای	اقبال بكسينفر
لا يور	به مکتبه سیدا حرشهید	اردوبازارکرایی بیری ناوک کراچی	دارالاشاعت
ال الجر	كمتيدرهانيه	بورى نادن كراچى	اسلامی کتب خانه



(جدرانع)	من ابی داؤر	إلمنصورعل	اين الدّرا	فهرمثت مفدً
----------	-------------	-----------	------------	-------------

۵۱	باب فى التزويج على عمل	۳.	بابنىالتحليل	1	كابالنكاح
	باب نیمن تزوج ولم	144	باب فى نكاح العبد م	"	مباحث اربعهمفيده
01	يسمصداقاً		بغيراذن مواليه		باب التحريض على النكاح
Of	خيرالنكاح اليسره الحديث		باب فی کراهید ان پخطب م		باب مايؤمريه من تزويج
"	بابخطبة النكاح	mr.	الرجل على خطبة الحييد }	_	ذات الدين
· 44	باب فى تزو بج الصغار	`	باب الرجل ينظر الى المرأة	۸	ماب فى زويىج الابكار
"	باب في المقام عند البكر		وهويرديد تزويجها	4.	باب فيقوله نقال
Y	باب فى الرجل يرحنل م	سوسا	باب في الولي	1-	الزاني لاينكه الانهامية أ
۵۸	بامرأيتر قبل ال ينقدها		مسئلة ولابت المنكاح المراة ع	1111	باب فى الرجل يعتق امتهم
4.	باب يما يقال للمتزوج	0	ومسئلة ولاية الاجبارير		شعية وجها
	باب الرجل يتزوج م		مفصل ومدلل بحث		باب يحرم من الرضاعة
્યા	الهرقي للم تعريج الماحيلي		باب في العصل	. Ila.	مايحرم من النسب
44	باب فى القسم يين النساء	79	باب اذاانكح الولييان	*	لبى الفصل
444	باب فى الرجل يشتوطلها م	N	باب في قول تعالى الايمل لكم		باب في لين الفحل
۲۳	دارها دارها		ان ترتوا النساء كرها الخ		باب فى رضاعة الكبير
46	بابحق الزوج على المرأة		باب في الاستيمار		بابمن عرم به
40	باب في حق المرأة على زوجها		بالخالبكريز وجهاابوها الخ		باب هل يحرم مادوك م
4	بابفى ضرب النساء	*	بإبقالثيب		خبس رضعات
44	ابمايؤمريدس غضراليصر	"	الايحاحق بنفسهامن وليها	11	ماب في الرضخ عند الفصال
,,	ان الله كتب على ابن ادم م	ساما	باب في الاكفاء	NO.	بابمايكرقاكيجمع م
۲ ۲	عظم الزيا الحديث	40	باب في تزويج من لم يولد	۲۲ -	إينهن من النساء ا
79	باب في وطى السمايا	ME	بابقالصداق	۲۷	بابنى سكاح المتعة
"	الحرة اوطائس	4	بابتلةالبهر	19	بابنىالشغار

S ENG.	E SE	BE EN BREEN	E TELE		43 E	THE ROLL OF THE REAL PROPERTY.
M M M	1.0	ياب فى الظهام		طلاق میں مرد کے حال کا	41	باب في جامع النكاح
1	"	ظهار سيستعلق مباحث ادلعه		اعتبارہے یاعورت کے؟		وطى فى الدبر مين مسلك ابن عرض
	1-9	بأبثى الخلع		بابني الطلات قبل النكاح	4	ي تحقيق
		طلع كى تعريف اوراسكي حقيقت	91	باب في الطلات على غلط		ر سناسان ایتان فرباد
		يس فقبار كااختلاف		باب في الطلاق على الهزل	4	ومباشرتها
		باب فى المملوكة تعتق م	.,	باب نقية شخ المراجعة	*	باب ماجاء في العزل
	111	وهي تحت مر	4	بعد النظليقات الثلاث	40	ببلاد استرقاق العرب
	4	خيارعتق مين مذابب ائته		بعد التصليفات المدت) طلاق ثلاث كي وقوع م		باب مايكرمن ذكو الرجل الز
	•	عتى بريره كه بارسيس	4	وعدم وتوع كم مفصل بحث		كتابالطلاق
	4	اختلان ردایات اختلان ردایات	au.			طلاق كے بغوى وشرع معنى
	۳	· · · · · ·	77	باب فيهاعنى بدالطلات الخ انما الاعلل بالنيات الحديث م		
		باب من قال کان حرّ المدرة من قري ما الان کا	*	الما الأعال بالليات العديث } صديث كاشرح		ادرائيك اقسام مع اختلاف منه
	IIP	باب حتى متى يكون لها الخيا		· .		باب فيمن خبب امرأة الخ
	4	باب في المهلوكين يعتقان	4-	سلوك تضوف كي ابتداري		باب في المرأة تسأل زرجها
		معًاهل تخير إمرأته		ادراسی انتهار د کمال		طلاق امراً قالم
	10		91	بابنى الخيار		باب فى كراهية الطلاق
		تباین دارین میں جمہورادر حنفیہ م ریب	"	بابق امراك بيداك		إ باب في طلات السنة
		كااختلات		دولؤن بالدن كيمسُلة من فرق		طلاق حامل ك بحث بالحامل كيف
	114	باب ألى منتى ترو عليه مرأته الأ		باب في البتة	As .	عدت کے مصداق میں ختات کے
		ردابنتەزىينىبىلى الىالعاص م	7	مسئلالباب من مذاب ائمه		اوراس کی توضیح و تشر تنظ
		بالنكاح الادل الحديث	•	متن مين أيك غلظى اوراسكي تقييح		طلاق في الحيض ا درطلات ثلاث
	114	اس مقام ي مترح بالبسط	14	باب فى الوسوسة بالطلاق	14	کے وقوع میں اختلاف
		اسلام احدالزوجين كيمستله ك		باب في الرجل يقول م		لي باب في نسخ الهراجعة م
	IJΛ	ير لفصيلي بحث	1-1	الامرأتة بالفتى أ	^^	و بعدالطلقات الثلاث }
1		باب فيمس اسلم وعندة م	4	قال الودادرى تشريح		ليًا باب في سنڌ ٢
1	14	نساءاكترمن اربع	1.00	الميكذب ابراميم قط الاتلثالا }	^9	العبد العبد
B 1	G 22 .		W 15	THE ROLL HE REELES		

N SEC. S.	D. B.	CHE NO DE RES	R DE N	3. 1 3. 3. 3.	DESCRIPTION AND	707	
AC 600		فاطربنت قيس كاحديث		,	مسئلة البابيي اتمدك	644	الم محداً وتيخين كالكيمسك
11	٦ [تخريج ادراس كامرتب			باب فى رِحود النكا		اصولىيى اختلاف
		نظرالرصل الى المرأة وبالع			كال يتناكح مهااه		باب اذ ااسلم احد الابوي
۱۳.	1	میں مذاہب انکہ	*	يثطول كأشرح	حضرت عاكشة منكى صديه	IPI	لمن يكون الولد }
# <i>*</i>	رجاتقه	المالوجهم فلالضع عصام	ואין	ی.	باب الولد للفراية	177	بابنى اللعات
		روايتول كاباجي تفاوت		ڻ ۽	حديث كامترح اورفران	:	حقيقت لعان پي حنفيه ٢
10	٩ {	اودكلام صنف كى تشرق	1146	1	كرتسين بالتفصيل	144	اورجم وركا اختلاف
		قالت فأى امرىحدث بعدل		عس ۲	اختقىم عدين إلى وقال		مكم لعان ميس علمار كااختلاف
1	1 2	فاطمه كحاس كلام كي تشرت	B	صريث }	وعيدب زمعة الخشرح		احاديث الباب كاتجزيه اورتشريح
	50!	قال الوداؤد: وكذلك رو	9سرا	ند ہے	بابمن احق بالوا	ığ.	آیات لعان کانزول کس کے م
	15	يونس عن الزمري	4		مستلة حضائت بيس		قصه میں ہوا
16	ı [كلام صنف كى تترع		روعلی م	حديث اختصام حبنه		مُلا يجمّعان ابدا اس مديث م
14	طمة ا	ماب الكرذ لك على فا	the!	{	فى ابنة حمزه كى تشرت	4	ك توجيع مسلك الحفيه
4	بنهاد	بالبالمبتوتة تخرج بال	IM		اشكال وجواب	119	باب اذاشك في الولد
10	7 2	مسئلة اليابنين مذابرا	199	طلقة	باب في عداة المد	11%	مسئلة الباب بين اختلاف إنم
	رلون	بالشخ متاع المتوفىء	4	مے سا ہے۔ ب بی آیت	عدت كے بارىيىس	111	باب التغليظ فى الانتفاء
101	ا (ا	بمافرض لهامن الميراد		ستثنيبه	بابنىشخمااس	111	باب في ادعاء ولد الزيا
4	سأذار	مستلة البابيين مذابه	4	,	من عدلة المطل		قضى ال كل سلحي التلحق بعدابيخ
101	وجها	باباحلاد المتوفعهان	•	راناكا	مطلقات كأسيب اور		اس صديث كى شرح اورعبارت
		انهااخبرته بهذه الاحادير	الرلر	{	حكم من حيث العدة	*	كاحل:
100	كَاشْرِيِّ }	الشَّلَانةُ اسَ صُدِيتُ طويلُ	4		باب في المراجعة	127	باب في القانة
		ترى بالبعرة على رأمل كوا	4		ترجمة الهاب كي غرم		جہورکا حدیث الباہی م
*	1	كى شرح	100	تويتة	باب فى نققة المب	ساسا!	ستدلال اوراسكا جواب
10.	تقل ا	باب فى المتوفى عنهات			مسئلة الباب في غراب	*	باب من قال بالقرعة
104		باب من رأى التحول	"	{	مع الدلائل	المالما	اذاتنازعوافي الولد
D		1 (1 (10)) R		TO TOO			

K DE TEST	N 25 - 27 - 28 12 - 28 0 28 - 28 28 - 3	125 12	THE ROLL OF THE PARTY OF THE PA	BILL	A SOME DESCRIPTION OF THE REAL PROPERTY.
	مسئله اختلان مطابع كى بحث	144	مسئلة الهاب بين اختلاف علماء		متونى عنازوجها كابيت عدة سي
E IVA	וננת, שייה		باب الشهربيكوين تسعام	102	انتقال: ادراسين علماركا اختلاف
هما 🖁	فى الدين زيلعى كى دلئ	140	رعشرين }		باب فيما تجتنب المعتدلة
	افلأتكتفى برؤية معاوية وصيامهم	. 4	اناامةأمية لانكمت فللخسب كحدث	100	ا المتاعد ا
HVA!	قال لا اوراس ك شرح	jcΔ	فان غم عليكم فا قدرواله	109	م الا وبعصب اس بخدر كام
1/4	بابكراهيةصوم يوم الشك	*	صريت كي سرح بين تين قول	14.	باب في عدة الحامل
.100	مسئلة البابعين غابهب انمته	W	كياحساب نجوم شرعامعترب ؟		المصمكرين مذابهب علماء
	بإب نيمن يصل شعباك		مشراعيدلا بيفقهاك كديث و		باب في عداة امرالولد
	برمضان کا		اددامس کی مثرح		مسئلة البابين فرابب علماء
M	ترجمة الباب كى فرض		باب اذا اخطأ القوم الهلال		مديت الباب يرحر تبن كانقر
1/4	باب في كراهية ذلك		فطركم ليم تعطرون واضحاكم		باب المبترية لايرجع اليهام
	اذاانتصف شعبان فلانضوموا		اوم معن الداس كاشرح ا		اروجها متي تنكح روجا غيري
	نف شعبان کے بعد منی العوم		میں متعدد اقوال۔	- 81	ملاله سيتعلق بعض ختلاني مسأئل
	والى مديث كى توجيه		انتم الاطبار وكن الصيادلة، ع	1	ياب في تعظيم الزنا
	اس حدیث کی تفعیف دیری		المدصاحب كاواتعب		الخركتاب الطلاق
19.	محدثين كااختلاف		باباذااغمىالشهر	1	كتاب الصيام
191	باب شهادة رجلين على		باب من قال فان غم	1	مبدأ فرض الصيام
9 191	روية هلال شوال		مليكم فصومواثلاثين		مباحث خمسرمفيده
1	بلال رمضان وعيد كم تبوت م	N	تقديم سيمنع كى حكمتين	121	باب سخ قولدتعالى وطالدي
	مین مزاسب اربعه ی مصیل ک	117	باب في التقديم	(€)	يطيقوندفديه ا
5 //	مطلع کے صاف ہونے اور نہ ہوئے م مدینہ میں مار میں کا	١٨٣	قام معاوية في الناس بدر سخل كورث	100	ابن عباس اورجہور کے
i Š	ین فرق حکم اور شندر پرهام	"	الفدم على ومضاك فيها وسيس . وينترون والتعداد أورز أن اسكور تعد ا	124	مسلك مين فون
199	العيدى تمارى تضاد بصيا بين؟	"	اخلان رحمای بوار و معا اوری یک باب اذارُوی الهلال فی بلد م	•	و في الذين يطيقونه عين احملا واره
190	بابق شهاده الواهد م		יייייייייייייייייייייייייייייייייייייי	KP	باب من دان می متبتت
	على وية هلال رمضا	INP	مبل الاخرين ا	[-1	للشيج والحبلي
/ BLANDE	THE RIGHT CON THE PERSON AND PERS	12 22	CO COL THE RITERIA		

زب	יייניין				مرصت الدراسفيود
	15 16 16 16		411		
¥14	1 1		باب الصائميص عليه الماء	F	بابنى تۆكىيدالسىتوس
	باب كفاريّ من الى اصلم	١,	من العطش ويسالغ		باب من سبى السحور عداء
719	فى رمضاك ﴿		فى الاستنشاق	194	وتت السحار
	1		بالغ في الاستنشاق الاان ك		تحقيق أنزوقت سحر
177			تكون صائماً }		باب الرحل بيمع النداء م
771	باب من اكل ناسيا	•	اصل كلى مستفاد من كحديث	191	والاناءعلى يده
"	باب تاخيرقضاء رمضان	4.4.	في الصائم يحتجم	199	باب وقت نطوالمسانكو
144	باب فيمن مات وعليه صيام	*	احتجام في الصوم مين مذابساكم		بابمايستحب من تعجيل
	مسئلة البابيس مذابب كمر	200	كلام على الدولائل. بالترتيب م	۲:	الفطي]
	جهور كى المرف سے صدیت كى توجیہ	111	والتنقيح		باب ما يفطى عليه
אין	اختلاف كنسخ اور صحيح تنسخه كتحقيق		جهور كى طرف يدانط الحاجم		ا فطارعی التمرکی حکمت
	كياولى برميت كى طرف سے	"	والمجوم كے جوابات	4.4	باب القول عند الافطاس
	فديداداكرناداجب	rir	فى الصائم يحتر بناراً في دُمِعناك	4	ڈاڑھی کی مقدار شرعی
	باب الصوم في السف		باب في الكحل عند النوم م	۲۰۳	الفطرقيل غروبالشمس
	صوم فی انسفریں خاسب ائتہ	111	للصائم ا		مسئلة الباب مين حضرت عرض
	مغرج عليالسلام بالمدينة	4	باب الصائم يستقى عامداً	4	كامسلك ا
7,70	الى كمة حتى بليغ عسفاك الأ	۲۱۲	انه عليابسلام قارفاذط	Y-17	باب فى العصال
F	صديث كي شرح اورأس ي		صريث كى تشريح		صوم وصال كأحكم تشرعي
444	بعض شراح كاديم	ria	باب القبلة للصانع	1.0	الغيبةللصائم
9	كيامصلحت حرب كى وج سے		مستلة الباب بس ذاب يمر		من لم يدع قول الزدراي
	روزه افطاركرنا جائز بعبدون مفرك	111	باب انصائم يبلع الريق	*	صيت کی خرد
۲۲۲	باب اختيار الفطى		صييث البابك شرح	1-4	باب السواك للصائع
אין	بابفيهن اختارالصيام	"	مع اشكال وجواب	N	سواك في الصومين مراب لمر
	باب متى يفطر المسافر م	ric	كرابية للشاب		اس سندس شانعیه کام
744	اذاخرج }		من بيج صنباني شهر مصان س	۲۰۷	استدلال)
25 - 45 25	TO SEE SEE SEE SEE SEE SEE		جماع عيرا حملام		

فبرست الدرالمنصود الجزرالرايع ترجمة الباب كى شرح ٢٢٩ أمسّلة الباس مزابرا ممركفين ٢٣١ ما عن فطرالا 101 کیامسافرکیلئے روزہ کی بیت م تال الدراؤد صداالحديث منسوخ ٢٣٠١ في صوم عرفة بعرفة 704 اورايسي بي مقيم جوبعدس مسافر بوجاً اس رمسنف كانقداد راسكاجواب كنت مع إلى بعرة الغفاري ۲۳ اسلملوكي روآياكي توضيح وتنقيح حديث كانزجمة الباب سيء في سفيدنه من الفسطاط الخ من كالمشرح وأين الكنكوسي مطابقت ادراسكي تقيق صربت كانترك جديث يركام من حيث الفقر معدا حديث جمعى كاشرح MAY باب مسبرياً مايفطرنيد باب نيمن يفتول صمت ٢٢٢ صوم عاستورار منتقلق جندا بحاث بابصوم اشهو الحرم ٢٣٢ ياب في ضويد الهحويد رمضاك كله إبههم إباب في فضل صوعيه 104 الفيلت كم لحاظ سعبيول صوم عاشودار كيست دكعاجاك حليقال دمضان ادشهر ومعنان YMY في صوم يوم وفطريوم . باب في صوم العدين بلب فى صوح الثلاث م باب صيام إيام التشريق 101 بذابب ائته ايام تشريق وايام مخرك تعيين باب من قال الاشين والخييل ٢٥٩ اورد جهلتميه اباب من قال لايبالى م باب في صوم يستدايام م ٢٢٧ من اى الشهى تزجمة الباب كى تشريح ٢٣٤ باب في النية في الصوير 24. اباب في صوم الاثنين والخبيس ١٣٩ باب في الرخصة فيد يوم الجمعة بصوم 141 صوم جمعه بالفراده بس غزمها بم باب من رآى على القضاء مسئلة الباريس بزابيب المتر 197 باب المرأة تصوم بغس بابالنهىاك يحنص ذی کچے کے عشرہ اولی اور رمضا کے _ک ٢٥٠ أذن زوجها

K 25 7 3 16 1		C. RUE ROLL RIE RIE RIE	4435 (1)	
	ا سيصيراللمراك ان تكونوا م	كن كن حاجات كيك مشكف م	740	باب في الصائم سيعى الى وليمة
g ram	الم جنورا مجندة أكديث		1	اس باب کی صدیتین سی تعارض
190	صديث كمشرح إدر تخريج	اخلَان ائمه	-	ادراس كى توجيه
هوي ا	البافدوام الجهاد	المعتكف يعوالم بيض . ام	144	الاعتكاف
	and the second	لااعتكاف الابصوم ٩		اعتكافك اقسام للانثراوري
~	على مختراء مشرح صديث	نذرجا بليت كالوراكرناواجت البيل	744	احكام التفصيل
794	٢٠ اباب في تولب الجهاد	قال مَرْمُ: وَملك الجارية فارسلْها علم م		آیصلی النارتعالی علیه وآله وسلم کھے
"	عزبت اولى بعديا اختلاط؟	باب فى المستحاضة تقتكف	741	اعتكاف باريس ردايات مختلفه
Y94	باب في النهى عن السياحة	معذور اصاحب حدث كام	1	ادران میں تطبیق
194	٢ باب في فضل القطل في الغزو	اعتكاف درست ہے }		بورسماه ومصنان كحاعتكاف كحيثيت
	ا باب نصل قتال الرقيم م	آخركتاب الصيام دالاعتكاف		وشرؤا بيرو كحاعتكان كابتدائ
	٢٨ على عبرهم من الامعر			کس دقت سے ہوگی
199	٢١ باب في ركوب البحرفي الغزو			حضورتني الترتعال علية آله وسلم
	ان رمول التصلي تشريقا في عليه المعظم	جهاد اصغر واكبر		كاعتكاف كاردايت اواسكي تشريح أ
r.	قال عنديم فاستيقظ وموتضحك الألج	رجعتام كجهاد الاصغ إلى مجياد		كيا تطع اعتكاف اسكى تضار
	ا صريف كي مثرح	اللكر كيا يرصوب ب		لازم ہوتی ہے؟
ا بر	مرین میں دورریانی غرودن م	افضل الاعال محايس بتلازه		باب اين يكون الاعتكاف
<u>Y-1</u>	۲۶ کادکر اوران کی تعیین	_ ,		آپ کے معتکف کے محل کی تعیین
*	٠ المايزيد كم بادسين مغفرت كي م	ادل أية نزلت في القتال	ren	اعتكاف كمال ادركس ميس
	*	و يحك ان شارالهجرة شديد كديتها ٩ اي مينوعون سانسيد ا	, ,	ورست مع اختلاف الائمه
7 4.4	3 D. S.	سألت عائشة عن البدادة الحديث	*	اً اسطوارُ وَبِكَالْعَارِفِ (طاشير) المراد و المراد و المارية و في المراد و
	م اذاذب ال تبايد خل على مجرام الا م ٢٩ صدف ميتعلق متعدد سوال الد	صيث كمشرح بالتفصيل	740	علما کان العام الذی تبض فیرم اعتار عشر میدد :
	ال کے جواب	المنقطعت المناس		اعتكف عشرين يوما } المعتكف ينضل البيت م
w. ~	۲۹۱ - ملاتة كليرضام على التأعر وصل الحديث		744	و المعلق يدس البيت ا
2 . 3 2	רדן שנה יארי טטישקקני.ט ייבר מנו אר פור פור פור פור פור פור פור פור פור פו	ایات هاستامر		

5	<u> </u>			电压 100 电压 电阻 100		
		للغازى ابتره وللجاعل ابتره م	1			ماب في مضل من قسل كا فرا
į.	rri	وابرالغازى	٣١٣	باب في الرقي	r-0	بابق حرمة نساء المجاهلين
		شرح صديث كالتحقيق	710	باب نيمن يغزو ويلتسرالينيا	A	باب فى السوية تَكْفَقَ
	*	باب فى الرجل يغزو باجرالخدامة		باب من قاتل لتكوي م		باب في تضعيف الذكر م
		باب في الرجل يغزو وابوايام	111	كلمة الله هوالعلبيا	pre	فىسىيلالله تعالى
	יוץץ	كارهاك	4	اخلاص نی العمل کے مراتب		باب في من مات غازيا
i	٣٢٣	باب فى النساء يغزون	"	باب فى فضل الشهاد كا		باب في فضل الرباط
Î	•	باب في الغزومع ائمَّة الجَور		جعل الشارواجهم في جعف	۲.۷	كالميت يختم على عملالاالمرابط الخنش
į		باب في الرجل بيتحمل م	ا ۲۱۲	طيرخفز الحديث ا	*	مترح صريث
	۲۲۲	المر عكوة وتوديما		صيث كى شرح اور لمحدين		إً بابُ في فضل المص
	*	ترجمة الباب كى شرح	"	کے استدلال کا جواب	۳.۸	فسيلالله
		باب فى الرهبل يغزو م	اماسا	البني في كجنة والشبهيد في الجنة	*	تلك غنيمة المسلمين غلأ انحدث
i	770	ليلتمس الاجرط لبغشيمة }	' "	والوئيدني الجئة	,	وصفوصلى الشرتعالى عليقاله وسفركا
	774	باب فى الرجل يشرى نفسه	- 1	اطفال مشركين كے بادسيس		المناسفات فوانا المناسفات الماسكان
	۲۲۷	باب نمن يسلم ديقتل مكاند		روايات مختلفه	٣٠٩	فاذاأنا بحوازك على بكرة آبائهم
Į.	۸۲۲	باب فى الرجل يموت بسلاحه		باب فى الشهيد كيشقّع	•	ا باب كراهية ترك الفنود
		بابالدعاء عنداللقاء		باب فىالنويربيري عندم		باب في نسخ نديرالعامتم
	*	الدعاد وقت المطر	*	التبرايشهيه أ	77	بالخاصة }
ű	779	باب نيمن سأل الله الشهادة		ا من رول الشرسالي تسرّعاني المطالبة		باب في الرخصة في القعود م
Į.	'"	٢ من قاتل في سبيل الشرفواق ناقة	-19 -	بين رطين فعل احد عادمات الم	וויי	العثان الم
Ĩ	*	صدیت کی شرح		ابدره بعد ميك ترع اوراضلا	۱۲۳	بابمايجزئمن الغزو
Į Ř		باب في كراهية جزيواصي	ľ	روایات	4	إلى باب في الجرأة والجبن
IJ M	mm-	٢ الخيل وإذنابها	"·	باب فى الجعائل فى الغزو_	, wpw	إ بابىنى قولى عزوجل رلاِتَلقوا }
		الباب فيما يستعب م	* 7	افذالاجرة على الجهاديس واسك	"	إ بايديكم إلى التهلكة
•	"	٣ من الوان الخيل ا	וז	لابالرخمة فخلفذ الجعائل	-	وعلى في عبدالرحن بن خالد من الماريون من كريث ج
£ 15			· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·			EOM NATURE BALENCE

V IN THE O			HE RESERVED TO THE RESERVED		CONTRACTOR OF THE RESIDENCE
	ا فالدور و			1	3.00
9 70	باب فى النيل يد خل م		بابرب الدابة احق م		باب عن تسمى الانتى م
] , "	ی بیست		'		من الخيل فريسا }
i i	باب فالمنهى السيعاطي م	١	باب فى الدابة تقرقب		اب مايكري من الخيل
H 70			فالحرب		بابمايومريه من القيام
	بنى ال يقد الميربين اصبعين	*	ترعمة الباب كاشرح	•	علاله واب والبهائم
#	مديث كى شرح		غزوة الغابة والى مدسيث كي	ماماما	بن اسرائیل کے ایک شخص کا واقعہ
	باب فى لبس الدروع	المالما	ایک تطعه کی شرح کا	۲	1
	ظامصا الثرتغال علية الدوسلي		ياب في السبق	770	1 .
٣۵	لوم اعدبين درعين		لاسبق الان خف اوحا فرا ولفسل		بابفى ركوب الجلالة
e ra	1		مبيث كاشرح		باب فى الرجىل يسمى دابت م
H	راية اور نواريس فرق		كن كن چيزول مين مسابقت		ماب فى النداء عند النفير م
	باب فى الانتصار بردل م	I WWW	جائزے		ياخيل الله اركبي
4	الخيل والضعفة	l	اس من مذابرا بمرالقفيل الحقيق		و بابالنهى عن لعن البهيمة
H H ror	قوله البغوالى الضعفاء الحديث	Į.	مسابقة في القرارة يرتبصره		البعديق المتعريق البهائم
5	باب في الرجل ينادى بالشعار	l .	سابق بین کفیل التی قدا صفرت _ا		بب في رسم الدراب
	ترجمة الهاب كي تشريح		من الحفيارائ	3	
	وسر بهب مايقول الرجل اذاسافر			l .	l ' ' ' '
TON	باب في الدعاء عند الرداع		مثرح مديث مرا بسذعلى المسالقة		و باب فی کراهید الحمر
,	باب مايقول الرجل اذاركب		ļ ·		
7 00		rm	پېټى سېي عى ارجن	1117	ا ترجمة الباب واليمسُلزيُّقبي بحث المدين من في المدين متوارده
	بابمايقولالرجل م	4	با ب ی الهجس ترک ت	*	والمنطلة بذكوره في الحديث يقطع لل كلام
	ادَانزلالمنزل ا	hhhd	فياري <i>تعرففي</i> ماري ماري ماري الماري	July.	أ باب فى ركوب ثلاثة على دابة
"	الخوربالترمن استروا عود ٢	۳۵۰	باب الجلب على الحيل	7	ا باب في الوقوف على الدابية
	ومن ساكن البلد الحديث		في المسيّات ا	ابهاها	
	باب فى كراھية السير	"	لأجكب ولاجنب في الرصال الحدث	ተ _የ ተ	
*	اول الليل ع	•	باب فىالسيف يحلى	"	على كم بالدكجة
DER.		1 10 44 51		. (

6.77	205		43 (6)		ab i	
9		حضرت جویر نیز کے عتق اور _م		انطلقوابسالتروبالتروعلي	۲۵۲	ترحبة الباب كى غرص پراشكال
§ r	41	بجرنكاح كاواقعب	777	ملة رسول الشر	l .	بابنى اى يوم بستحب السفر
į r	۲۳	فاذأميع إذانا امسك والااغار	"	جامع اور طويل مديث	l .	باب فى الابتكار فى السفر
, r	۷۲	بابالمكرفي الحرب	*	جهاد كيسلسل كايك جامع مديث	*	اللبيم بارك لامتى فى بكورها الخ
	,	الحرب خدعة		بأب فى الحرى فى بلاد العدو	*	باب في الرجبل بيسافر وحدة
	*	حدیث کی شرح	2	مسئلة مترج بهايس افتلاف علاء		اس لسله کی دوایات مختلفه
	,	باب فى المبيات	444	فانزل الدعزوجل ماقطعتم ولينة	"	اوران کی لاجیه
į 74	۵۱	باب فى لزوم الساقة	*	أغرعلى أثنى صباحا وحثرت الحديث		باب فى القوم يسد افروي م
	,	بابعلى مايقاتل المشركون	مهم	باب فى بعث العيون	۲۵۸	اً يؤمرون احدهم ا
		أُبِرت ال آفائل الناموجي م		باب فی ابن السبیل یا کل م		إ باب فى المصحف يسافر م
	"	يقولوا لاالدالالتراء	דרץ	من التمروييشوب من اللبن }	"	به الح الرض العدد }
	*	وقوله وال بستقبلوا قبلتنا الحريث	49	صريت كامترح اشكال وجواب		ا باب فيما يستحب من الجيوش
	,	صدیت کی شرح		بابمن قال الذياكل عاسقط	[والرفقاء والسيايا }
		فان قملية فالذبمنز لتكفيل م		حدثتتی جدتی عن عم الی، م		باب في عاء للشركين
a ra	۲۲	ان تقتله الحدث		رافع بن عمروالغفاری		وعوة قبل القتآل مين مذام ب علام
		اوراس کی شرح		اسس سندكى شرح وتحقيق		كان سرول الته صلى الشريعًا بي عليه م
		بعث مربية الى ختع فاعتصم إ	"	باب نمن قال لايحلب		والهوكم اذابعث اميراعلى سربيته
H M	22	ناس نېم يانسيور '		بابنى الطاعة		طویل اورجامع صدیت کی مکمل م
	"	حدیث کی شرح	"	<i>حدیث</i> الباب کی مترح	Ű	اورجائ مشرح
1 72	^	قال لاتراءي نارابها	749	بابما يومرمن انضهام العسكر	۳4-	ولايكون ليم في الفي والغينمة تضيب
	•	باب فى التولى يوم الزحف		بابفكراهية نتهني م		وصيت حنفيه كي خلاف ادر شافعيه
		مصابرة الواحد بالعشرة كے م	[الحم	القاءالعدر	וצץ	کے موافق سے اور ختفیہ کمیطرف کا
	"	العدم مسايرة الواحد بالأثنين (الإعلا	بابمايدى عنداللقاء		و حدیث کی توجیہ کا
		ا کا حکم	*	باب نى دعاء المشركين	<u>ا</u> ما	فان الواواختياروا دار هم ير م
9 4	۷٩	ا محاص النا <i>س حيص</i> ة	۲۲۲	واصاب يومئزجوميرية		ایک شکال اوراس کا جواب کا
DECEMBER	.	REPORT OF STREET	U 10 - K		B 20E. BB:	

		CERTIFICATION OF THE	13 No.		300	
6.0		سیّوخ مشرکین کے آ	17/19	الماكدقت يستحب اللقاء	r49	وقوله: لابل انتم العكادون
8	۴	بارسيس المركااختلاف		باب في مايؤمريد من الصمت	1	مدیث کی شرح
2		باب فىكراھية حرق العدام	۳۹-	عنداللقاء	۳۸۰	نزلت يوم بدر ومن يولهم لوم زديره
	۴r	بالنام ا		باب في الرجل يترجل م		تولى يوم الزحف كي حكم من فبرور
8	*	مسكة الباب يركأام		منداللقاء }		اوربعض علمار كااختلاف
		باب الرجل يكرى دابته م	791	باب في الخيلاء في الحرب		كياتوني ليم الزحف كي وعيد
24	4.4	على النصف اوالسهم أ	292	باب فى الرجل بستأسر		جنگ بدر کے ساتھ فاص ہے؟
10		نادي رسول الشرصلي الشرتعالي م		ترجمة الباب كى شرح		اس كى تشريع وتوضيح
	*	علية لدوكم فى غزوة تبوك الخ		صريث الباب ميس مرية الرجيع م	۳۸۲	باب فى الاسيريكرة على الكفر
913	4.0	أيك اشكال اوراس كاجواب	r	كادانته كادانته		(بذل جلدوا بع كى ابتدار)
8	۲۰۲	ايك اورسوال وجواب		صيبث الباب كي شرح اور م		ترجمة الباب بركلام ن حيث الفقر
100	*	باب ني الاسيريوني		تتل ضبيب كي تفصيل		والشركيتين الشره فأالامرا ي
SW. 43	4.2	فجارت برحبل من بي صنيفة }	٣٩٩	حفرت ضبيب كاقصيره تعاردورجم		ولكن كم تعجلون
- TE		يقال له تمامة بن اثال الأ	794	باب فى الكهناء		باب في عكم الجاسوس م
Etta. A	*	مدیث کی شرح ا	794	بابنىالصفوف		اذاكان مسلماً }
	4.9	قال الوداؤد: وها قشلام		باب فى سلى السيوف م	*	انطلقواحتى تاتوا روضة خاخ الز
		الباجهل ابن مهشام أ		عنداللقاء }	i i	
(A)	*	قاتلين الوجهل كي تعيين	791	باب في المبازرة		ومايدريك لعل التراطلع ع
173 - Et	w/.	ياب في الاسيرينال منهم	*	ترجمترالباب كاشرح ومذابب كم	ניין	على اصل بدر الحديث
8	111	ويضى ويقترس		فم يا حمزة ، قم يا على قم يا عبيرة ك	٣٨٤	باب فى الجاسوس الذمي
	MII.	المرامصرع فلان غدا، وبداع		بن الحارث		جاسو <i>ین سل</i> م وذبی و مستانس _ک
i.		المصرع فلان غلا	۳94	ماب في النهي عن المثلة	•	کے احکام
Ĭ.		اباب والإسيو بلولا على السلام	h	اباب، قتل النساء	۳۸۸	مديث كانترجمة البابسي مطابقت
		كافر قبيريون كيساتة كياكيا	Ai	اً قبل بخاله: لا تصملنّ امراه ولاحسيفا	4	باب في الجاسوس المستأمن
		معالمه كئ جاسطة ميس	"	اقتكواشيوخ المتركين مسبقوا سرحهم	٣٨٩	مريث كاترحمة الباسيء مطابقت
ីញ	_330 🛨	CONTINUE CONTROL		· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		

الجزرالإلع			γ		فبرمت الدرالمنضود	
		ب فراباحة الطعام	1	اس تصريح لق مشهوراشكال		أية كريمه لااكراه في الدين كا
1	~ ~•	فارض العدو	1	ادراس کا جواب		اً شان نزول ا کیا جیا درمع الکفارمیں
102	"	باپ فی النهی عن النهجي م ذاکان فح الطعام قلۃ الز		بعثت زينب في هذار م ابي العاص بمال كوزي		ا کواہ فی الدین بنیں ہے؟
	,,,,,,	إبق حمل الطعام م	*	جوارة مين وفد موازن كي أمر	•	اشكال ادراس كاجواب
i (' ' ''		'	ىيس نى ئىزالغى ئى دلاہذا ئۇز دىل غنىت ئىل ئىكى تى تىلىدى)	•	باب قتل الاسير ولا يعرض
	*	ربد ومبال عام اذا باب في بيع الطعام اذا	1	(المهمية برابي مسيد) المام يقيم عند م		عليدا لاسلام عليداً لا الناس الناريعة نفروا مراتين
4	٣٣	نض عن الناس فارض لعل		الظهورعلى العدوبعرتهم		ميث ك شرح
	N	مديث الباب كاترجمة الباب	1 '	بابنىالىقزىق بين السبى	414	وخل عام الفيح وعلى دأس المغفر
		سےمطابقت	t l			ابن خطل کے قبل کا بیان
,	مام	باب في الرجل بنتفع م من الغنيمة بسشيئ		وقعة الحرة كاذكر		قصاص فی انحرم، اور د تول ترم) بغیرا حرام کی بحث
		ىلى دىغىيى دىلىنىيى ئىلىم مسئلة الهاب ميس مذام مباركتم		باب فى الرخصة فاللياركين إ يضرت بينهم	<u>'</u>	م بحير طرام ن بحث أ باب في قتل الاسير صبر أ
	~	بالتحقيق	204	بابنى المال يصيب العدام		تر مرک تشریح
"	20	باب فى الرخصة فالسيلاج الإ	,,,	من المسلين ثم يدركد،		المن الصبية ؛ قال: النار
	,	قول ابی جیل، ابعد من م منات	"	صاحبه في الغنيمة	*	إ باب في قتل الاسيريالنبل
	۳٦	رحل تنتار کومیر . مار مان تدخار العدل		مستلامستيلارالكافرعلى تسطم	414	ان دولون بالجون ميس بالجمي فرق
¥	74	باب فى تعظيم الغلول باب فى عقوية الغال		الى بحث واختلاف علماء إ		أ باب في الهن على الاسيرم الم
		بابلانهی عن السائر م	_የ የላ	بابى عبيد الساين فيساي ^ن	"	ا بعیرف ام و کان مطوین عدی حیاتم م
۱۸	" ^	على من عن	,,	خرج عبدال الي رسول الشري	(Y)A	كلمنى في مولار النتى الحديث
] • .	,	بابنى السلب ئىرىنى ئىلىنى ئ		صلى الشرعلية والم الحديبية الأ	*	بابى قداء الاسيريالمال
	1	يعطى القياتان \ مد شيخه يوند.		اس صدیت میں دو امر م الدرائے ت	,,	لما كان يوم بدر فاخذ القدار م
	<u> </u>	عدیث غززهٔ حنین . • • • • • • • • • • • • • • • • • • •		قابل تحقیق عابل تحقیق	22 _ 21 22	الزل الشرعزوجل الخ

Ď.	D		PER	PROPERTY OF THE REST OF THE REST		
		باب فى الاذى فى القفول م		باب فى السردية ترّد على م		باب في الإمام بمنع القائل م
j	ا۸۲	بعدالنهى	ı	اهل العسكي		1 1 '
	۲۸۲	بابثى بعثة البيشراء		لايقىق دى كافردلاد عمد الز		قوله بل النم تاركولى امرائى أيحريث
	۳۸۳	باب في اعطاء البشير	1	تصهُ غزوة الغابة		باب في السلب لا يحنس
	*	ماب في سحد الشك		باب النفل من الذهب	1	باب من اجازعلى جريح م
100	hvh	بشارت عظمی	440	والفضة ومن اول مغنم	l.	منعضالا
	1	پوری امّت کی مغفرت		باب نی الامام یستاً نثر م	1	باب سجاء بعد الغنيمة م
	۲۸۵	بابنىالطروق	ጉሣ	بشؤمن الفئ لنفسه		الاسهماله }
	المر	باب فى المستلفق.		باب في الوفياء بالعهد		باب فالمرأة والعبد م
I	,	بالنى مايستحب مس م	ĺ	باب في الامام يستجن بدم		يحليان من الغنيمة
T auto		انفاد الزاد في الغزيه الا	٧٢٨	فالعهود		باب فالمشرك يسهمل
		باب في الصلاة عند القدام		باب في الامام يكون بيندم	-	استعانة بالمشرك بين مذابب بمر
	ψΛΛ	من السفر }	444	وبين العلوعهل فيسير	100	بابقسهمأن الخيل
1	"	باب فى كراع الهقاسعر		نحوي }		باب فين اسهم لدسهما
101.100	144	باب فى المتجارة فى الغزو		باب في الوفياء للمعاهل		غنائم خير كالقتيم كح باترس م
Z S		باب فی حیل السلاح م	45-	رحرمة ذمته }	۳۵۳	دومختف روايتين
10.00	₩ 4•	المارضالعدد	*	باب فى السل		باب في النفل
		باب في الاقامة م	147	باب في اماك البرأة		باب فى النفل للسرية م
	"	بارض الشرك إ	<i>A</i>	بابقصلحالعدو		تخرج من العسكر
	197	حسن اختتام	*	مترح حديث صلح الحديبي	104	سرييهٔ الوقتاده
100	1	أنزكمآب الجهاد	_	باب فى العدو يوتى م	۸۵۲	اصحاب بدركى تعلاد
			የረ ላ	على غرقة ويتنشبه بهم		باب نيمن قال المنسس
			-	قتل كعب بن الانترف	600	تسل النضل }
			4	الايمان قيدالفتك الحديث	"	محل منسل من مناب ائم
30.5			לאו	باب فى التكبير على كل شرف	44.	للحول شامى كاعلى شغف
ΣΣΕ	-45 29	g type of the first and one of the first	A 4125			



MAKTABA KHALILIA. MOHALLA-MUFTI, SAHARANPUR- (U.P.) Pin- 247 001.

Date . FILL DAY

كيترى بالم

المجر معد ومازدا و المراديم · Fire wing sould plan in frim and find - ve 3 8 1 / 5016. المرافي المرا ادرا تسيين ا كافرق أ فسيد كا بالألاهم جو تعارص Mit sings The son with the 215というれらりがらしてアルハルイントーマロス المراف ا دران کر ملکو تا رکز از المی گلوادی - ان المروج بین کرد از این المروج بین از این المروج بین المروج بی اردان کردیا می در این کردیا می در این کردیا می در این کردیا می کردیا کردیا می کردیا کردیا می کردیا کردیا می کردیا کردیا کردیا می کردیا کرد i billingi

بستيم للثم كالتح كبين التحيثيم

كتابالنكاح

مباحث الربع كميم مفيده النوى وإصطائ من (۱) نكاح كم عمري من المرب الكريس (۱) ترتيب الكريس (۱) نكاح كم مباحث الربع كميم مفيده النوى وإصطائ من (۱) نكاح كم عمري من المرب الكريس الكرد ومصالح .

البحث الاول كتاب الح كم تروع من گذر جكله كه اكثر محدثين موم كورج يرمقدم كرت بي اوربعض اسكر ميكس ج كو صوم برمقدم كرت بي اوربعض اسكر ميك معنف بي معنف بي الميك معنف في معنف في البير معنف بي الميك معنف في البير معنف الميك الميك معنف بي البير معنف الميك الميك معنف في البير معنا الميك المي

ادریک وه میکن ہے وہ مکتریہ ہوکرمستف نے اس سے اشارہ فرمایا اس طرف کر تکان کا شار بھی عبادات میں ہے ادریک وہ عام معاملات ومبامات کے تبیل سے نہیں ہے ، جمیساکہ اکٹر علمار کی دائے بھی ہی ہے بخلاف معزت امام شافعی کے کہ اسموں نے نکاح کومبامات اور معاملات کے تبییل سے قرار دیا ہے اور ایک نکتہ اس میں بدیجی کہرسکتے ہیں کہ صدیت شربین میں بعض لوگوں کے تق میں صوم کو نکاح کا بدل قرار دیا گیا ہے ، پس اسی مناسبت سے معنف نے صوم کو نکاح کے بعد ذکر فرمایا۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ حبادات میں اسلام کے ارکان اربعہ کے بعد دو اور دافع اور جلی سرخیاں باقی رہ جانی ہیں ۔ ایک جہاد ، دوسری نکاح ۔ ہونا میں چاہئے کہ ان ارکان اربعہ کے بعد معاملات سے قبل ان دو کو ذکر کیا جائے ۔

میں ۔ ایک جہاد ، دوسری نکاح ۔ ہونا میں چاہئے کہ ان ارکان اربعہ کے بعد معاملات سے قبل ان دو کو ذکر کیا جائے ،

چنانچه امام ابوداؤد اورا ام درا ام درا ای نیاسی کی ایکن صنف نے اول نکاح اور مجرجهاد کو اور امام درائی نے اول جهاد خم النکاح دکر فرمایا اور صحیح سنم دسنن ترمذی اور موطاً محدیث کتاب النکاح توج کے بعدمت سلاً مذکوریپ نیکن کتاب کیما ان کت بول میں بیوع اور صدود کے بعد ہے ۔ انجام مل اکثر مصنفین صحاح نے کتاب النکاح کوعیادات کے بعدمت قلسلا معاملات سے قبل ذکر فرمایا، لیکن معفرت امام بخاری وجمۃ النتر تعالیٰ نے ان سب معزات کے خلاف کتاب النکاح کو بیوع وغیرہ معاملات بلکے مغازی و تعنبہ ہے بھی مؤخر فرمایا ۔

اس ميں عام طور- سے فقد ارگرام نے مجی و یک ترتیب اختیاد فران جواکٹر محدثین نے اختیاری البت فقہار ثما فعید

نے امام بخاری کیمارت نکاح کو بیوع وغیرہ سے ٹوٹر کیا ہے ، اس اختلاف فی الترتیب کا دراصل منشاء یہ ہے کہ عندالاکٹر نکاح اقرب الی العبادات اورمعاملات سے افضل ہے بخلاف اکٹرشافعیہ کے کہ وہ نکاح کومشل بیع کے معاملات میں سے قرار دیتے ہیں ۔ کماسیاً تی فی ابحث الثالث ۔

البحث الثانى - امام بؤوى فرات بي المسكاح فى اللغة العنم اور بيرائك فرات بين كداس كا اطلاق عقد اور وطى برجى آنائب (بيرائك فرات بين) اوراز برى كمية بي اصل من اس كه وطى كه بين ، اورعقد لين تزوج كوبونكاح كهة بين ده اسى لئة كدنكاح سبب وطى ب اورابوا تقاسم زجاجى كهة بين ، الشكاح فى كلام العرب الوطى والعقد جميعًا لينى يرلفظ دولؤل معنى بين مشترك ب به بنزا دولؤل معن حقيقي بوت إه - حافظا ابن جو وغيره في بعض إلى لغت سے فقل كيا ہے كدد واصل نكي ا د نون كر عنى بين مشترك ب به بنزا دولؤل معن حقيقي بوت إه - حافظا ابن جو وغيره في بعض إلى لغت سے فقل كيا ہے كدد واصل نكي الله وان كم عنى بين بوف لكا .

اسکے بعد جاننا چاہئے کہ تکاری کی حقیقت سٹر عُسیہ میں صغیر وسٹا نعیہ کا اختلاف ہے ، حنفیہ کہتے ہیں اسکے معنی حقیقی ولمی کے ہیں اور شافعی ہے نزدیک مسئلہ اس کے ہیں اور عقد اس کے معنی حقیقی ولمی کے ہیں اور عقد اس کے میں میں اور شافعیہ کے نزدیک و بال عقد مرا د ہوگا ہے کہ لفظ نکاح مجو ڈاعن القرائری استعمال ہوگا و ہال اس سے مرا دولی ہوگا ، اور شافعیہ کے نزدیک و ہال عقد مرا د ہوگا

رمة مصابرة كاشوت اس اختلاف برايك الممسئلة بهي متفرع بود باست جس كوحفيه اورشافعيدولول

نزدیک نکاح سے وطی مرادہ عقدمراد منہیں، لہذا وطی اپنے عموم کے پیش نظر طلال وحوام دونوں کوشا مل ہونیکی وجہہ سے مزنیۃ الاب اس میں داخل ہوجائیگی، لہذا جس طرح ابن کے لئے منکوحۃ الاب حرام ہے اس طرح مزنیۃ الاب بھی حرام ہوگی، بخلاف شافعیہ کے ان کے نزدیک عرام مذہوگی۔

بنائ پرسئا مشہورہ کے حفیہ کے نزدیک ڈناسے حرمہ مصاہرة ثابت ہوجاتی ہے اورشانعیہ کے نزدیک ہمیں ہوتی یکھنت گوتو تھی نکاح کی حقیقت نرعیہ اوراس کے اصطلاحی معنی عرف فقم ادمیں یہ ہیں ہوعقد یعنید ملاے المہ تعدّ قصد ما کیعنی نکاح اس خاص عقد کا نام ہے جس کا فائدہ یہ ہے کہ مرد کے لئے عورت کی فرح اور جہلہ اعضار سے تمتع کا جواز حاصل ہوجائے بالقصد مذکہ ترقا، اس اس خری قیدسے مٹراد الامۃ فارج ہوگیا اس لئے کہ اگر چ

له كما في قول من منه الى صدرى معطور المكانكوت ام العلاء صبيها-

لا و درة تول الفرزد ق ا ذاستی الشرق ناصوبی و نظاستی الشرایض الکونت المعلایا اسّاد کمین علی المرنس نم پروان کمین بشنلی دجاز البقز دمن القسط الذن ترجر معیب الشرنتا لی میرلب کرے کمی قوم کومیج کے بادل کی بارش سے ، پسس درکرے میراب ایض کوفہ کو- دہ اہل کوفہ ہو کما پی بیولوں کو با ونبود ان کے طہر کے چیوڈ کر دجائے کہ کاروں مروغی ممائم کرتے ہیں۔ سے اور علام چین نے محکی سے نکاح اور نکح دواؤں کے ہی معنی کلیے تیں اا د با بھی بعیبذید فائدہ ماصل ہوتا ہے لیکن تبعاکیونکہ اصل مقصور تو وہاں ملک رقبہ کا حصول ہے بھراسی کے خمن میں ملک متع بھی حاصل ہوجاتی ہے۔

البحث الثالث مكرنكاح من تين مذابب بين ظاهريه - ائر ثلاثه شافعيه .

(۱) فلا بریسک نزدیک نکای فرض بین بے عندالقدرة علی الوطی والمهر والنفظ (۱۰) ایم ثلاث کے نزدیک منت بے فی حال الاعتدال، وواجب فی حال النوقان ای شدة الاحتیاح والاشتیاق ان خافی نفسه الزنا (۲۰) الم شافعی کے نزدیک فی فال الاعتدال مباح ہے اور عندائوقان مندوب ہے۔ اس کے نزدیک پیلی صورت میں تخلی للنوا فل اولی ہے اشتخال بالدنکا صدرت میں تخلی للنوا فل اولی ہورک صورت میں نکاح کرنا کروہ اور تیقن جورکی صورت میں جوریعی حقوق ذوجیة کا حسیاع و بنواجمال المذابه فی مکم نکاح میں نکاح کرنا کروہ اور تیقن جورکی صورت میں جوریعی حقوق ذوجیة کا حسیاع و بنواجمال المذابه فی مکم نکاح میں دائے اور شہور تول ہماں المذابه فی سے کہ سنت کو کدہ ہے یا تم برکد کما فی الدر المخیار و فیرہ و علامرت میں دائے اور شہور تول ہماں میں فرض کھایے۔ واجب علی الکھایہ۔ واجب لعینہ۔ قال الشامی ہوا نصل من الاشتغال بتعلم وافعن من التخل للنوا فل احد۔

اس سلسله میں شاقعید کی ایک دلیل ہادی تعالیٰ کا یہ قول آسیّتیداً وحَصُوراً بھی ہے کہ السّرتعالی شاند نے صفرت یک علیات لمام کی مدح فرمانی ہے ترک وطی پر جمہور کہتے ہیں ہوسکتا ہے کہ ن کی شربیت ہیں ایسا ہی ہو ہماری شربیت میں لوج

له مالم مربی ایم کی تعقیق کی مند کا مسک یہ بیادہ احدال کی الت ہیں جی بوف ذنا ہنو سنت توکدہ ہے بہ شرطیہ اوارم وافغة وغرہ پر تلامت ہو، اوراس کو توف ذنا ہو تو واجب ہے اور تین ننا کی صورت ہیں فرض ہے باسٹر دا المذکور۔ اشائی) امام فودی نے شافعیہ کے مسئلک کی یقفیل نکھی ہے کہ اس میں چارتھی کے ایک بیان ان کا تعاول کے مسئلک کی یقفیل نکھی ہے کہ اس میں چارتھی کے ایک بھی اور وہ موسین موٹون نکاح (مهاود نفقة وغرہ) پر قادر ہو۔ 10 غیرائی غیرواجد دواؤں ہیڑی بنوں۔ اس کا ٹی غیرواجد قوان کی کیفیت ہے کی وصف میں موبی دان کی معقب ہے کہ کروہ ہے میکن وسعت میں موبیل کے ایک تعلق کا اور ایک کیفیت ہے کہ کروہ ہے۔ گالٹ کے لئے کہ کروہ ہے میکن وسعت میں موبیل کے ایک تو تو ایک کے ایک تعلق کا اور ایک کے ایک کروہ ہے۔ گالٹ کے لئے کروہ ہے۔ گالٹ کے لئے کہ کروہ ہے۔ گالٹ کے لئے کہ کروہ ہے۔ گالٹ کے ایک کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے کہ کروہ ہے۔ گالٹ کے ایک کروہ کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے گروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گالٹ کی کروہ ہے۔ گالٹ کی کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گالٹ کی کروہ ہے۔ گالٹ کروہ ہے۔ گ

اول*ادیمی ب*وگی اھے۔

انشارہ کیاگیاہے۔

نكاح كى ترغيب اوراس كاامروار دب آيات واحاديث يس-

صیحین کی حدیث طویل میں ہے ولکنی اصوم وافطروا تزوج النساد فمن رغب می سنی فلیس می الم مرمذی نے الم مرمذی نے کتب الدیکا ہے کے شروع میں یہ حدیث مرفوع ذکر کی ہے جس کے داوی الوا یوب الضاری ہی اربع من سن المرسلین لیجار والتعطوالسواک والنکاح وقال حدیث حس غریب اھا اور بعض دو سری احادیث خود کتاب ہیں آرہی ہیں۔
البحث المرابع - نکاح کے فوائد وفعنا کل بہت ہیں۔ ستہ بڑی فضیلت تویہ ہے کہ تکاح نہ حرف سیدالم سلین بلک جملہ انبیاد والمرسلین کی صنت اور ان کا طریق ہے ، قال اللہ مسجانہ و تعالیٰ ولقدار سلنا رسلامی قبلک وجعلن ہم ازوا فہا و ذریتہ التعلیٰ المسلین کی صنت اور ان کا طریق ہے کہا گیاہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے ہی کتاب میں حرف ابنی انبیاد کا ذکر فرایا ہے جو استعلیٰ العرب میں امراد العلوم سے نقل کیا ہے کہا گیاہے کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے ہی کتاب میں حرف ابنی انبیاد کا ذکر فرایا ہے جو متاک میں اور اقام ترسنت میں اور اقام ترسنت کی انداز کہا گیا ہے کہا تھی جب نزول فرائیس کے تواس وقت نکاح کریں گے ادر ان کے کہا اور کہا گیا ہے کہ خض بھرکے لئے اسی طرح عیسنی علیاب لام بھی جب نزول فرائیس کے تواس وقت نکاح کریں گے ادر ان کے کہا تا در ان کے ادر ان کے کہا تا در ان کے کہا تا در ان کے کہا کہ کریں گے ادر ان کے کہا در کہا گیا ہے کہ خض بھرکے لئے اسی طرح عیسنی علیاب لام بھی جب نزول فرائیس کے تواس وقت نکاح کریں گے ادر ان کے کہا در ان کے کہا در ان کے کہا در ان کے کہا در ان کے کہا کہ کریں گے ادر ان کے کہا کہ کریا گیا در ان کے کہا کہ کو کہا کہ کریں گے ادر ان کے کہا کہ کری گا کیا کہ کری گا در ان کے کہا کہ کریں گا در ان کے کہا کہ کریں گا در ان کے کہا کہ کا کری گا در ان کو کہا کہ کو کریں گا در ان کے کہا کہ کری گا در ان کریں گا در ان کری گا در ان کری گا در ان کری گا در ان کی کہا کہ کری گا در ان کری گا در ان کریں گا در ان کری گا در ان کری گا در کری گا در ان کری گا در کری کری گا در کری گا در کری کری کری کر

الم مرّ مذی نے کتاب لیکناح کے شروع میں حدزت ابوا یوب القداری کی صدیت ذکر فرمانی ہے کہ آپیے نے ارشاد فرمایا "اربع من سنن المرسلین الحیار والتعطوبالسواک والنکاح"، وقال حدیث حن غریب ۔

اور فوائد کے ذیل میں پہاں چند فائد سے کتب صدیت اور نقر سے لکھے جاتے ہیں۔ (۱) تحصین فرج وفرج زوج ہے، اپن اور اپن بیوی دولوں کی شرمگاہ کی حفاظت، عفت و پاکدامن کا حصول خادنہ اعض للبصر واحصی للفرج الشریق اللہ و فی المشکوة عن اس قال قال رسول الترصیع اللہ علیہ وسلم اذا تروج العید فِقداستکس نفسف الدین فلیت اللہ فی النصف الباق و وال البہتی فی شعب الا بیان و امام غزالی دھر اللہ تعالیٰ فراتے ہیں عام طورسے آدی کے دین کوخراب کر ینوالی دو چیزی ہوتی ہیں ایک فرت کرتا ہے والی مورسے آدی کے دین کوخراب کر ینوالی دو چیزی ہوتی ہیں ایک فرت دوسرے بطون النامی النامی الله والی مورت جو الله الله والله والله واللہ والل

له چنا نچدادشاد ہے فان احص للفرج ، کمذکاح شرمگاہ کوحرام کادی سے بچا بکہے ، وبینعد اہلرصدقہ قانوایادسول انشرا مدنایقعنی شہویہ دیکون لدمدقہ قال ادائیت اوون عہانی غیرمحلہاا محدیث ، ایسے ہی وہ قصرچ حدیث شریف کی متعدد کرتہ جس ہے ۔ دیجے سلم الوداؤد ، تریزی) (بیتیا تکے سرپر)

(۲) انقیام بمصالح المرأة ،عورت كی صروریات كانتحفل اور ذمر دارى جوایک بهت برى خدمت به بلكه ایک زبردست نظام زندگی به اس كنه كه بخال نظام زندگی به اس كنه كه بخال ف اولاد صغاركا بحق مكفل به بخال ف اولاد زناك كه ان كاندكونی باپ به اور زمال مزم فی شرمعتم -

ه) تتحقیرالاسلام دالمسلین، وتحقیق مبا با قالنبی سیادند علیه دسلم، است مسلم کو برعاکرنبی کریم صلی الشرعلیروسلم کیلئے تفاخرعلی الامم کا زیادہ سے زیادہ موقعہ فرام کرنا، تناکحوا تکا ٹروا فائی اباصی کم الامم یوم انقیمہ "اسٹری اقیاع) وفی روایۃ فانی مکا ٹریج الام (ابوداؤد)

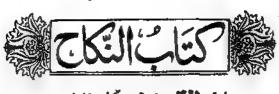
مبشتی زیورس کتب انکارے شروعیں لکھاہے تکاح بھی الشرتعالیٰ کی بڑی سفت ہے، دین اور دنیا دولاں کے کام اس سے درست ہوجاتے ہیں اور اس میں بہت فائدے اور ہے انہذار صلحتیں ہیں آدی گناہ سے بچتا ہے دل شمکانے ہوجاتا ہے فیار اور ڈوالواں ڈول بہیں ہونے یائی اور ٹری بات یہ کے فائدہ کا فائدہ اور ڈوالواں ڈول بہیں ہونے یائی اور ٹری بات یہ کے فائدہ کا فائدہ اور ڈوالواں ڈول بہیں ہونے میں دل بہلانا نفل خاروں سے بی بہترے اور

بوق و با در مخدار میں نکھا ہے کہ افترتعائی نے انسان کے لئے کوئی عبادت ایسی مشروع بنیس فرائی جس کا تسلسل اور علیالسلام کے زمان سے لیکر قیامت تک اور کھراس سے اگے جنت میں بھی باتی رہے سوائے نکاح ادر ایمان کے حرف یہ دو عباد تیں ایسی بیں جواس طرح کی ہیں احد نیکن ایپر علاق شامی نے نقد کریا ہے۔ اس کو دیکے لیاجائے۔

الجديشرية العالمين، ابتدائ مهاحث بورع موع -

د بعقیه مستنید، اس البنی ملی النترعلید و مله آن الموریث ونی استره انده قال اذا دا ی اصد کم امراً قافا جبیتر فلیاک امراً قان امعها مستنی الذی مهدا آرای اصد کم امراً قاف المبدا و المراد لم الذی مهدا آرای است مردی سے کروط زیبے مراد جماعے ہے والمراد لم یعنی مردی ہے کہ وطریت مراد جماعے ہے والمراد لم یعنی فرم با حال استفاح المراد لم المراد لم المراد لم المراد لم المراد لم المراد المراد لم المراد المراد

نه نقداداً لواس انے کہ نکاع کا عبادت ہوتا دنیا ہیں اس بیٹیت سے ہے کہ وہ اسلام اورسلین کے دجود میں آنے کا سبب ہے نیز سبب جفت ہے اور رجینٹیت جزت میں نہوگی، ٹانیا اس لئے کہ ذکراورشکریہ دو عباد تیں ایسی ہیں جود نیا اور جزئت دونوں میں باکی جائیں گی بلکہ جزئت میں دنیا سے بھی کہ کہ وں گی، بچر حمر کیسے دوست ہوا « دشای)



باب التحريض على المنكاح

حدثناعمان ب إى شيبة عن علقمة قال إن المشهم عبد الله ب مسعود بهني اذ لقيه

ممان فاستخلالا

معنمون کرین این ایکان کاپهلاباب اور پهلی مدیث به معنمون مدیث یرب که علق جوابن مسود کے مشہور کا میں حضرت عمان کے مسامت نکاح کی بات رکمی ، مثراح نے میں حضرت عمان کے مسامت نکاح کی بات رکمی ، مثراح نے ملک ہے کہ بنا اس مصرت عمان کے مسامت نکاح کی بات رکمی ، مثراح نے مسلمت کہ بنا اس مصرت عمان کے مسلمت کی بات کہ مسلمت اور خسست مالی سے مردیں ۔ منہیں ہے جوان کی میں کے مسلمت کہ مسلمت کے مسلمت کو میں اور دومری فلما در کو مرک میں میں میں میں میں میں کے ایک اس کے ایک ایک ایک مسلمت کی حضرت عبداللہ بن مسلمت کی جا جسامت کی ماجت ہمیں تھی اور دومری مشادی کرتی ہمیں تھی کے دومری میں کے ایک اس کے ایکوں نے علم کرتی ہمیں تھی کے دومری میں کے دومری میں کے دومری میں کرتی ہمیں تھی کے دومری میں کہ کرتی ہمیں تھی کے دومری کے دومری کی کا میں کے دومری کی دومری کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی میں کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کے دومری کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں تھی کے دومری کی کرتی ہمیں تھی کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کے دومری کی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کی کرتی ہمیں کرتی کرتی ہمیں کرتی ہمیں کرتی ہمیں کرتی ہمیں کرتی ہمیں کرتی ہمیں کرت

یر بوسفرون حدیث بم نف نکھا ہے بخاری کی دوایت کے سیاق کے مطابق ہے، یہاں "سنن ابوداؤد" کا سیاق اس سے مختلف ہے جس مختلف ہے جس سے بغا سر بیم علوم ہوتا ہے کہ نکاح کی بات صفرت عثمان تے صفرت ابن سسعود کے ساشنے علقہ کو ہلانے کے بعد فرمائی، اور ضیح مسلم میں بھی ابوداؤد کی طرح ہے ، ہونا اسی طرح چاہئے جس طرح بخاری کی روایت بیں ہے نئب علیہ اسی افظافی الفیق وحکاہ عدر فی بذل المجبود۔

شرح مدرث مردث من نفسك الإشايداس من تفسك المراس من تمادى سابق مالت لوك آئے اور قوت ونشاط ميرام مارت مدحروائے۔

خقل عبدالله لين قلت ذاه الا حطرت عُمان فيعبدالسُّري استودست نكاح كى جومصلحت اورفا كره بيان

لمه خامده المحالم فهم لميشي سيادية بكراء كتت لكساب كريم المشرن مسود كركون ويتى ليكن بوان نهتى بن كانام زينب تقااعه چى كېرابون ان كى اس الميد كاذكرا بودا فريس ياب احياد الموات كى ايك دوايت بس آيا چى فيراجع اليد، اورايست يم يحي خادى مي باب ازكوة على الزوج والايزاد كى دوايت بين عن ذينب امراً قعيد الشرم راحةً موجود ب سد عله و بوطري مفعى بن في عن الاعش، والماطري الى واؤد وسلم بم جريم من الاعش . فاً مثل کا - پهان پُریداشکال بوتا ہے کہ روزہ سے توبسااوقات آدی کی شہوت ہیں مزید حرکت پیدا ہوتی ہے ، اس کا بواب یہ دیا گھیا ہے کہ یہ بات ابتدا میں اورص ف ایک دوروزے رکھنے سے ہوتی ہے ، لیکن روزوں کا اگرتسلسل ہوتو بھراس سے شہوت کمزور ہوتی چلی جاتی ہے ، اسی لئے حدیث ہیں ' نعلیہ بالعوم' فرایا گیا ہے کہ ایسانٹیف روزوں کا اکتز آم کرے اور قلیعہ نمیں فرایا ۔

يه مديث سنن الى داؤدك علاوه مح خارى وسلم اورنسان يس معيت قاله المنذرى -

بإبمايؤمريه من تزويج ذات الدين

عن ابى هرايريّ رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلوقال: تنكح النساء

له چنا چرکت إي فلال دوار مقوى باه بدر عله يمع مو ند بعنى مشقت ١١٠

 لإربع، لمالها ولحسبهاولجمالهاولدينها، فاظفربيذات الدين تربيت يداك.

یعنی عام طور سے لوگوں کی عادت یہ ہے کہ وہ نکاح بیں ان چارصفات کا کھا ظار کھیتے ہیں، اول مال، تانی حسب لین عورت کی خاندانی شافت ہیں۔ اور اور ہے ہیں۔ اور ہیں ہے کہ نکاح عورت کی خاندانی شافت ، تیسرہ جسن وجمال اور چو تھاس کی دینداری، آگے آپ ارشاد فرار ہے ہی کہ آدک کوچاہے کہ نکاح کے وقت ان صفات ارب ہیں سے صفت دین کو مقدم رکھے ، بعنی اگر چہد دوسرے اوصاف بھی فی انجملہ قابل کھا ظامیں لیکن ترجیح وصف دین کو ہونا چاہئے ، قال تعالیٰ ان اکر کم عزد الشرات کا کھی۔

اس مدین کا تعلق مسئلہ کفارت سے بہرجس کا باب آگے مستقل آرہاہے - باب فی الاکفاد تفصیل سئلہ تو وہاں آسنے گی انشار اللہ تعالیٰ میہاں اتنا ہے لیجنے کہ یہ صدیت اس سلسلہ میں مالکیہ کامت ال بہجن کے نزدیک کفارت میں صرف دین اعتبار ہے دوسرے اوصاف کا بہنیں ۔ واللہ تعالیٰ اعلم -

قال المنذرى: والحديث الزج البخارى وسلم والنسائي وابن اجر-

باب في تزو يجالأسبكار

عن جابريس عبدالله رضى الله تعالى عنهماقال، قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: ت وجت وقلت: نعم النه

س رح مَدرین ایس الله و الله و

بخاری شریف کی ایک روایت میں اس طرح ہے" مالک وللعذاری ولِعابها" اس میں لعاب کو کسرلام اورضم لام دولؤں طرح پڑھاگیا ہے، بالکر کی صورت میں ظاہرہ کہ وہ مصدرہ بمعنی ملاعبت اور بالفنم کی صورت میں لعاب بمعنی رہی کہ ہے، قالی الحافظ: وفید اشارة الجمص لسانها ورشف شفیتها وذلک یقع عندالملاعبة والتقبیل ولیس صوب عید کما قال القرطبی اس حدیث میں تزویج ابکاری ترغیب ہے جیب اکم صنف فی ترجہ بھی قائم کیا ہے۔

اس کے بعد جانزا چاہئے کہ اس طربق میں تو حصرت جابر گاجواب صرف اتنا ہی مذکورہ ، اور بعض دوسرے طرق میں کمانی اسی میں نور اس طربق میں اور کمانی اسی میں زیادتی ہے " قلت کن لی اخوات فاصبیت ان اتزوج امراۃ تجمعین وشطین، دلقوم علیہن، اور ایک ردایت میں ہے " بلک اُبی وترک میں بنات اوسع بنات فروجت شیبافقال: بارک انشدلک، جس کا حاصل بیہ ہے کہ امنہوں نے تیم برک کے اور بیان فرائی کہ ان کے سات یا لؤ بہنیں تغییں اور باپ غزوہ احد میں شہید ہوگئے تھے

توان بهنول کی خبرگیری کی صرورت بهتی جس کے لئے ظاہرہ کہ تیر بر مناسب ہوگی مذکر ہاکرہ ، حصرت جابر کی ان اخیات کا ذکر ابودا و دکی بھی ایک روایت میں ہے جوکہ آب الفرائفن میں آدہی ہے ۔ عن جابر قال استنگیبت وعندی میں انوات الی رب قال المنذری: والحدیث اخرج البخاری وسلم والتر فذی والنسانی من حدیث عروبن دیبارعن جابر، واحرج ابن ماجد من حدیث عطار بن الی رباح عن جابر۔

عن ابن عباس وضى الله تعالى عنهمات ال: جاء رجل الى الذي صلى الله تعالى عليه وأله وسكم فعدال:

حضوراقدس صلے اللہ تعلق علیہ والدو ملے پاس ایک تفق کے اور وہ بات وض کی جو بہاں حدیث میں ندکورہے۔
مشرح صدیث

المتن پر المس" اس جلہ کی مشرح عیں شراح نے کئی قول لکھے ہیں آوکی یہ اس سے مراد فاحشہ ہے ہی زنا،
مشرح صدیث

ایعن جون چاہے اس کا ہاتھ بگڑ کہ کھیے لیہ ہے اوراس سے اپن حاجت پورک کرلی ہے، وہ اس کورد کئی ہی بہیں، دوسرا قول پر ہے کہ اس سے مراد اس کی ہی استا و ت ہے کہ مال ذوج میں تعرف کرے صدقہ وغیرہ کرتی ہے، اور ہر
مانکے والے کو دے دیت ہے اور انکار نہیں کرتی گویا لامش سے مراد سائل ہے، اس مین پر یاشکال کیا گیا ہے کہ اگر سائل مراد متا اور میں اس مورث میں المس کے بائے میں اور مافظ ابن کی ہے کہ تھیں جو میں جو میں جو میں جو میں جو میں بیا ہے کہ اس پر سے مراد محق التذاذ

بېرمال اَ بِصِيا الله تعالىٰ عليه وآله وسلم في استعفى كى شكايت براس كوطلاق كامشوره ديا اس براس من في وض كيا كراس كى توميرت اندرطا قت بنيس كيونكه كهركواس سيم عبت ب، اگريس في اس كوطلات دى توميرانفس مى اس كے ساتھ بى جلاجائے گا، اس برات في فيا يكر اگريه بات ہے تواس سے اس كى موجوده مالت كے ساتھ بى منتفع بوتاره .

یباں پریشبہ وناہے کہ آب مل اللہ وقائی علیہ والدوسلم نے شخص مذکور کونورا تطلبت کا مشر رہ کیسے دیدیا جبکہ وہ شرقانا لیندری چیزہے ، شراح نے تو پر نکھا ہے کہ آپنے اسکوئیٹورا امتیا لمادیا مت، لیکن میرے فہن ہی بہ بات آئی ہے کہ یہ مفدہ ہا لموست حق برضی یا تحل میں سے ہے اور یہ کہ نغمت کی قدر اس وقت ڈیادہ ہوتی ہے جب وہ جلنے لگتی ہے ، تو گویا آپ نے حکمت عملی اور سن تدبیر سے شوم کی شکایت اور فعد کو گھنڈا کیا ورمذ آپ کا منشا کا کی بی تعجیل ہا لطلاق کا بہیں تھا ، بزا ماعندی والٹر تعالی اعلی الله تا کا بہیں تھا ، بزا ماعندی والٹر تعالی اعلی ۔

تندبيرى داس مديث كى سندى معنف كاستاذ حيين بن حريث المروزى إلى اورمصن كوير مديث ال سع بطريق مكاتبت بهني ب دكرمشافهة اسى لئ معنف في مطرف الفتيادة واليا كتب التي حيين بن حريث، بداسند كى ابتدار كيبي شه جس كامقتفى يرب كر مفظ كتب مل قلم مع والها جية اوراس كه بعد يو حدثنا الفعنل بن موسى "آربا باس كوملى نهونا جلب كدوه وسط مندب السامعلوم بواله كرمصنف كوحسين بن حريث سع روايت عرف مكاتبة بى ب اس لئ كراكم ایک اور مبکر باب الغلماریس مجیم مستف نے حسین بن حیث سے کتب کے لفظ کے ساتھ ہی روایت کی ہے، اور وہاں لفظ بمتب بلقلم ي كرماية ب، نت دروتشكر-

فانظلها بمصيب من ابودا ذُدكي ان موايات تسعمي سيسيع بكوان بجوزي في موضوعات عي شماركياب كماتق وم فی المقدمة اب دہی یہ بات کہ فی الواقع برحدیث کس درجہ کی ہے مویہ امراً خرہے ،علمار نے اس کی وضع کوتسلیم نہیں کیا ہے جینا پنج سيوطى في لا في صنوعة مين ما نظابن مجرس اس مديث كالمجي بونا نقل كياب، تفعيل كام اسي مين ديكما جائد.

برصديث الدداؤد كعلاوة منى نسانى تيريمي ب-

اس مديث وبظام ترجمة الباب سے وئى مناسبت بنيں ہے البنة حفرت نے مبزل ، يس كم مغرت كنگوي من تقرير سے نقل فرمايا ہے لعل الوج في إيراد الحديث في ہذا اكباب ان الأبكار قَلَّى كُنَّى مبتليات بامثال ملك المعاصى ككثرة حيابتن، فالتردج بهن اولى اهـ.

عن معقل بن يسادرضى الله تعالى عندقال: جاءرهل الى الني صلى الله تعالى عليه وأله وَيستر لمواخ معنون مديث بيب كدايك محالى آب كى خدمت يرب ما عربوت كدمجه ايك السي عورت الى ب يوزى جال وذى حسب ب ليكس بنف والى نبيس ب توكياب اس سيد شادى كراوى ؟ آيد في منع فراديا، اب يركدير كيسف عدم بواكراس ك ولادت بنيس موتی سوموسکتاہے کہ وہ پہلے سے شادی شدہ ہواور زوج اول کے پہاں اس کے ولادت بنوئی میں یا اس کے علاوہ کوئی اور علامت يافي والى مورشلة انهالا تحيض اوبانها لم تنديريا با ريل)

قولد- متزوجوا الودود الولودفان مكافريكوالاسم . لين أسي عورت سے شادى كرنى عائمة جو بكرت مين والى اورشوبرسے محبت كرنے والى بود اس كئے كديس تهادى كرت ير دوسرى امتول كے مقابل ميں نخ كروں كا۔

اس مدیث کی مناسبت بھی ترجمہ سے زیادہ واضح بنیں ہے ، بیں پرکہاجاسکتاہے کہ باکرہ میں مودت کا مادہ بنسیت نيسكة دائد برقاب، كذا في البدل.

كال المنذرى: واخرح النسائي _

باب فى قوله تعالى الزانى لاينكح الازانية

عن عمروبن شعيب عن ابيه عن هدي ان مرفل بن الي مرث الفنوي كان يعمل الاسداري بمكة، وكان بمكة بغييقال نهاعناق أيز-

مون مريث إير دوايت بهال برمخ تقرأب اورتر مذى شريف بين مطولاً دوايت طويليه بذل بين مذكور ب حس كام فهم یہ ہے کہ مکم مرم میں جومسلمان مشرکین کی قید میں مقید تھے یہ مرثدین ابی مرتدمحابی ایسے عابر کوبری ہمت

اورحسی تدبیرسے ، مدید سے مدمور دات کے وقت بہنچکر اٹھاکر ہے ستے تھے اور رصابی اس فدرت کوانجام دیتے ہی ر منتفظ، بوتايه تفاكر جس ملان قيدى كولانا منظورة اكتااس سے دعدہ لے لينے تف كم يس فلال دان فلال وقت ليف كے ك وسكا، وه قيدى جى اس كے لئے تياد رہائما اور يوقت موعود برينجراية كاند هير سطاكراس كولے آتے تھ ايك مرتبرایسا مواکدام ولائے ایک قیدی سے وعدہ کیا اور باس دعدہ پردات کے دقت میں مکہ مرمہ بہنے گئے اور ایک داوار کی الرئيس بيط كية ، جاندني دات تقى الغاق سے اليها بواك عناق نائ عورت جوطوالف ميں سے تقى اوران صحابى كى اس سے فرماده جابليت كامتنان عن اس في ال كوديكوليا ورديك كربهيال في اوراين عادت كرمطابق بدني كا ال سعاظهار كيا، اورايين ياس دات گذارنے كى فرمائشش كى، يركيرائے اوركها يا حناق إسرم الله الزنا، جب اس نے ديكھا كريريرى خواہش پوری بنین مررسے تواس نے ایکدم شور کاریا تاکہ لوگب بردار بوجائیں اور یہ اپنی کوسٹش میں نا کام بوجائیں، چنا پخے روايت ميده قالت يا اهل الحنياء هذا الرجيل بيعمل أسكراء كم، غرضيك جب راز فاش بوكي توجولوك بسيدار بوست تق ان مين سے إ مر نفر فر مر ثد كا تعاقب كيا، يركيت مين كر مين بهاك كرايك ببالرك كا فارمين بيه بي كيا، تعاقب كرف والے كفاراس فارتك بمنج كئے حتى كم الناميں سے ایک جس كو بدیثاب كى حاجت تقى اس نے اسى فار كے مرے پر بہتم كر پیشاب کیا جوان محابی کے سرمی گرائیکن یہ انٹر تعالیٰ کا فصل ہوا کہ آبنوں نے اس غاری طرف جھک کر بنیں دیکھا اور واپس لوط كئے، مرداین كام میں بڑے معبوط اور مجنہ تھے، ابنوں نے مقوارے سے توقف كے بعد جب مجھاكہ يہ لوگ بالر مرموكے موں مے دوبارہ اوس کر مکمیں اے اورصب وحدہ ایسے قیدی کوجو بیڑوں میں جکڑا ہوا تھا ایسے کا ندھے رہٹھا کرمکہ سے العاتة ، مرد في مديرة منوره بيني كرحضورا قدس صلى الله تعالى عليه والدوالم سيع ص كياكه يادسول الشركوييس عناق سي شادى كرسكم بون؟ آب في سكوت فرايا يمال مك آيت شريفي نازل بوني الزان لايد كالازاسية اومشديدة والزائية لاينكحهاالازان أومشروك ، اس يرصور الله رتعالى عليه والدوسلم فالانكان عدم فراديا-اب بهان مسئله ک بات بریاموگی که کیازان کا نکاح ذائیه بی سے موسکتا ہے عیاف سے نہیں ہوسکتاً،اورایسے ی دانیہ کا شکاح دانی ہی سے موسکتاہے شخص عفیف سے نہیں ^ایت کے ظاہرے توعدم جوازى معلوم بورباب جنائي بعض علمار كامسلك يي ب كرعفيف كا شكاح لانيد مصيح بنيس ليكن جمبورهمار ومنهم الائمة الادبعة كم نزديك لان كا نكاح واليرسي اس طرح عفي خرسي يحب اورايسي بمعفيف كا نكاح والبرسي جا ترسيب جمودك عانب سے اس أيت كے جند جواب منقول بين القيل الآية منسوخة لقول تعالى والكحوا الايائ منكم اس أيست يس ايائ مطلقا ذركوريد شواه وه حفيف بول ياغير فيع في عد الآية محولة على الذم لاالتي يم اليني مقصود اس تكام كي مدمت سه م كرتخريم اورعدم جوازي بعض مفسرين في يرجوب دياب كرآيت كريمه سفقصود ميلان طبعي كابيان سه مذكرجواز وعدم جواز یعی زانی کے نکاح کی طرف عفید شخص کی طبیعت مائل بنیس ہوتی زانی می مائل ہوسکتی ہے والشرتعالی اعلم-

قال المنذرى واخرج الترمذى والنسائى من صيرت عيدالشرى عروب العاص وضى الشرتعالى عند.

كاب في الرّجل يعتق امته شميتزوجها

عن إلى موسى رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم من اعتق جارية وستروجها كان له اجران - يرمرين يهال مخقرت مجين من يرمرين علولات ولفظر ثلثة لهم اجران - رجّل من اهل الكتاب امن بنبيه وامن بمحمد صلى الله تعالى عليه واله وسلم، والعبد المهلوك اذا ادى حق الله وحق مواليه، ورجل اشت عنل امة يطأها فأد بها فاحسن تاديبها وعليها فاحسن تعليمها، شعراعتمها في ورجها فناد اجران،

اس باب سيمتعلق مديث كاير أخرى جزريداسى لئة مصنف في اس يراكتفادكيا-

قال المنذرى: واخرج لبخارى وسلم والنسبائى مخترًا ومطولًا-

عن انس رضى الله تعالى عندان النبى صلى الله تعالى عليه واله ويسلم اعتق صفية وجعل عندانها-

يدروايت بهان پر مقرب بورى مديث محمّب الخاج باب اجار في سهدم الصفى (بذل منها من متعدد طرق سے آرہی ہے جس كا عاصل بدہ كر معرب صفيع حضور صلى المتر تعالى عليدوالدو سلم كوغنائم خيرسے عاصل موئى تحقيق، آب نے ان کو پہلے آزاد کیا، آزاد کرنے کے بعدان سے نکاح فرمالیا۔

مسكة ثابت بالحديث بن اختلاف المم المعتق مفيري دادى كمدر إسب كداب من الترتعالى عليه والدوسلم مسكة ثابت بالتحديث المرتب في المر ان كوعطا بنيس فرايا، يها ل يرمصنف كامقصديبي مسئله بيان كرفائ كم آياعتن امتركواس كام رقرارديا ماسكتاب يا مهنیں مسئلہ بختلف فیرہے، انکہ ثلاث اورا مام محرکے نزدیک عتی کومبر قرار دینا جائز بہنیں ، اور امام احروا بولیسف اور بعض دوسرے علما رجیسے اسحاق بن را ہویہ جسن بھریٰ، سغیان اُوْری کے نزدیک ایسا کرنا جا نزیہے لہذا حدایث الہاب جبود کے بظاہر خلاف ب جمبور كيت بين كرمبرمال مونا جابية اورعت مال مهيسة قال تعالى ان تبتغوا با موالكم الآية، جمهور كي جانب سياس مديث ك مختف توجيهات كاكى بين، آول يركد يتطبيب قلب يرجمول ب، يعي صفير كوفن كرف كي التي كدر الكيار تها واحق تمارام برب وربدات صف الشرعليه وسلم كولئ أو كاح بلام ركرناجائز ب اورية بك خصائص مي سعب مايروايت ظن راوی پرمحول سے نعنی چونکه اس نکاح میں مہر کا کوئی ذکر تذکرہ بنیں تھا تو را وی پر مجاکہ شاید عتق ہی کومبر قرار دیا گیا حالانكدوا قعدالسابنيس بيحس كالميدبيهق كى اس روايت سيروق بي جورزييز مع مروى بي حسك اخيريس ب فاحتقها وخطبها وتزويها وامهرها دنينة جس معدم واكدآب صل الترتعانى عليه والدوسل في فادمه دزير كولطور مهرك صفيه كوعطافر ما ياتها، كذا في البدل عن العيني اليكن حافظ في بيه في كي اس روايت برنقد كي بيد، فارجع اليران شئت. مل الكرية تستور ا مائے کریاں پر متن ہی کوم مرقراد دیا گیاہے تو بھریہ کہا جائے گاکہ آپ ملی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے خصائف میں سے اس کے بعد سیجنے کے صورت مسئلہ اوراس کی تفصیل اس طرح ہے کداگر کوئی شخص اپنی باندی کو اسی شرط برا زاد کرسے کہ ارادمونے کے بعد وہ اس سے نکاح کرے گا چا نے اس نے آزاد کردیا تواب اس میں تفصیل یہے کہ دوحال سے فالی ہنیں یا تو آزاد ہونے کے بعدوہ اس سے شکاح کرتی ہے یا منیں، لیس اگر نکاح کرتی ہے تواس میں شافعیہ کا مسلک مدسے کہ وہ دولن ایس مین مېرمقرد کولیس اورمېرسي ي واجب بوگا، اوريبي ندېب صغنيد کاب، فرق پرسے که شا نعير کے بيمال مېرمی ا درصنفنیہ کے بہاں مہرش ہوگا، اوراگر آوا دہوئے کے بعدوہ کورت تروج مرراصی ہنیں تواس صورت میں مہر کا توظا برہ كرسوال بى بنيس بوتا، البية عورت يرواجب بوگى يه بات كه وه ايئ قيمت مولى كواداكريك كيونكم مولى مفت سفت ازاد كرفي برراضى بنيس مقا، يريمي واضح رب كرعورت بريرقيمت كى ادائي كي دخنيد كي بدال توصرف عدم تزوج كى صورت مي ہے اور شافعیہ کے بہاں تزوج اور عدم تزوج ہر دوصورت میں عورت برائی قیمت اداکرنا واجب ہوگا اور مالکیہ کے يبان اداتية قيت كمسي صورت بين بنين أورعتق أحة كاببرطال مسب ائتر كم يبال يحج بوجائ كأ-تتنبيها: المم ترفذي في اس مديث يركلام كرت بوسة المشافعي اوراكم احددواؤل كالنهب اس مديث كيموافق لكهاب، مالانكه ايسابنين بعيناني وافظافهاتي بين ومن المستخبات قول التريذي ويتزا الشافع واحذاء

اس کے علاوہ بھی ایک دوجگہ اور ایسی ہیں جہاں امام تر مُدی کو مُدہب شافعی کے نقل کرنے ہیں تسامے ہوا ہے اور حافظ وغیرہ نے اس پر تنبیر ک ہے۔ وائٹر تعالیٰ اعلم۔ قال المنذری: واخر جہسلم والتر مُڈی والنسائی۔

باب يُخرُون الرضاعة ما يحرُفون السّب

مدیرے کا مفہوم والتی سے کہ جورشے نسب کو جسنے جام ہوتے ہیں دہ سب رہ باعث کوج سے جی حمام ہوجاتے ہیں اور ذورج مرضد رفیع کے لئے بمزلہ باپ کے ہوجا آلم ہے جس سے رفیع کی دور میان اور ایسے ہی رفیع اور ذورج مرضد رفیع کے لئے بمزلہ باپ کے ہوجا آلم ہے جس سے رفیع اور مرضد کے درمیان حرمت نکاح ثابت ہوجا فیسے ، تو گویا حرمت اولاً تو طوفیں میں پائی جاتی ہے اس کے بعد جو ہرایک کے آفارب ہیں جن سے نسب کیوج سے حرمت ہوتی ہے بہاں رضاعت کی جب مرضعہ کی بال اور اس کی ہیں اور اس کی ہیں اور اس کی ہیں اور اس کی بیٹی اور پوتی، اسی طرح رضاعی باپ کی بیٹی اور ہوگی اور اس کی بوتی ہوئی ، لہذا یہ سب اور اس کی بار کی ہوئی ، لہذا یہ سب اور اس کی بار کی ہوئی ، لہذا یہ سب رفیع کی جو جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس کا انسان رفیع اور درضاعی ماں باپ ہوجائیں گے ۔ یہ بھی واضح رہے کہ درضاعت کی وجہ سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس کا انسان رفیع اور درضاعی ماں باپ ہوائیں گے ۔ یہ بھی واضح رہے کہ درضاعت کی وجہ سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے اس کا انسان رفیع اور درضاعی ماں باپ ہواؤں کے آفارب ان سے اس کا تعلق ہمیں ہوتا ہیں ہوائی کے آفارب ان سے اس کا تعلق ہمیں ہوتا ہے۔ اس کو افارب ان سے اس کا تعلق ہمیں ہوتا ہو ۔

اس کے بعد جاننا چاہیئے کہ دمنا قست کیو جہ سے جوح دمت ٹابت ہوتی ہے اس کا تعلق نکاح سے ہے تمام چیزوں سے بہیں، مہذا رضاعت کی وجہ سے توارث اور وجوب نفقہ اور ایسے ہی شہدادت وغیرہ کامسئلہ یہ چیزیس رضاعت سے ٹابت مبنونگ۔

لين الفيل مركوره بالإبيان معملوم واكرحرت دهناع بت دمناعى ال كرمائة فاص بنيس ب بلكدرضاع ما ال

له قال القارى واستثنى مذيعن إلسائل احقلت وحى ذكورة فى كتب الغنة فادجع اليدو فى مثرح السسنة ولا تخرم المرضدة على ابالرطيع ولاعلى اخير، ولا يحرم عليك ام اختك من الرضاع ا ذا لم تكن امّا فك ولما زومة لهيك ويتفود هذا فى الرضاع ولايتفود فى النسب ام اخت الاوحى ام لك اوزوم تله يك الحرانى البذل ـ اورزوج مرصعدتعی رضاعی باب دونول کی طرف مجیلی ہے جیساکہ جمہور علماد کا مسلک ہے، اس میں ایک جاعت کا خدان سے جواس حرمت کو رضاعی مال کے ساتھ فاص کرتی ہے اور میں وہ سکہ ہے جس کو البن اختی است فیار تعبیر رقے ہیں ہوائے کرتے ہیں ہوائے کتاب میں بھی مستقل آر باہے۔

یبهاں اس بات کی بھی عزورت ہے کہ جو دھناعت توجب تخریم ہے اس کی تعریف معلوم کیجائے جیسا کہ فقہا دیے۔ کھی ہے جنانچہ فتح القدیر میں ہے" وھوفی اللغۃ معل للین من النّدی وفی النّرع مص الرضیع اللین من نُدی الاَدمیۃ فی وقت مخصوص ای مدۃ الرضاع المخلّف فی تقدیر ہاتھ ، اپذا جو دضاعت مدت دضاعت کے اندرم ہوگی وہی معبّر ہوگی ، پیمسئلہ آسکے ستقل کتاب ہیں اب دضاحہ الکھڑکے فیل ہیں آریا ہے ۔

عن عاششة نضى الله تعلى عنها ان النبى صَلى الله تعالى عليه والدوسلوقال: يعروم ن الوضاعة ما يعروم ن الوضاعة ما يعروم ن الرضاعة ما يعروم ن الربي وكان المنذرى: اخرج الرفزى والنسائي بمعناه واخرج الناري ومسلم والنسائي من عديث عرة عن عائشة رضى الترتعالي منها .

عس ام سلمة رضى الله تعالى منها ان ام حبيبة قالت يارسول الله؛ هلك في اختى وجال: فَأَكْفَلُ مَا ذَا ؟ قالت فتنكمها، قال: اغتك ؟ قالت نعمر قال: او تحبيب ذلك ؟ قالت لست ، بيخلية بك واحب من شركى في خير اختى -

مضمون هرين ام سلم قراتى بي كدايك مرتبراه المومنين ام جيب بنت الى سفيان في حضورا قديم صطالات الموقع الموقع

اس مدیث کر جمد الباسے مناسبت ظاہرہے کیونکراس سے علوم ہودہاہے کدومناع بھیتی سے نکاح نامائزہے۔ قال المنذری: واحرط ابنی دی مسلم والنسائ وابن ماجہ۔

باب في لبن الفحل

يترجم ان بى لفظول كے مائ جلكتب محاحين واقع بواسے -

لبرائقی می تشریح ای اللبن الذی منزلی فی شدی الب رای بسبب الفصل دھو! لذوجی، دودھی نسبت بسبب بونیسی صفیت سے، اس لئے کرعورت کے بستان میں لبن کا تحقق الله تعالیٰ کی قدرت سے ولادت ولد کے بعد بوت اسب بونیسی صفیت سے، اس لئے کرعورت کے بستان میں لبن کا تحقق الله تعالیٰ کی قدرت سے ولادت ولد کے بعد بوت اسب جس میں ظاہرہے کہ مرد کا دخل ہے، یہ وہی مسئلہ ہے جس کی طرف اشارہ ہمادے یہاں باب الرضاع کے شروع

له ظاہریہ ہے کہ لاتوض جمع موّنت حاضر کا صیفہ ہے دوسرا احمّال یہ بھی ہے کہ واحد موّنت حاصر کا صیفہ مو بانون تعید اس صورت میں ضا دمکسور موگا۔ یس آپیکاہے، جمہور طمار ومنہم الائمۃ الارلجۃ لبن لفخل کے قائل ہیں جنا بخرجس طرح دھنا ی بیٹے کی مٹنا دی دہنای ماسسے ناجائزہے اس طرح دھنای بیٹے کی مٹنا دی دہنای ماں کے متوہر سے ناجائزہے گویا دود حدیلانے والی عورت جس طرح دھنای ماں قرار دیا گئی اسی طرح اس کا متوہر دھنای ماں قرار دیا گئی اسی طرح اس کا متوہر دھنیں کے لئے باپ قرار دیا گیا ہے و ھدنا ھوج عدی لبن الفحل عند العند ہاء. دراصل با دی الرائی میں یہ بات جم میں ہی ہے کہ دوئی کہ کے دوئی کہ اس کے متوہر ہے جائز ہونا جائز ہونا جائز ہونا جاہئے کی دوئے کا تعلق بطا ہر حرف عورت سے ہے چنا بخر حصرت عائشہ دھنی الشرائی عنہا نے بہی اشکال فرایا متحاجہ میں اگر ہاہے۔ متحاجہ بیس الرائی عنہا نے بہی اشکال فرایا

اسم سکد میں بعض صحابہ جیسے ابن عمروغیرہ اور بعض تابعیں جیسے نخنی شعبی وسعیدین المسیب اور داؤد ظاہری کا اختلاف ہے ، ان حفرات کے فزدیک حرمت دصاعت عرف ماں کی طرف خشر ہوتی ہے دضاعی باب سے اس کا انتخال نہیں لبریا لفحل کی بہت صریح اور واضح مثال وہ ہے جس کوا مام تر مذی نے حضرت ابن عباس سے نقل فرایلہ وہ بیکہ ان سے سوال کیا گیا کہ ایک ایک ایک ایک ایک خود دورہ بلایا اور دوم کی با ندی سوال کیا گیا کہ کہا اس لاک کے شادی اس لاک اس میا گراہے اس مثال میں ان دولوں ہی کہ دودورہ بلانے والی مرضعہ بھی ایک نہیں ہے اس مثال میں ان دولوں ہی کو دودرہ بلانے والی مرضعہ بھی ایک نہیں ہے اس مثال میں ان دولوں ہی کو دودرہ بلانے والی مرضعہ بھی ایک نہیں ہے اس مثال میں ان دولوں کا ایک ہی ہے جس کے سبب دودھ اتر تا ہے ، امام تر مذی فرائے بیس وھذا تفسیر لبن الفیل، وھذا العصل فی صفا الیاب، وھو قول احدواسیات اھے۔

منشاً اختلاف اورطرات البن تعمل عن الرئيس ان كااستدلال اس آيت كريم سه به وامها كم اللاتي الاستنظار المستدلال ال آيت كريم سه به وامها كم اللاتي المستدلال الم التحمل و دونون قريم عادم مذكور بين بين من قبل الام ومن قبل الاب ، چنانج ارشاد ب وعما كم وفالا تكم عمر باب كي طرف كا دست به اور فالد مال كي طرف كا دست به اور فالد مال كي طرف كا در شد به وار فالد مال كي طرف كا در من قبل الاب المناقل المن عن المن المناقل المنعنكم من قرائل كريم من مرف محوات من قبل الام كا ذكر ب حيث قال وامها تكم اللاتي المنعنكم يهان برعم در من عيد كوذكر منهن كيا ، جهودكي جانب سه جواب ديا كيا به تخصيص الشي بالذكر الديل على نفي الحكم عما عداد ، اورخصوص المنتي بالذكر الديل على نفي الحكم عما عداد ، اورخصوص المنتي بالذكر الديل على نفي الحكم عما عداد ، اورخصوص المنت كي الدكر الديل على نفي الحكم عما عداد ، اورخصوص المنت كي الدكر الديث من عواس باد سي من ثابت بين -

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دحن على افلح بن ابى القعيس فاسترب منه، قال تسترب منى واناعهة به المحمد ورمير على الفعيس المحمد والمعتمد والمعتمد

باب فى رضاعة الكبير

ابداب الرضاع كے شروع میں یہ گذر چكا ہے كہ درضاعت وہ معتر اور مُوثرہ ہے جو مدت رصاعت میں ہوجس میں فی انجلا اختلاف ہے ، اس مدت كے گذر نے كے بعد جو درضاعت ہوگا وہ معتر نہیں اس سے حرمت ثابت بہیں ہوتی ، اللہ الم بخارى نے باب قائم كيا ممن قال لاوضاع بعد حولین اس كے ذیل میں شراع نے اختلاف نقل كيا ہے كہ اكر ثلاث اور صاحبين كا مسلك ہيں ہے بخلاف امام عظم الوصنيع نے كہ ان كے نزديك مت رضاعت تيس ماہ ہے (ار معانی سال) ولائل كے لئے كنت فقرى طرف رجوع كي جائے۔

عن عاششة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلود خل عليها وعندها رجل فشق ذلك عليه الم منه والله وسلود خل عليها وعندها وجل فشق ذلك عليه الإستادة والمنها والمن

نشرح حدیث اس کامطلب به کدرضاعت ده معترب بو بحوک کی دجهست بو بعی جس زمانه میں بعوک کامل مشرح حدیث اس کامطلب به بحدی کارضاعت ده معترب بوشرغا وه معترب اور ظامرت کدیدرمناعت دی به بوت بچین میں مفصوص مدت کے اندر مو ، چنا نی ظامر ب کہ بی کی پردائش سے لیکردومال تک یہ ایسا زمانه ہے کداس میں بچری فلا فطرة وعادة و دودھ کے علادہ کوئ اور بوی بنیں سکتی ۔

چانناچاہے کہ حدیث الباب سے مستفاد ہورہاہے کہ رصاعت میں اصل چیز اذالہُ جو عہد اوراس ازالہ کا تعسیق وصول اللبن الی المعدہ سے بدیا نبوت رضاعت کے لئے براہ داست پستان سے مفدلگا کر پنیا فروری منوا بلکجہ طرح بھی عورت کا دودھ بچہ کے پیٹ میں بینچ جائے اکٹا ورشر باحث کہ بطریق وجورا ورسعوط سب صورتیں اس میں داخل ہیں البنہ اس میں لیٹ بن سعدا ورا بل ظاہر کا اختلاف ہے حیث قالوا ان الرضاعۃ المائکون بالتقام الندی ومص اللبن ورال عن ابن مسعود رضى الله تعلى عنه قال الرضاع الاماش العظم وأنبت اللحد، فقال ابوموسى الاست الواهدة الحريف كمد

يعى رمناع وه معتبر ب صبح بكي بريال سخت اورم ضبوط مول اور إنبات كم مو-

پر حدیث مختصریت است می میں است میں دودھ جے اصل واقعہ وہ ہے جس کو حفرت نے بذل میں تبدائع العمنائع وہ سے است مختصریت مختصریت انعلی ہے کہ ایک بدوی کے گھریں والادت ہوئی، والادت کے کچر دور ابعد بچے کا است مختصریت کا شوہرائی ہوں کی تشکیف کودیکھ کر پر کرنے لگا کہ اپنے مختصر اس کے لیستان میں دودھ جج ہو کرب شان ہے دودھ چوس کر بجائے نگلنے کے باہر کھینگ دیما، ایک مرتباتفاق سے چند قعلے اس کے مائی کہ اس نے اس کے بارے میں مضرت ابعد وسی اشعری سے مرتبادد یا فت کیا ، امہوں نے ہو گھا اس کے مائی کے اس کے بارے میں مضرت ابعد وسی اشعری سے مرتباد دریا فت کیا تا امہوں نے والی ایس استے ، امہوں نے ہو گھا امہوں امہوں نے والی تحت کے اس نے ہواب دیا کہ باں ابودو کی باس استے ، امہوں نے ہو گھا امہوں نے دیما وران سے فرما یا الاصل کا باری کی دریا ہے کہ باری کر استانہ دریا نت میں مذکور ہے کہ جب کے اور ان سے فرما یا الاصل کا انہ اس کے ایک استانہ دریا نت میں مذکور ہے کہ جب کہ اس کہ دریا نت میں مذکور ہے کہ جب کہ اور ان سے فرما یا الاصل کا استانہ دریا نت میں مذکور ہے کہ جب کہ اس کہ دریا نت میں مذکور ہے کہ جب سے مائے ہوئی المصنف میں اس الور افر دی ہوں ہے مصاحب مہل کی تیست ہیں واخرم المبہی میں سے میں المحدیث نے اس مواری اصل دوابیت مختوز مؤط الک میں بھی ہے ۔ صاحب مہل کی تیست ہیں واخرم المبہی میں المبہی میں ہے ۔ صاحب مہل کی تیست ہیں واخرم المبہی میں ہیں ہے ۔ سامہ میں ہیں ہے ۔ صاحب مہل کی تیست ہیں واخرم المبہی ہیں ہے ۔ سامہ شین اس مواری اصل دوابیت مختوز مؤط الک میں بھی ہے ۔

بإبهن حسرمربه

عن عاشتة وامرسلم بمرضى الله تعالى عنهما ان ابلح أديمة بنَ عنسية بنِ ربيعة بن عبليهمس كان تبيّ سَالماوانك حدايت قاخيه هند بنت الولب في عنب فين ربيعة الزر

مضمون مرست الومذيفرين متيف ابنامتنى بناليا تفاجنا نجروه ان كياس مالم بن عبيدين ربيعها اسكو مصمون مرست الومذيفرين متيف ابنامتنى بناليا تفاجنا نجروه ان كياس رباكر تا تفاحق كدوه برام وكرت بالله بوكيا، مذيف اس كي شادى كردى ادريراس وقت كى بات ب جبكه متبي حقيق بييظ كه مكم مين بوتا تفاجنا بخر ابومذيف كى المريم الم كسامن أنى تقين يرده وغيره كي بنين كفايهان مك كرايت كرير ا دعوهم لا بالم حوا تسط

عندانتر نازل موکئ اورحکم سابق منسوخ موکرشینی سے احتجاب لازم برگی ، اس پرابومذلیندکی بیوی مهد ببنت مهیل نے حضور کی خدمت میں جاکر عرص حال کیا اور اپن پر میشانی کا اظہار کیا کہ یکی ہوگیا ہم تو بتینوں ایک مگدر ستے تقا کو بی پر دہ بنيراتفا ويوانى فضلا مفضل تفتيس الامرواعورت كوكية بي بومعمولي وركعشالهاس بي بوياوة مف جويورك لباس مين منوبدن كالعض معتدكما بوسهل كانشأية تفاكد الراس يريشان كاكونى مل بوتو تباديجة . فقال لها النبى صَلَى الله تعالى عليه والسه وسَسلم الصعيد يعنى آيد فاس كويه ل برايك تماس كودوده يلاد تأكد حرمت دونها عت ثابت موكريروه كي حاجت باقى درج چنامني الهول نے ايسا كرليا، أم كے دوايت ميں يہ ہے ۔ فيذلك كانت عاششة تأمر بنات اخواتها وبنات اخوتها ات يرضعن من احبت عائشة ان يغلها وبيدخل عليها ديين يونك حضرت عائش بجعلمين يههل بنت مهيل والاقعد يخاجس سي دها عت كبير ٹا بت ہوتی ہے توجس خص کے بارے میں حضرت ما نستہ کویٹ نظور موتا کہ وہ ان کے پاس بغیر مردہ کے ہما سکے تو اپنی بعثيميوں يامچانجيوں سے کم کراس کوان کا دورہ مپوا ديتيں اس سے صاف معلوم مور ہاہے کہ حدرت واکنٹ رمناعت کم پر ك قائل ميس ليكن دوسرى ازواج مطهرات كوان كى اس وائ سه اتفاق ند تفاجنا نيداً مكدروايت مين آر ما سه. وأنبت امسلمة ويسائرانواج المنبى صلى الله نعالى عليدواله ويسلمون يداخلن عليهن بتلك الرضاعة احداً من الناس حتى يرضع في المهدائز-

اسى روايت سے جمبور كى دليل بحى معلوم بوجاتى سے كربقيدا زواج في حضرت عائشتر كى اس بات كوتسليم كم المنس فرمايا كما في صريت الباب-

بابهل يحرم ماذون خسرضعات

مسائل دمناعت میں پرسٹلہ بھی مختلف فیہ ہے کہ آیا حرمت دصناعت کے نبوت کے لئے مطلق دصاعت کا فی سے ياس كى كوئى خاص مقدار متعين ب، جمهورها، ومنهم الائمة الشلائة ك نزديك مرف ايك باربيناكا في ب اور صرت ا ا مشافعی کے ٹزدیک خمس مرات ، وحوروایة عن احر- وندم ب لاین حزم، اور داؤد ظاہری کے نزدیک ثلاث مراست. وصورواية عن احدوحفرت عائف كم مسلك ميس مخلف روايات داروبي ايك روايت اس ميس ان سع عشرمات كى ب ادرايك سبع كى اورايك تمس كى-

عن عَاشَتُ فَ رضى الله تعالى عنها انها قالت كان فيها أنزل الله هن القران عشر رضعات يحرمن مرشعن بخس معلومات -

اسم سندي جبوركا استدلال تواّيت كربيه كے اطلاق سيے ہے ۔ وام با تكم اللاتی ارضعت كم " اور صرت عائش ر

باب فى الرضخ عند الفصال

رمغ كي معنى معولى سى بخشش اورعطيد كي بي -

عن مجاج بن حجاج عن ابيه قال قلت يارسول الله مايذهب عنى منهمة الرضاعة ؛

کے ترجہ میں ایک استنباط کی سی شان ہے، چنا نچہ شروع میں اس کتاب کے مقدمہ میں گذر دیکا کرسن ابی داؤد کے تراج سنن تر فذی کے تراجم سے او نچے ہیں ، نیز یہ می ذہن میں دکھنے کہ لفظ رضح کا ذکر کتب الجہاد کے بیان مفائم میں بھی کثرت سے ہتا ہے، اس ذیل میں کہ غلام اور عورت کے لئے باقاعدہ مہم خنیمت ہنیں ہوتا البتران کورمنے دیاجا تا ہے۔ والحدیث اخرج ایعنا احد والنسائی والتر مذی وقال ہزا حدیث صصیح دالمہنل)

باب مايكروان يُجْبَعَ بينهن من الساء

بیعی وه عورتیں جن سے فی نفسہ نکاح توجائزے لیکن ان میں سے دوکو شکاح میں جمے کرناجائز مہنیں، جیساکہ قرآن کریم میں بیان محوات میں ہے " وان مجتمعوا بین الاختین اس آئیت کریہ میں توتقریج حرف جمع بین الاختین ہی کی ہے سیسکن احادیث المباب اور صحابۂ کرام و تابعین اورائمہ اربعہ وغیرہ کے اتفاق سے اس میں غیرا خیتین کو بھی شامل کیا گیاہے جماکا خبابطہ یہ بیان کیا گیاہ ہے کہ الیسی ووعور تیس جن میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو اس کا نکاح دوسری سے جائز مہنو، فنی " تقدیر ایجالیں سخت تولہ وان تجمعوا بین الاختین و ملیت بہا بالسند تا لجمع جنہا دبین عمیدا و خالتہا اھ۔

عن إلى مريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسلم: لا تتكح

البرأة على عديمها ولا العدة على بنت اخيها، ولا البرأة على خالتها ولا الخالة على بنت اختهايعنى الرئس شخص كه تكاح بين كسي عورت كى بعينى ب تواب يشخص اس كى بعو في سد نكاح بنين كرسكما، وكذا العكس
يعنى اگراس كه نكاح مين بين سي بين سي بحو في ب تواب وه اس كى جينى سد نكاح بنين كرسكما اور يهى حال خالدا و ركها بني كاسبت ، اما م ترمذى اس صديت بر فرمات بين والامرعلى صداعتها مدّ اصل العلم لا نغلم بينهم اختلاف الذلا يكل للرحب ل
ان يجع بين المرأة وعمتها او خالتها احد كيكن اس مسئله مين خوارج كا اختلاف به كدام ون في مين المرأة وعمتها و بين المرأة وعمتها وبين المرأة وغربها

جانزاً چاہیئے گرجیع کی دوصورتیں ہیں ہانی النکاح علوفی الوطی، پیس جہورعلمارکے ٹزدیک جس طرح جمع بین المحادم بالسکاح ناجائزہے اسی طرح جمع فی الوطی بملک لیمین بھی ناجائزہے ، اوداس صورت ثانیہ بیس شیعہ کا اضلاف ہے ان کے نزدیک جمع فی الوطی بملک لیمین جائزہے ۔

قوله، ولا متنكح انك برى على الصغرى ولا الصغرى على الك برى ير ماقبل بى كما كيد ب كبرى سف مراد عمد اور خالد اورصغى سے مراد مجتبى اور مجانى -

قوله، وبين الخالتين والعمتين اس بي دواحمال بي اول يدكه خاله اور بحائج كو اوراسى طرح بحولي اور بحولي اور بحولي اور بحولي بعولي اور معتبى كريد البين ظاهر يرب لعنى خالسين سعمراد

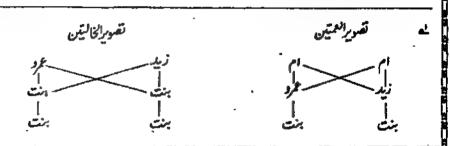
ایسی دوعورتنی جواکیس میں ہوایک دومرے کی خالہ ہوا ورعلی ہزا القیاس عمتین ، بعنی وہ دوعورتنیں کہ ان میں سے ہر ایک دومری کی بچوبی ہو اور ایسا ہو بھی سکتا ہے اس ہیں کوئی اشکال نہیں ، چنا نچہ عمتین کی صورت یہ ہوسکتی ہے دواجنی شخص ہیں جن کے باپ کا انتقال ہوگیا ہرایک کی ماں موجود ہے ، اب ان میں سے ہرایک نے دوسرے کی ماں سے نکاح کرلیا دیس ہرایک ان میں سے دوسرے کا باپ ہوگیا) اس کے بعد ہرایک کے ایک ایک لڑکی پریا ہوئی ، نیس ہرایک کی لڑکی ان میں سے دوسری لڑک کی عمد ہے کو تکہ ہرایک ان میں سے دوسری کے باپ کی بہن ہے اور باپ کی بہن ہی عہد کملاتی ہے۔

عن عروة بن الزبيرانه سأل عائشة زوج النبي صلى الله عليد واله ويسلم عن قرل تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا في البيتامي فان كحوا ماطاب لكومن النساء ؟ قالت: يا ابن احتى هي البيتي ترتكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيعجبه مالها وجهالها ف عربي وليها ان يستزوجها بغيران يعتسط في صدارتها

....قالت عاششة: شم الكالناس استفتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلوبعد هذه

الأية فيهن فانزل الله عزوجل؛ ويستفونك في النساء قل الله يفتيكوفيهن ومايت لي عليكم في الكتاب الإ. يه مديث بهت مشهوره صحيين بيريجي موجود بي جم بي محزت عمومة عائث بيرة ايك على موال كياب.

مشرح صرب ایسان کاماصل به کربیان ایک مضمون سے تعلق دوآت بی ای ماتی بین دونون سورہ نسار کی آبیس مسرح صرب ایک ایش بین ایک ابتد به به اور دومری آگے جل کراس کے آخریں، پہلی آبیت به به وان فقم ان انتقام ان انتقام اللہ بین ایک ابتد به به واقع به اور دومری آگے جل کراس کے آخریں، پہلی آبیت به به وان فقم ان انتقام انتقام کی النساد الی آخرا لآبیت عردہ اپنی فالہ حصرت عائشہ سے اس مقام کی تشریح چاہ رہے ہیں جس سے دولوں آبیوں کافرق مجھ میں آجائے کیونکہ دولوں آبیس ایک ہی صفرت سے تیں دہ بیک محضرت عائشہ میں انتقام کی تشریح بیان فران کہ بیان فران کہ بیان فران کربیاں این الفاظ میں لکھتے ہیں وہ بیک محضرت عائشہ رضی الشریع الی عبدا نے جواس کی تقسیر اور تشریح بیان فران کہ بیاس کو بیاں اپنے الفاظ میں لکھتے ہیں وہ بیک



یتیم بچیان جوابینه و نی کے ماتحی اور سرمرسی میں ہوتی ہیں تو یعن صورتوں میں اس لاکی سے خود ولی کا بھی نکاح جائز ہوتا ہے جیسے چیارا در کھائی کا چیازاد کہاں کے دور ایک اس سے میسے چیازاد کھائی کا چیازاد کہاں ہے، تو زمانہ جاہلیت میں یہ ہوتا تھا کہ اگر وہ میتیہ ذو مال اور ذو جال ہوتی تو وہ ولی اس سے مود اپنا نکاح کر لیتا لیکن مہرو غیرہ حقوق پورسے ادام کرتا تو اس پرقرآن کریم میں تنہیہ کا گئی اور سورہ نسام کی مہلی آیت اس سلسلہ میں نازل ہوئی، وال خفتم اس الاقتصاد فی الیتا ی فائکو اماطاب لکم من النسار الآیة ، کہ اگرتم اس لاکی کواس کا پوراحق ادام نس کرسکتے تو دنیا میں اور دوسری لاکموں کی کی نہیں ہے اس کے سواکسی اور سے شادی کر بو۔

بچر کھی عرصہ کے بعد بعض محابہ نے حضورا قدس صلے اللہ رتعالی علیہ واکہ وسلم سے اس سلسلہ میں دوبارہ سوال کیا اس برسور اسار کی دوسری اُیت نازل ہوئی، ولیتفتونک فی النسارة ل اللہ بینتیکم فیبن و ماییلی علیکم فی الکتاب ابز۔

اس ایت بین صب تفیر خرت عائشة فر بر فرایا گیاہے کے جس وقت وہ میتیم قلیل المال وانجال ہوتی ہے تو تم (اے اولیار) اس سے اپنا نکاح کرنا پسند نہیں کرتے اور حب وہ کیٹر المال والجمال ہوتی ہے تواس صورت بیں اس سے نکاح چاہتے ہووہ مجی اس طرح کداس کو بورام ہرا مام نہیں کرتے ، بعن پر بہت خود غرض اور نا انفعانی کیات ہے۔ واشرا علم۔

فذكوره بالا تغریب علوم برور باب كدارت اولی كا تعلق اس بیتم سے بے جوم غوب فیما بولکڑة المال واجمال اور آیت نانیر كا تعلق اس بیتم سے بے جوم غوب فیما بولکڑة المال واجمال اور آیت نانیر كا تعلق اس بیتم سے بوقلت الله واجمال كيوج سے م غوب عنها ہے ، فیز آیت نانیر میں آیت اولی كا بھی حوالہ سے ، قل الله بیغتری فیمن و ما بیتی علیکی اس ایسی سے آیت اولی ہی مراد ہے۔ بعنی آیة اولی تم كونتوى بناری بے ، اب بڑھنے والے طلب کوچا ہے كہ باری اس نقر بركو اس روایت بر خطب گریں ، ان شارالله رتعانی غور كے بعد بسبولت انظاباق ہوسكا برسكى والله برائی میں بالم میں کے لئے ہے جو حل كتاب كا طالب ہو، سبولت بہد مطب بعقوں كے لئے تو اس كی كوئى فاص صرورت بنوگ ۔ يوانله المونق اس عدیث كو ترجمة الباب سے بظامر كوئى منا سبت بنیں ، اللہم الماان بقال كدا كرسی خص كی گرانی وولایت میں چند بینا کی ہوں جن سے وہ جمع لازم آئے میں چند بینا کی ہوں جن سے اس کا نماح جائز ہوتو وہ اگران سے نكاح كرے تو اس طور پر مذكرے كرس سے وہ جمع لازم آئے جوجائز بہیں۔

والحديث اخرج البخارى وسلم والنساني قالدا لمنذرى

النابن شهاب حدثدان على بن الحسين حدث الته عديد قدموا المدينة من عنديز بيدب

حدیث کی تشریح اس مدیث کے راوی علی بالحسین بن علی بینی امام زین العابدین بیں جوکہ حفرت علی رضی التر تعالیٰ عسد مدیث کی تستریح کے پوتے ہوتے ہیں وہ روایت کرتے ہیں کہ حب ہم یزید کے پاس سے بعنی شام سے مدینہ منورہ آرہے

لے رغبہ کاصل میں فی ہوتا ہے تواس کے معنی طلب کے ہوتے ہیں اور جب عن ہوتو اس کے معنی اعراض کے ہوتے ہیں ۱۲

معاويه مقسل الحسين بن على وضى الله تعالى عنهما لقيد الهسور بن مخرصك الخد

تقے ، حضرت حسین کی شہادت کے فقد سے بعد (بوکر ہو م عاشورا سائٹ ہو میں بیش ہ کی اورا سے ہیں ، ن کومسور بن مخرمہ رضی انٹر تعالیٰ عہا ہے ، اورا بنول نے حضرت علی بالحسین سے دلدادی کے طور پرعوش کی ، حل لگ الی من حاجہ ، حضرت کوئی ضدمت ہوتو میں حاضر بوتو میں حاضرت معطی سبف صدمت ہوتو میں حاضر بن کرنے ہوئے ، علی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بنیں کوئی حاجت بنیٹ و تال حل انت معطی سبف موسول اللہ صلی الله حسلی الله حالی الله حسلی الله حالی الله حالی الله حضرت مسور بن مخرم سفے موسول الله حسلی الله حالی بعد حضرت مسور بن مخرم سفے موسول الله حالی کرتے ہوئے فوا یا کہ آپ نے پاس حضورا قدس میں اللہ تو الدوسلی جومشہور تلوار ہے (جس کا نام دوالفقار ہے) کیا ہے وہ میرے والدوسلی کی جومشہور تلوار ہے (جس کا نام دوالفقار ہے) کیا ہے وہ میرے والدوسلی کرسی ہونا میں جومشہور تلوار ہے اس کو جس کی درسائی ممکن بنیں الایہ کہ میں یہ بخوا میں ہونا کہ اس وقت یہ حضرات انہمائی مفلوم اور ہے کسی کی رسائی ممکن بنیں الایہ کہ میں جومشہور کی گذشہ واقعہ میان فواد ہے ہیں۔ ایک حضرت مسورا کی گذشہ واقعہ میان فواد ہے ہیں۔ ایک حضرت مسورا کی گذشہ واقعہ میان فواد ہے ہیں۔

اسعلى ابن إلى طالب رضى الله تعالى عنه خطب بنت الى جهل على فاطبة شمعت رسول الله ملى الله تعليم في الله معلى الله معلى الله وسلم وهو يخطب الناس فى ذلك على منبرة هذا وإنا يومث لل معتلم فقال الناطبة منى وانا التحديد التقديد فى دينها شود كرميه والدائد

وه پر کرحض ملی بن ابی طالب نے حضرت فاظر کے اپنے نکاح میں موتے ہوئے جب الوجہ ل کی ہیں مستے بیغام نکاح ہم میں اوجس سے فلا ہرہ کہ آپ میں والد وسلم کو صدید پہنچا) تو بیس نے حضور سی اللہ تعالیٰ علیہ والد وسلم کو لینے اس منہ برشریف پر شطاب فرماتے ہوئے سنا آپ نے فرمایا کہ فاطر مجہ سے اوراس نکاح ٹائی سے (جس کا علی اداوہ فوات بیس) مجھے اندلیشہ ہے کہ وہ اپنے دین کے بادسے میں فشند میں نہ مبتلا ہوجائے، (خریین میں جو ایک غرب ہوت ہوت ہو اور بعض ناہنا ابیس جیش ہوائی میں جو ایک غرب ہوت ہوت ہوا الوالعام بالیس جیش ہماتی ہیں اس کی طرف اشارہ ہے) نیز اس موقع بر آپ میلے اللہ تعالیٰ علیہ والدوس لم نے اپنے داما دالوالعام بین الربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی ذکر فرمایا اور آپ نے ان کی مدرح فرمائی، درشت کا دا دی کے لیا ظرف الی سے اور فرمایا . حدث تی فیصد قدی و عدت دوفاتی اس سے ایک خاص واقعہ کی طرف آپ نے اشارہ فرمایا آگے آتر با ہے والی لست احدد م

عله احقرکہتا ہے کہ مجھ اس پروہ تصدیا و آجا آہے کہ جب مغرت ابرائیم بخی نسینا وطیا لِعشادة والسّلام کود کمی آگ میں ڈالفے کے جب ہجایا جارہ متحاقواس وقت آپ کی خدمت میں حضرت جر ٹیل تشریف لائے اور یہی بخوش کیا کہیں ۔ آپ کی خدمت کیلئے عامز ہوں اگر کوئی حاجت بوتو فوائیس تواس پرانہوں نے فریل اما الیک فلا کہ آپہتے میری کوئی حاجت والبستہ ہنیں۔ انڈ اکبر ا کیا شنان ہے انسیا علیہم الشّلوّة والسلام کی۔ سے اس کے تام میں اختلاف ہے بذل میں مختلف نام کھے ہیں قبل اسمہا جوہریہ وصوالاشہر وقبل العوار وقبل کی غار وقبل جمیلۃ۔ علالا ولا على حرامًا ويكن والآم لا بجمع بنت رسول الله وبنت عدوالله مكانا واحدًا ابداً إني معزت على اس بينام نكاح پر جونكر فرائى اس كے بارے ميں مزيد وضاحت فراد ہے ہيں، اوراس جملى كر شريح ميں شراح كے دو تول ہيں، آول يركه اس نكاح ثانى كتر يم ميرى جانب سے نہيں بلكه نجانب الله ثقائى ہے اور يركه تخريم اور تحليل كا مداد مجھ وقول ہيں، وو تسرا مطلب يد لكه به كر كر يرك تائى فى مد ذائد جائز اور حلال ہے كين چونكه ميرى ايذار كاسب ہے اس عادض كيوج سے بدان كے تن ميں حلال نهيں والك الله كي تام ميل الله كي بي عاد من كر وال الله كي بي الله الله الله كي بي الله الله كي بي الله كي بي دولوں كي الله كي بي الله الله كي بي الله كا الله كي بي الله كي بي بي الله كي الله كي الله كي بي بي الله كي بي الله كي بي الله كي بي الله كي الله كي بي الله كي بي الله كي بي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي الله كي بي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي الله كي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي بي دولوں كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي الله كي بي دولوں كي دولو

ه واندجس کا حوالد او پردیاگیا ہے جیسا کہ تب مدیث وسیر اشارہ ہے اسلامی انداز کا میں اسارہ ہے اندازہ میں اسارہ ہے میں شہورہے کہ آپ کی بڑی معاجزادی حضرت زیب رہنی اللہ تعالیٰ

اس کے بعد آپ بھتے کہ مونت مسور بن مخزمہ رضی الٹر تعالیٰ عنہا نے اس موقعہ پر معزت علی بن کسین کے ساھنے یہ بیغام نکل والاوا تعد کیوں اور کس مناسبت سے بہاں فوایا اس میں شراح بخادی کی دائیں مختلف منعوّل ہیں جس کو حضرت نے بذل کی ہود میں ذکر فرایا ہے ، آیک وج منا سبت جوڈیا وہ ظاہر نے یہ بہان کی گئے ہے کہ معزت مسودین مخرمہ دخی الٹر تعالیٰ عنداس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح آئے خوت صلے الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو صفرت فاطمہ کی دلداری اور ۔۔ پاس فاطم منظود متی اسی طرح میں ہی اس وقت آپ بین اہل ہیت کی پاس فاطریس یہ مدب کچے عرض کردیا ہوں۔

والحديث اخرم احروابخارى وسلم والمنهل

مدتنامحمدبن يحيبن قارس، ناعبدالرزات انامعمر، عي الزهرى، عي عروة، وعد

ايوب عن ابن ابى مليكة

مشرح السند ایوب عن این ای ملیکہ، اب یرکد اس سے آگے سندکس طرح ہے سوفل ہریہ ہے کہ یددونوں (عردہ اور ابن ابی ملیکہ مسورین کخرمدسے دوایت کرتے ہیں، کذافی البذل والمبنل۔

قوله. ان بن هشاه بن الدعنيرة استاذ لذا ان يستك وا ابن تهم ، يه بنوبشام ابوج بل ك بحال بي الدابوج ل ك بحس المرك كا تكويل ك بالدج بل ك بحس المرك ك تكاح كا ذكر مي رباب اس كه يه بي ابن به مشام ابوج بل ك باب كانام ب ، ما فظف لكعاب ك ابوج بل ك و و بحاتى الحارث بن به شام كم معدات دو بحاتى الحارث بن به شام محمدات مي مقرمة بن ابى جمل بعى داخل بي ، إو يكونو دا بوج بل بعى بنوستام مي سعت بدلكن وه اس بن داخل اس نف بني ك ده اس ما واقع بس بناك بوج كاستا .

باب في نكاح المتعة

بانتا پاپنے کہ دکاح کی بنااور وضع دوام اور بھاپرہ بینی نکاح اور درشتہ اذدواج کسی عاصی تبلق کا نام ہنیں بلک ذرندگا ہم کا طاقہ ورسٹ ہے۔ بیام ہوت خرورت و بجوری اس کومنظلے کیا جاسکہ ہے طلاق کے وراج سے المذالا کسی نکاح کی بناوہ اس دوام واستقرر پر ہنوگ وہ نکاح شری بنوگا اور خراسے نکاح کی شریعت نے اجازت دی ہے اپنوا کر کہے ، اس کے خراجت اسلامیہ میں متعہ اور نکاح موقت دوان کو حوام اور ناجائز قراد دیا گیا ہے ، مستحداً ور نکاح موقت میں متعہ اور نکاح موقت کی بوتو دینہ بیان فرائی ہے وہ صفت ، مستحداً ور نکاح موقت میں فرائی ہے وہ صفت ، مستحداً ور نکاح موقت کی بوتو دینہ بیان فرائی ہے وہ صفت ، مستحداً ور نکاح موقت میں اور نکاح موقت کی بوتو دینہ بیان فرائی ہے وہ صفت ، کہذا صددة بسکندا میں المدال دیں تھے سے این ماری کی ہوئے ہیں کہ صفت کی تعریب ہوئے ہیں اور دیکاح موقت کی موقت ہیں کہ صفت ہوئے اور ایک کہ موقت ہیں کہ صفت کی موقت ہیں کہ موقت ہیں ہوئے ہیں کہ موقت ہیں ہوئے ہیں کہ صفت کی ہوئے اور نکاح موقت افراد مقد ہیں ہوئے ہوئے کہ کہ اس کی صاحب مادہ میں کا ایس موقت افراد موقت افراد مقد ہیں کہ ہو جائے ہیں کہ متعہ کا موقت افراد موقت افراد

مے یابغیران الفاظہ سے، اصفادشہود مویا نہو۔

متعه کے باریکیں روایات مختلفہ میں توجید ابتدار اسلام میں اس کوجائز قراد دیا گیا تھا، مضطر کے لئے اکل مینہ کی ا جانناچاہے کہ نکاح متعدان احکامیں سے ہے جن سی تعدر تعظیرا طرح براس كوحرام قراردے دياگيا، اوراس كى ترمت براجاع منعقد بوگيا سوائے ايك طالفر مبترعر شيعه كے ،حفرت نے بذل الجهود ميں تحرير فرمايا ہے كہ ابتدارُ اس كى ابا حت كى تئى تقى زمان خيبر ميں اور پھيرمنسوخ كردياگيا تھا، اس كے بعد بھير دوبارہ اس کی اباحت کی گئی، غزوۃ الفتح میں ، پھردو بارہ انتخ واقع ہوا ہمیشہ ہمیش کے لئے، مشروع میں بعض محابداس ک اباحت کے قائل رہے عدم بلوغ نشخ کیوجہ سے پھرجب ان کونشخ بہنچا توامہوں نے اباحث سے رح وظ کرلیا اورامس کی حرمت براجاع منعقد وكيا، البير روافف اس كاباحت كة فأن دب، حفرت لكهة بي تعجب الدوافعن س كديداس كى اباحت كيونكر قائل بين مالانكدوه اين أي كومنسوب كرق بين خطرت على منميطرف ا ورهلي سيداس ك حرمت مويده ثابت ہے، پس برموا ر نفسانی اور وصوكرشيط فى كے موا كا كرنسيس، اوران كے تواكثر مسائل مرسيداسي قسم كے بين اور متعه كا بحث اورمسكله طویل الذیل بے جومطولات میں مذكور ہے اور افظ صاحب فرماتے بین كه مضرت امام شافعي سے منقول سے کاسلامیں کوئی چزایسی ہنیں جس میں دوم تبرتحلیل وتخریم ہوئی ہوسوائے متعدکے ، اور بعض نے تو یہ کہاہے کہ اس مين من السنط واقع بواسه اوراس سے زائد مي كماكيا سے اوراس كن ائيلا خلاف دوايات سے بوق سے جو تت تحريم بارسيس وارديس بفرائك مافظ فرات بين كرسب سے الحيى بات وہ سے جس كوبعض تحقين نے اضياركيا كدمتو كى ملت جب بھی ہوئی مالت سفر ہی میں ہوئی، حضراور رفامیت کی مالت میں کہی اس کی اباحت ہنیں ہوئی، چنا بخر مطرت ابن مسعود کی صدیریش ہے کن لغز و ولیس لنانساً دفرخص لنا ان شنکے الی آ ٹرما فی انحل المغیم-مسلک این عراس کی اباحت کے قائل تھے، اماماندی فرات بي وروى عند امند رجيع عبف، اورالحالغيم ش اتك بارس مي لكما بيك بعض علمام كوان كارجوع تسيم بني بلكه امنول في الن كا مسلك اياحت بي نقل كياست مزيد تفعيل اسيس ويجي جاست . يرجى دس سب جيساكر يد گذرجيكاكريمان دوچيزى بي ايك شكاح متعبد دومرى نكاح موقت،اس ثانى کے بارسے میں بھارسے علمار میں سے امام زفر کا اختلاف مشہورہ کہ وہ اس کے جواز کے قائل ہیں مگر ملا تو قیت کے مگوما توسیت کی شرط بنونکاح موقت میں ہوتی ہے اسکو کا تعدم قرار دیتے ہوئے اصل نکاح کوجائز رکھا اور اس نشرط فاسرکو تغوقرار دے دیاکیونکہ نکاح ان عقود میں سے ہے جو برط فاسد کی جرسے فاسد مہیں ہوتے بلکہ شرط فاسد ہی لغو ہوجاتی ہے۔

له دایین علیک ماتقدم فی امیر الدول من الدرالمنصود فی باب ترک الوضود ما مست النار ما نفشل من بعضهم من تعددالنسخ فی احکام عربی می تعدد النسخ فی احکام عربی می تعدد نسخ ب وه چار این . قبل . متتحد تحوم عرا صلید . الوضود مماست النار - عربی قد در النسخ فی احکام عربی می تعدد نسخ ب وه چار این . قبل . متتحد تحوم عرا صلید . الوضود مماست النار -

فقال دجل يقال له ربيع بن سُ يُركُّ الشهل على إلى امته حد ست ال رسول الله صلى الله تعالى عليه

واله ويسلم نهى عنهانى حجة الوداع-

مانناچاہتے کہ سروین معبدالجہن کی مدیت میے سلمیں بھی ہے اوراس میں بجائے جہ الوداع کے فرق الفتح ہے ہدا وہی جاندا وہی بچے ہے اور الوداؤد کی یہ روایت مرجوح ہے اوراگر بالفرض اس حدیث کوسیح مان لیا جائے تو بچراس کی یہ تادیل کی جائے گی کہ تحریم سے مراد اعلان تحریم ہے نہ کہ نفس تحریم جس طرح آپ نے حجہ الوداع کے خطبوں میں دوسرسے احکام شرعیہ کا عسلان واظہار فرمایا تقااسی الرح اس متعدی حرمت کا بھی اعلان فرمایا۔

والحديث اخرجمسلم والنسائى وابن ماجه بنخوه اتممند

باب في الشغكار

مشغاران نکا توں میں سے ہے جو زمانہ جا ہلیت میں رائج تنفے اور شغاری صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک خص دوسرے سے مشلا یہ کھے کہ میں اپنی بیٹی کا نکاح تجہ ہے کرتا ہوں تو اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کردسے اس طور پر کہ یہ آ ہس کا لیں بین ہی نکاح کا عوض اور مہم بوجائے اس کے علادہ کوئی اور ستقل مہر نہ ہو۔

شغار مے دنوی معنی رفع کے ہیں، کہا جاتا ہے شغرال کلیب جب وہ پیشاب کے لئے اپن ٹانگ اٹھا تے، آوگویا نکاح شغار میں متعاقدین ہیں سے ہشخص دوسرے سے رکہتا ہے کہ تم میری بیٹی کی ٹانگ نہیں اٹھا سکتے، یہاں تک کہ میں تہماری بیٹی کی ٹانگ خاصطاف ، اور کہا گیا ہے کہ یہا خوذہ شغرالیا تھے جب کہ وہ خالی اور ویران ہوجا ہے، وج مناسبت ظاہرے کہ یہ نکاح بھی مہرسے خالی ہوتا ہے۔

شغارے بارے میں مذاہر با تمہ کہ اس کاح کی احادیث ہیں بنی وارد ہوئی ہے نیکن اس ہیں اختلاف ہور اہبے مستفار کے بارے بارکھیں اس ہور اہبے یا کہ آگر کوئی شخص نکاح شغار کریے تواس کے درست ہونے کی کوئی شکل ہے یا مہنیں؟ امام شانعی کے نزدیک یہ نکاح باطل ہے اور شغنیہ کے نزدیک نکاح توصیح ہوجائے گالیکن مہرشل واجب ہوگا۔ وعن احمد دوایتان میں انشانعیہ دا کوغیہ اور امام الک سے اس ہیں دوروایتیں ہیں ایک یہ کہ طلقا واجب انفرخ ہے اور دوسری روایت یہ کے مرف قبل الد مؤل واجب الفرخ ہے۔

مد ثنى عبد الرحين بن هرمز الاعرج ان العباس بن عبد الله بن العباس انكح عبد الرحمان العباس انكح عبد الرحمان الاسلام التعديد المراجعة المراج

میعی عباس بن عبدانشرنے عبدالرحق بن الحکم کا نکاح کیا اپنی بیٹی سے ادرعبدالرحل نے اپن کا نکاح کیا عباس بن عبارش سے اور حال یہ کدامنہوں نے مہریجی مقرد کیا، جب اس کی خبرحصرت معادیہ کہ ہوئی توانہوں نے مروان کولکھاکہ ان دولوں کے درمیان تفریق کردے اسکے کہ یہ وہی شغار ہے جس سے صورصلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے منع فرایا ہے۔

تندید، یہ تواس صدیت کی تشریح ہے لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ مذکورہ بالا صورت شغارا صطلاحی بنیں ہے جو کہ ممنوع ہے، ممنوع اسے بمدنوع اس وقت ہوتا جب اس میں صداق متعین مذکیا جاتا حالاتکہ یہاں تقریح ہے و کا ناجعہ المصداق اوا فر لیس قلیس، لہذا یہ کہا جاتا ہے اور میا تعدید کہا جاتا ہے ہوئے ہوئے اور میا ہے ہوئے ہوئے ہوئے اس معاویة رضی الشرتعائی عند کا اپنا اجہ ادارے ہوئے ہوئے کہ جولا کا مفعول اول محدود سبے اور صداق مفعول تا ہے ہوئے کا جو اس معداق اور صداق مفعول اول محدود سبے اور صداق مفعول تا ہے ہوئے کا جو اس معداق اس معداق اور صداق مفعول تا ہے ہوئے کا جو اس معاویت میں معداق اور صداق مفعول تا ہے ہوئے کا جو المبری معداق اس معداق المنہ ہے۔

والاثر اخرجہ ایعنا احدوالبیہ تی کو اللہ المنہ ہے۔

بابفالتطليل

بین بوشخص مطلق شاشسے اس لئے نکاح کرتا ہے تاکہ وہ اس کو طلاق دے اور وہ عودت زوج اول کے لئے صلال اس میں بیٹ بوشخف مطلق شان مند تعانی علیہ والد وَسَدُد قال لعن المبنعل والبعل الله اس مدیرث میں الله تعانی عدید والد وَسَدُد قال لعن المبنعل والبعل الله اس مدیرث میں محل اور محلل کہ دونوں برا معنت کا گئ ہے ، تحلیل کے معنی او بریم لکہ مجلے ایس بیس کے ان ناچا ہے کہ نکاح محل کی دومور تیں ہیں ، ایک نکاح بنیۃ التحلیل، دومری نکاح بشرط التحلیل اس کے بعد مجھے ، لعنت کا بظا ہم قسنی و مت اور عدم ہواذہ ہے لہذا ایسا بنیس کرناچا ہتے ، اب یہ کہ اگر کسی نے باوجود بنی کے کہا تو یہ نکاح معتبر ہوگا یا بنیں۔

مسسکان الباب میں فراہر بے بھی اس میں فراہب انر تخدید ہیں امام مالک واجد کے نزدیک نکاح محل مطلقا باطل ادر شرط البیان فراہر ہے بنیة التحلیل جائز البیان فراہر ہے بنیة التحلیل جائز البیان فاست اور امام البی فاست اور امام البی فاست اور امام البوم بنین البیان فاست اور امام البوم بنین البیان فاست اور امام البیان البیان کا اور دوسری دوایت وہ ہے جوامام شافعی کے مسلک کے مطابق ہے اور تہیں موایت میں باتی در کھے، اور اگر طلادی تو اول کے یہ کہ مطلقا جائز ہے کہ اس کوایت نکاح میں باتی در کھے، اور اگر طلادی تو اول کے لئے ملال ہوجائے گی در کھے، اور اگر طلادی تو اول کے لئے ملال ہوجائے گی در کھا تھی کہ عن البین کے در البیان کے در البیان کے در البیان کو کہ عن البین کے در البیان کو کہ عن البین کی در کھی اور اگر طلادی تو اور البین کے در البیان کی در کھی اور البین کے در البین کی در کھی اور البین کے در البیان کو کہ عن البین کی در کھی اور البیان کے در البیان کی در کھی در کھی در البیان کو کہ عن البین کی در کھی در کھی در کھی در کھی در البیان کی در کھی در کھی در کھی در البیان کی در کھی در کھی

والحديث اخرم الترندى وابن ماجر والمنذرى

تنديب الم مردى كى كلم سے معلوم بوتا ہے كاس سكل ميں الم شافئ الم الاك ساتھ بيں مالا كك ايسا بنسيں ميں كاكد رشت من الم ميں معلوم بور بلہد، اس كے بعد جاننا چاہئے كرما حب بدايد نے اس مديث سے نكاح بشرط التحليل

باب في تكاح العبد بغير اذن مواليد

وهانالفظ استاده و کلامید، یه به له مخاج مترح به مصنف که اس خرابی دواستاذی احدی ممن اور خوان بن افحاسید، تواس که پارسیس مصنف فراد به بین که یه مدین محکومینی توب ان دولون استادول سیلین یهان بین افحاسیس به بالفاظ متن ذکر کرد با بهول وه عنمان که بین احد که نیس، بسا اوقات محمون محد بوتا به لیکن فظوال می فرق اور کی بیش بوتی به اس لئے مصنف کواس تقریح کی مرقز پیش آئی، اور بعض نون بین به بجائے وگاام است کواس تقریح کی مرقز پیش آئی، اور بعض نون بین به بجائے وگاام است کواس تقریح کی مرقز وزن روایت کرتے بیل و کیع سے اس معلورت بین مطلب ظاهر به وه یو که احداد و خان دو نون روایت کرتے بیل و کیع سے است معلان موالی فی بعض اور محدی نودیک نوائی ، ید توظام به به که اور واریت کرتے بیل موقو فاعل ا جازة المولی محکم و محدالا بام مالک می زندی المولی فی واحد که نودیک نوایک باز اور می به به اور دوس ایوان به بیل موقو فاعل ا جازة المولی می الفرون ، وه کهته بیس که جوجیز فرمن چین وه وه محداج اور به بیس به اور و مراح و این به بیس به مولی المولی فی المولی می المولی فی المولی فی در المولی به بیس که بیست که بیست که به محلالا فاری و مولی المولی به معنول به می المولی به المولی به معنول به بیست که بیس

باب فى كراهية ان يخطب الرجل عى خطبة اخيه

جنطبطی ایخطبہ کا ممالفت ہے لیکن بہض اس وقت ہے جبکہ وئی کی مضامندی اور رکون الی انخاطب الاول معلوم ہو اور اگردکون ومیلان کا علم نہ ہویا روکر نامعلی ہوتو بھراس صورت ہیں خطبہ جائز ہے، لیکن جس صورت ہیں منح وار دہے اور بھری خان کے لئے عقد واقع سوجائے گا اور داؤد فا ہری خان کے لئے عقد واقع سوجائے گا اور داؤد فا ہری کے نزدیک ناجائز اور واجب انفسخ ہوگا مطلقا قبل الدخول وبعدہ ، امام الک سے بھی ایک روایت نسخ کی ہے یہ جو ہم نے اوپر بہان کیا کہ منع مطلقا منیں ہے مبلکہ رکون اور عدم رکون ہوا کے کا موار ہے اس کی دلیل اور جو میں امام تر فری وہم الشرتعالی نے فاطمہ بنت قبیس کے واقعہ کو کھے ہے ، بہذا امام تر مذی کا کلام جامع تر مذی میں اس محل میں دیکھا جائے۔

قوله، ولا بدع على بديع اخد الا باذن له ، عديث كار جزر ثانى كراب البوط سف تعلق م جن كابيان و بال سقلا است كا .

ا يبع على بديع اخد كا مورت ير ب كسي ض ني كون من المحاسلة المحا

كه تواس كووايس كردمة تأكه ميں تيرم بائغاس سے بہتر چيزاسی قيمت ميں فروخت كردول يااس جيسی چيزليكن اس سے

کم قیمت پر بایکوئی دومراشی بائع سے پرکہ آہے کہ تو یہ جزاص سے واپس نے لے تاکہ میں کے سے اس سے ڈائد قیمت ہیں خریدلوں ، ان سب صورتوں کواجی طرح پہیں بچر لیا جائے تاکہ کمآب البیوع میں پہنچ کر کام آئے۔ دائے پیٹ اخرج ایعذا باتی انجرا عرّ (المنہل)

باب الحل ينظر الحاط وألة وهومريد تزويجها

اسى كرتريب امام بخارى كا ترجمه إورترمذى كا ترجمه عن باب ماجار في النظر الي المخطورة "يعنى جس عورت سے

آ دی خطبر بعنی بینام نکاح کا ادا ده رکه تا ہے تواس کو جاہئے بینام نکاح سے پیلے اس پرکسی طرح نظر ڈال لے جس کی حکمت ادد مصلحت ظاہر ہے، کننی بنیں، اس لئے کہ دیکھی بھالی چیز پسندیدہ ہوئی ہے جس بین سن معارشرت و بقائے زوجیت کی زیادہ توقع ہے ، اور درسشیۃ از دواج زندگی بحرکاساتھ ہوتا ہے ،

قوله فکنت انتخب اله الم متعددا حادیث میں اس کو چھپ چھپ کردیکھنے کی کوشش میں دہا۔
انتظرالی المحقوب کا امر متعددا حادیث میں وار دم واہد اس لئے جمہد علمار اس کے جواز کے قائل ہیں، امام اووی نے اس کو اس متعددا حادیث میں ایک است سے کرا حد است کو اس کا متعدد میں ایک جاعث سے کرا حد است کو احتیاب ہو کہ احادیث کے مواحد خلاف ہے ، اب یہ کر مخطوب کے بدان کے کس مصر پر نظر جا کر ہے ، یا ملا کے ماہیں مخلف فیہ ہے ،
عند کیجم وروالائمۃ الاربعۃ الی الوج والکفین ، اور واؤد ظاہری کے مزدیک تام بدان کا حکم یہی ہے ، نیزید دیکھنا جمہود کے مزدیک تمام بدان کا حکم یہی ہے ، نیزید دیکھنا جمہود کے مزدیک معلق ہے ، وعند مالک بیتر طالاؤن ۔

قال ابن قدامة: ولا يجوين لدالخلوج بها لانهام حرمة ولم يرد الشرع بغير النظر فبقيت عسل. التعويم، ولا ينظراليها نظر تُلُذُذُو شهوة ولدان يردد النظر اليهادية أمل محاسنها لان المقصود لا يحصل الاب ذلك احد

باب في الولي

وقى دفة ضدالعدولين دوست اورونى توبيد فه آدخهى به صوالعاق البالغ الوارث يزاسهاب ولايت بارب واستهاب، ولايت بارب واستهاب، ولايت بارب واستهاب، ولايت بارب واستهاب، المائة من الناح كادوسين بي ولايت بارب واستهاب، المائة من المائة من المائة من المائة من المائة من المائة من المائة ا

فالسلطان ولي من لاولي له-

الم مالك كعربهال يدميت كدعورت الكرشرليفه ميدوه إينا شكاح خود بنيس كرسكتى اود اكر دنعترب توكرسكن وه مشريفه ميراشتراط ولى كے قائل بين وضيعه من بنين، اور ظاہر يه كامسلك يرب ولى كا احتيار في حق اليكرب نيب س بنين لوريت الايم احق منفسهامن وليها. اورابو تورير كيت إين عورت اينا على خود كرسكي بديان ولى بدون اذن كرمنس كرسكي اوراضاف يركية بين كرحرة بالغداين ولى تؤديب وه اينا شكاح تؤدكرسكى ب اور ملوكه وصغيره الدواؤل كوايية نفس يرواليت عاصل بنيس يددونون اين تكاح مين ولى كى محماج بين، اودم مكدة اليدنيني والايت اجباد كى تشريح يسب آياد كى كويدا فتيارب كد وه عورت كى اجازت كے بخراس كا مكا حكود عد اگر ب توكس صورت ميں مواس ميں جى اختلاف ب ده يركه ام شافع كے ترديك اجهار كاملار بكارت يرب يعي باكره كانكاح اس كاولى بغيراس كا مانت كم كرمكماب تيب كا نكاح اس كي اجازت كع بغير منس كرسكا، اورصفير كفرويك اس كي علت مبغر وعدم الدعب كرصفره كا تكاح اس كادنى بغراس كا اجازت كرمك به اوربالغدكابغراس كا امانت كربنين كرسكماً، اورحفرت أمام مالك كمنزديك اجبارك علت بكارت وصغر بردوبيك وبوه اربعه وفا قيه وظافيه اس اختلف كييش تظريبال چارصوريس بدابول گدواتفاتي اور دواختلاني المجه وفاقيه وستايس بني مورت المان الماره (٢) بالغة نيب، يدونون صورتي اتفاقي بي بهلي مورت يربي اجباد سب كے نزديك بوگا، اور دورسرى صورت ميں كسى كے نزديك بنبوگا، (١٧) صغيرو ثيب ١١٠) بالغه باكره، يه دونوں صورتيس اخلائی ہیں، بہلی صورت میں ولایت اجاد صفیہ کے بہاں ہوگی اسی طرح مالکید کے بیال بھی ہوگ اورشا نعیہ وحابلے نزدیک مبوگ، اور دوسری صوتر میں صنعتیہ کے نزدیک والدیت اجبار مبوگ ائر ثلاث کے نزدیک موگ اس سندھ نیری فرت اندا بار ہیں بیٹرائٹی آ فالاتیا ايك تيم المستديران يه كدولات اجبادام الك احدك نزديك عرف اب اوروحى الاسكينية مدام شانعى كزريك مُرّ في حكم الاب دوسرے اولیا رکیلئے حق اجبار مبنی اسی لئے ائمہ ٹما نٹر کے نزدیک تزویج البتیم بعی وہ صغیرہ سرکے باب مبنو درست بہیں تا وقتیکم وہ بالغ مہوجا مے اورحنفیہ کے نزدیک تن اجبار جلہ اولیار کے اعتے، فرق پرہے کہ اب اورجد کی صورت میں بعدالبلوغ نواکی كوخيارها صل بنيس بوتا اورد كيراولياء كي صورت مير خيارها صل بوتاب والترتعالى اعطر بالصواب والقفيل كم جانف كے بعد اب آپ صريف الباب كوليحة ..

عن عاشَّتُهُ رضى الله تعلق عنها قالت قال رسول الله تعالى عليه والدوسلم: ايها امراكُ تَلعت بعير الناس عنها والت اذب مواليها فن كاحها باطل ثلاث مرات فان دخل بها فالمهولها بها اصاب منها. فان تشاجر وا

اله این دخدنی بدایر ایج بهریس اس کی تقریع کی به ام بول نے اس پی ام احد کامسلک بنیں لکھا، پس کہ کا بول ام احد کامسلک اس پس مالکید کے مسلک کے قریب ہے جدیداکہ تغیرہ میں ان کے مسلک سے ظاہر ہو گئے ہے۔ علی منا بلد کے بہاں اس بیں دوایات مختف بیں جن کی تعقیب یا ہے ترویج الصفاد میں آدی ہے ،» آخری جملہ کا مطلب برہ ہے کہ اگر اولیا دم اُق میں نکائے کے بارے میں اختمان ہوجائے تواس صورت میں والمیت نکل سلطان وقت کو ہوگی اس لئے کہ وہ اولیا داختلاف کی وجرسا قطا ور کا احدم ہوگئے اور قاعدہ برہ ہے کہ جس مورت کے کوئی ولی ہوتا ہو ہوں اولیا داختلاف کی وجرسا قطا ہرجم ہور کی صریح دلیل ہے کہ جوعورت اپنا نکاح خود کرے وہ باطل ہے معلوم ہوا عورت کو اپنے نفنس ہرولایت بنیں ہے اور عبارت النہ اوسے نکاح منعقد منیں ہوتا۔

مانناچاہ کے اس باب میں مصنف دو صریتیں لائے ہیں دولؤں سن کا روایات ہیں سے ہیں اوالا صدیت حاکم ہے۔
ثانیا صدیت ابی موٹی الاشعری جس کے لفظ پر ہیں " لا نکاح الا بولی دولؤں عدیتوں کا مضمون ایک ہے ہے اور دولؤں جہور کی
دلیل ہیں امام تر مذی نے بھی اس سلسلہ میں ہیں دوصریتیں ذکر قرائی ہیں لیکن اوالاً حدیث ابوموسی ٹا نیا حدیث حالات ہے،
صفنیہ کی دلیل باب فی الشیب میں آدہی ہے جس کی صحة پر محدثین کا اتفاق ہے لین صدیت ابن عباس الا ہم احق بنضها من
دلیل بالا یہ صدیت افراد مسلم سے سے بی عرف مسلم ہیں ہے جو بخاری میں مہیں ہے اس پر تفصیل کلام باب مذکور میں
ار باہے اب آپ حدیث الباب کے جوایات سفت۔

له اس تنقید کا بواب ام ترخدی نے بی بی معین یونس کیدہ کہ اس بورج کو ابن جربے سے نقل کرنیوا نے ان کے تنا بندہ یس سے مرف اسماعیل بن ابرا میم بین دالمعروف بابن علیت اسماعیل کے علاوہ ابن جربے سے اس کوکسی نے نقل بنیں کیا حالانکہ اسماع ابن جربے سے زیادہ قوی بنیں ہے بھونت المام تریزی جو نکہ میں صدیرت کے عربی ہونے کے قائل ہیں اس لئے ابنوں نے اس کی توجیہ فرائی ہے بھی ب جواب دسے تھے ہیں۔ صغیرہ پرمحول کیا جائے اس لئے کہ وہی نکاح بلاولی ہے کہرہ تواپنے نفس کی ولی خود ہے پر جواب انقول بروج نب العلقہ کے تبیل سے ہے کہ ہم بھی تسید کرتے ہیں عورت کا نکاح بغیرولی کے میچے ہنیں، اس لئے کہ نکاح صغیرہ پر ہی صادق آ باہے نکاح بلاولی، اس لئے کہ نکاح صغیرہ پر ہی صادق آ باہے نکاح بلاولی، اور نکاح کبیرہ نکاح بلاولی ہے کہ بوعورت اپنے اور نکاح کبیرہ نکاح بلاولی ہے کہ بوعورت اپنے مولی کی اجازت سے نکاح کرے وہ بھے ہے میساکہ الوثور کا مسلک ہے کہ اگر عورت ولی کی اجازت کے بعد اپنا نکاح خود کرے تو وہ محے ہے، والی دین اخر جالتر مذی وابن ماج (قالم المنذری)

حدثنامحمدبن قدامة بن اعين ، نا ابوعبيدة الحداد، عن يونس واسوائيل، عن ابي اسحاق، عن

الجي بردية، عن ابي موسى، ان النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لعرقال الامنكاح الابولى، قال ابود افد: وهسس يعانس عن الي بردة والسر ائيل عن الي استحات عن الي بردة ...

مسنف سنری است.

داسر این دونون سے روایت کرتے ہیں ان اہرسیات سندی علوم ہوتا ہے کہ ابو مبیدہ جس طرح بولش میری اواسیات صدوایت کرتے ہیں ہمتی اواسی است کرتے ہیں ہمتی اواسی است کرتے ہیں ہمتی اواسی است کرتے ہیں ہمتی اواسی کا تعاق مرف امرائیل سے ہوئن سے ہیں ، بلکہ بولس براہ داست ابو بردہ سے روایت کرتے ہیں اور سائیل من الی اسعاق ابو بردہ سے دوایت کرتے ہیں اور سائیل من الی اسعاق سے اورید دونوں بین بولس اور اسرائیل عن الی اسعاق روایت کرتے ہیں ابو بردہ سے۔

اس اصطراب کا امنوں نے دفعیہ بھی فرمایا ہے اور طریق مسند کو ترجیح دی ہے ، جس کا طلاحہ ہم نے حاشیہ میں اور کر دیا ہے۔ والحدیث الزم الر مذی والن ماجر قالر المنذری ۔

عن عروكً بن الربيرعن امرجيية رضى الله تعالى عنها انها كانت عندابن جعش فهلك عنها ركان فيمن

عاجر إلى ايض العبشة فزوّجها النجاشى دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم دهى عندلا-م حدد مع مدين مدير أص كر فكارح كما قصة [يرام جبيب بنت ابى سفيان إلى جويبط عبيدالشرين فحرش كم ذكاح بير مقيس جو

شروع میں مکد کرمر میں مشرف باسلام ہوئے کتے اور مجر دواؤں ہجرت کر کے میشرچلے گئے اور وہاں جاکر برجیں افٹرم تدم دئے اور دین نصاری کی طرف چلے گئے جیساکہ شراح نے لکھا ہے کہ تم ارتدعن الاملام وتنصر اوراسى مال مين إن كاوبان انتقال محى بوكيا، يدام حبيبه اين اسلام برقائم راي، وه كبنى بين كرس في ايك روز خواب يس ديكماك كونى كين والاكررباب ياام المومنين جس يرس فواجوبك كئ مي فياس ك تجيري في كرمي آي صف الترتف الى علىبدوآلد تولم كى ازواج يس شابل بول كى بينا ئيرانقف ارعدت كے بدرنجائ كى طرف سے قاصد بونے كى فينتيت معاس كى ایک با ندی میرے باس بہنی اوراس نے اگر مجد سے برکہاکہ شاہ صبشہ نے یہ فرایا ہے کہ حضوراکر م ملی الشرتعالی علیہ والدوسلم كى طرف سے ميرے ياس والانام مينجاب كتب الى ان از وجك منه " بير آكے يدكد وكيل بالدنكات كون بنا اس ميں روايات مختلف ہیں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ خود نجاشی ہے اور کہاگریا ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی انڈرتعالیٰ عد، وقسیسل فالد اين سعيدين العاص وكال وليالعا، ال اقوال بيس عدايك قول كرمطابق نجات كاخطباس طرح منقول بي الحدد الشر الملك الغندوس السلام المؤمن المهيم العزيز الجبال واشبدان الاالدالاالتروصده وال محلاعيدة ورسوله واند الذي بشربه عيسي بن مريم المابعد إلى الرفاني البدل، يروانغدست كاسب اس نكاح بين ام مبيبركام مؤود شاه مبشد في اس كلس مين بيش كماجس كى مقدارها درويزارا ودايك دوايت مي جائز دريم وارديد نكاح ك بعد تجاشى في ام ميد كوريندم وده حصنوراكم يصبى الشرتعاني عنيه وآله وسلم كاخذمت ميس روائه فرما ديا حضرت شرصبيل بن حسسة رضي الشرتعالي عد كسيسامة ميساكم أع كتاب ماب العدوق مين يروايت أربى ب، ينكاح كاواتع مفنيد كدر الم وسكم ب ولايت في النكاح مے بارسے میں کہ حرکہ بالغداینا نکاح فود کرسکتی ہے،اس نے کہ حضرت ام حبیبہ رضی الشرتعالی عنما کا وہاں کوئی ولی بہنیں منا اور روايت كالغاظ الرجيد بيس روجها النجاشي جس سي بطا بريدمناوم بوياب كدمتولي نكاح مجاسي بوك تق، بذل مي*ن لكمة بين* والنجاشي ليس بولي كها فلا ينتبت اشتراط الولي في السكاح ، اويقال ان النجاشي كان سلطانا والسلطان لي للالله ا

، بقید ماسٹید، گویا بین وجرمے ہی کامسند ہوتا دائع ہوا مرسل ہونے سے ۔ لیج بجدانٹرتعانی ترخک کا بھی یرمقام مل ہوگیا جوابک مجدار طالب جا کے لئے جو دائق کمآب کو مل کرناچا ہما ہواس کے حق میں بڑی تھی چیزہے وانٹرالونن ۔ فعقدہ عقدالولی دلیکن اس دوسری صورت میں پر واقع ترحفیہ کی دلیل منوگا) بھرائے بذل میں برہے کہ وہ جو بعض لوگ کہتے ہی خالد بن سعید بن العاص متولی نکاح سنے مقے اور وہ فی الواقع حضرت ام جبیبہ کے ولی تقے فلم میٹبت بطریق صحے۔ والحدیث الزم النسانی بنخوہ قالہ المنذری۔

بَابِ فِي العضِل

العفنل المنع والمرادمنع اولیار المرأة ایاها عن التروج ، چونکه پیلے سے دلی کابیان میں رہا ہے اس لئے اب مستعب قران کریم میں اولیار سے تعلق بوبعض با بیات وارشادات وار دموئے بیں ان کوبیان فرائے ہیں جنا نجاس باب میں یہ بیان کی کردا کو مستوں کی کہ اگر مطلقہ کا سٹوبر طلاق دیسے بعد بعد انقضار عدت کے دوبارہ اس سے نکاح کرنا چاہے اور وہ عورت می رامنی ہو تو اولیارم اُن کوجا کرنا ہیں کہ نکاح سے روکیں ۔

عن العسى حدث معقل بن يسادة ال كانت لى احت مخطب الى خان المن البن عدم فى فا نكحتها اسالا معملاتها المجاز معنمون عديث يسبت كم معقل بن يساركية بيل كم مرى ايك مهم تكال كالله البن عدا بي بينا بي بين المرابي المرابي

آیة کریم سے ولایتر النکائ میں فرایتین کا استدلال کرتے ہیں کہ نکا مراف میں ولی کا ہونا صروری ہے بیٹرولی کے حورت اپنا نکاع بہنیں کرسکتی اس لئے کہ اگروہ از خودا بنا نکاح کرنے پرشر کا قادر ہوتی تو بھرس کے من کرنے سے کیا ہونا کی کہ عرورت اپنا نکاح بہنیں کرسکتی اس لئے کہ اس ایت میں نکل ہے اور صنفیا ہی آیت سے اپنے مسلک براستدلال کرتے ہیں کہ بالخدا پنا نکاح خود کرسکتی ہے اس لئے کہ اس آیت میں نکل کی منب عورت کی جانب کی گئی ہے " ان میکس انداج ہن جس سے معلوم ہورہا ہے کہ عورت اپنا نکاح خود کرسکتی ہے اور ولی کوجو عنسل سے منع کیا گئی ہے اس سے یہ لازم بنیں آئی کہ عورت اپنے نکاح پر قادر نہیں ہے بلکہ طلب ہے کہ تم بھی میکن شنان کواس کی اجازت درے دو اور اس برنا گواری کا اظہار مت کرولیدی قانونی اور شری رکا وط مراد ہے واللہ تعالی اعلم احتیال میں بلکہ اخلاقی ومعاشرتی دباؤم اور ہو والی اللہ علی اس میں بلکہ اخلاقی ومعاشرتی دباؤم اور ہو واللہ تعالی اعلم

والحديث اخرم البخارى والترندي والنسائي قالالمنذرى

باباذا انكح الوليان

عن الحسن عن سمرة رضى الله تعافى عنه عن النبى صلى الله تعانى عليه والدوسد وقال الما المراة زوجه وليان فهى الاول منها عين الرسيك بعد ركير به دولؤل وليان فهى الاول منها عين الرسيك بعد ركير به دولؤل ولي المراح والمردولول لي المراح والمردولول ولي المراح والمردولول ولي منه المراح والمردولول المراح والمردولول المراح والمراح والمراح

باب فى قولد تعالى لا يحل لكموان ترثوا السّاء كرم اولا تعضاون

اس سے پہلے جوباب گذراہے اس میں مجی اگر چیفشل ہی مذکور تھا کیکن دونوں بابوں میں فرق ہے اس باب کا تعلق متوفی عبنا زوج بلے سے ، اور گذرشہ تباب کا تعلق مطلعة سے تھا، بہلے باب ہیں مفسل کے نیا طلب اولیا را لمراۃ تھے، اور اس باب ہیں عفسل کے نیا طب اولیا را لمراۃ تھے، اور اس باب ہیں عفسل کے نیا طب اولیا را لمر وج ہیں، زمانہ با لمیت ہیں بیٹھا کہ خورت کے شوہر کے انتقال کے بعدا ولیا رزوج کو اختیا بوتا تھا کہ اگر چاہے وہ خوداس خورت سے شکار کر کے میں تنہیں وارد ہوئی الای کی کہ ان تر نوا النسام کرمعا " یعنی جن عور تول کے شوہر وس کے دان تھا کہ ہوجاتے تواب اولیا دروج کو ان پر کوئی اختیار نہیں رہا بلکہ خوداس خورت کو اور اس کے دنی کو اختیار ہے کہ وہ جبال چاہے شادی کرسے دنی کر سے بار کرسے اور کے سے بران چاہے ہوت کو اور اس کے دنی کو اختیار ہے کہ وہ جبال چاہے شادی کرسے ، نیز کرسے بار کرسے اور کے ساتھ کے بیاں جاہے ہوت کو اور اس کے دنی کو اختیار ہے کہ وہ جبال چاہے شادی کرسے ، نیز کرسے بار کرسے اور کہ سے دوسرے سے شادی کرسے ، نیز کرسے بار کرسے ۔

بابفالاستيار

باب فی الولی میں ہم نے بیان کیا تھا کہ میماں پر دومشے ہیں ولآیت النکاھ وولا یت الاجباد اس باب میں بیمسلڈ انیہ مذکورہے ، جس میں اختلاف اور اس کی تشریح وہاں گذرم کی۔

عن إلى مربوق رضى الله عندات النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: لاتنكم الله عن استامر ولاالبكوالاباذنها

له وحى من ذالت بكادتها يوطى بعقدميج إوفا سداو وطئ شبهة والمنهل ، قلت ومانى البذل فى تفرير لتيب دهى الى فادقت زوجها بموت اوطلات او ففي ننظريل بوتفرير لايم كماسياً تى فعديث " الايم احق بغنها من وليحا" والتُدتعاليّ اعلم- مدین سے جمہور کا است دلال اس مدیث کا تعلق میساکہ ظاہرہے والیۃ الاجبار سے ہے جس کا مدار عذا کجہور شوبۃ اور من نے کم اس کا بنواب اور میں مدین میں کہ دون وصف ندکور ہیں ابذا بیودیث جمہور کا دیکارہ برائے اور احمال کے خلاف بوئی۔

حنفیہ کہتے ہیں حدیث میں شیب اور کر دونوں سے ظاہر ہے کہ ٹیب بالغہ وباکرہ بالغہ مراد ہے کیونکہ صغیرہ کی اجادت توکسی کے مزد بک معتبر بنیں ہے بس صغیرہ مصدان حدیث سے عقاق خارج ہے، ابذا صدیث کامطلب یہ ہواکہ بالغہ کا نکاح توہ وہ شیب ہو خواہ باکرہ اس کی اجازت کے بغیرہ کر بنیں کم ہو مسلک الحفیہ رہی یہ بات کہ بھر وصف ٹیو بہ و بکارۃ کو کیون ذکر کیا گیا ہے اس کا جو اب بیہ ہے کہ طربی اجازت ہو فکہ دولوں کا مخلق ہے شیب میں اذن صربے خروری ہے اور بکر میں سکوت بی کا فی ہے اس کا بیان کرنے کے فردیک باکرہ برقود کی کو اللہ ہے اس کو بیان کرنے کے لئے یہ تعبیر افتیار کی گئی ہے البتہ جمہور بریسا شکال ہوگا کہ آپ کے فردیک باکرہ برقود کی کو والیت اجبار حاصل ہے۔ کہ بر بھر بیہ حدیث ہیں دوئی ہے اور باکرہ میں محربہ بھر بیہ حدیث ہیں دوئی ہواں مورث کی اور باکرہ میں کہ بربر بھر بیہ حدیث ہیں کہ دوالے ہوا ہوا ماصل ہے کہ بیٹراس کی رضا مندی کے دہ اس کا خاری کرسکتا ہے اور باکرہ میں استحاباً ، بعنی گوبا کرہ ہو دوالیت اجبار ماصل ہے کہ بیٹراس کی رضا مندی کے دہ اس کا خارج کرسکتا ہے ایک مارہ کے مطاق ہے واشر سبی از دوالئ اعلی اعلی اعلی اعلی اعلی اولی برب کے الم کی خلاف ہے واشر سبی از دوالی اعلی اعلی اعلی والے دوالی ایک کے الم کی خلاف ہے واشر سبی از دولی کا الم کی خلاف ہے واشر سبی کا دولی کا کہ کہ ایک کاری والد میں انگل کاری دولی کو الفرائی کر دولی کی دولی ایک کی دولی اور باکرہ کی دولی ایک کی دولی کاری کر دولی کو دولی کاری کر دولی کو دولی کر دولی کو دولی کاری کر دولی کو دولی کاری کر دولی کر دولی کاری کر دولی کی دولی کر دولی کر دولی کر دولی کر دولی کی دولی کر دو

<u>زاد فیله قال: فان مکت اوسکتت</u>. باکره کے تق میں سکوت کا اذان ہونا تواتفا تی سئلہ نیکن بکار کا اذان ہونا مختلف فیہ ہے، حنفیہ وشافعہ کے فزدیک توب کا بھی اذان کے کم میں ہے اس میں الکیہ کا اختلاف ہے ان کے فزدیک بکار اذان ہنیں ہے، اورشا نعیہ کے فزدیک نفس بکار تواذان ہے لیکن اگر سکار چیخ و پیکار کے ساتھ ہو تو اذان ہنیں، اور بعض علمار کی

له دراصل جبور کااست لال و انتها التيب حق ت تأمر كم مفهوم خالف مصب كودك اس كامفوم خالف يه نكل بسك رباكره كا نكاح اسك اجازت كم بغير كرسكة بين وضفيه كينة بين معفوم مديث كرجزونا في كم منطوق كم خلاف بد المدام منز نبين - رائے برہے کہ بکاریں تفصیل ہے کہ اگرا سوگرم ہیں تواجادت بہیں ہے اور اگر تفندے ہیں تواجانت ۔ وقد اخرجہ ابخاری وسلم والنسائی مسندا بعناه قالد النذری ۔

عن ابن عدر رضى الله تعالى صنه ما قال وسول الله صلى الله تعانى عليه والدوسام آمروالدساء فى بناتهن المراد ولي ابن عدر رضى الله تعانى عليه والدوساء آمروالدساء فى بناتهن الولياد كو كم بهر كرد كو كرد كيون كه اموال سه برسبت أباد كه امراك المراكب المراكب والعراك المراكب والمراكب والمركب والمركب

باب فى البكر مزوجها ابوها ولايستأمرها

یرمسئلہ پیلے گذر دکائے البارا ام شافع کے نزدیک مرف اب ادرجد کے لئے ہے بخلاف حفیہ کے ان کے نزدیک تمام اولیا دکے لئے ہے لیکن فرق پر ہے کہ لڑک کولید البلوغ اب اورجد کی صورت میں خیارحاصل نہیں ہوتا اور دوس اولیا دکی صورت ایس ماسل ہوتا ہے۔

عن ابن عباس دخى آدنا و تعانی عنه به این جادیة بکوا اتت الدی صبا الله تعلی علیدوالدوسلم آن .

یعی ایم بلی الترتعالی علیه والدوسلم کی خدیدت بیس ایک باکره بالغرفی گرشکایت کی کاس کے بابد فی اس کا نکاح بغیراس کی اجازت کے کر دیاہی ، اس پر آب کسط التر تعالی علیہ واله وسلم فی اس تورت کو اختیاد مرحمت و بایا برصدیث مسلک احزات کے عیرن کوائی بہد درک کو می اجبار نہیں ہے اگرچہ وہ باکره کی کوں نہو ابدا پر حدیث جمالات ہوئی کی مستقد فی اس حدیث کی بست کی مستقد کی است اور کے کہ والد تعالی برائی کیا ہے اور پر کہ اکثر دواۃ فی اس کو مرسلا ہی دوایت کی بہد بدون ذکر ابن عبائی کے ، بذل کی دویس علی در نمی سے نقل کیا ہے ۔ اور پر کہ اکثر دواۃ نمی اور واقعد اور پر کے حضرت دیمائش نے اس پر تفصیلی کام فرنا یا ہے واقعد اور پر کے حضرت دیمائش نے اس پر تفصیلی کام فرنا یا ہے واقعد اور پر کے حضرت دیمائش نے اس پر تفصیلی کام فرنا یا ہے واقعد وا

باب في الشيب

عن بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلم: الايتمر

ا يه مديث عنفي دليل به ولاية النكاح كمسئلا من المعرفي المراجع دليل به ولاية النكاح كمسئلا من معرفي المراجع من منفي من المنطق المراجع من منفي من المنطق المراجع من المنطق المراجع المنطق المراجع من المنطق المراجع المنطق ا

الیکن مافظ ماحیب کی بر بات فلاف تحقیق بے محکوی دلگ نفرة مرض صرفت فی بدل فجود میں قاموس کام برت نقل فرائی ہے الایم مام ہے تیں مالان کے باب الدیم کی کے معنی شرب کے میں کا بیت اور با الدیم مام ہے تیں بے مائی مالان کا معنی شرب کے میں کو دو ہے ہیں یہ ما در عبد الدیم مام ہے تیں کے معنی شرب کے میں کو دی میں مالان معنی الدی مالی مالی الدی الدی تا الدی تا

عن خنساء بنت خد امرالانصارية رضى الله تعالى عنها ان اباها زوجها وهي تبيب فكرهت ذلك عجارت رسول الله تعالى عليه والدوس احد فكرت ذلك فرد منكاحها -

یہ صیبے حنیہ وشاخیم سے کئی خلاف بنیں ہاس کے کورت ذکورہ فی الحدیث یں ددن ہی کے نزدیک یہ مفسون ہائی تغییل بس اختلاف ہے، شاخیہ کے نزدیک الزبونا،
مفسون ہائی تغییل بس اختلاف ہے، شاخیہ کے نزدیک اگر انگاح کی علت اس کا نثیب بونلے اور تنفیہ کے نزدیک بالعزبونا،
منبل بس اس صدیث کے ذیل بس اس سند کی تفاصیل ذکر کی بیں اس بس مکھا ہے کرس صورت بیں ولی کے لئے عورت کا نکاح
بغیراس کی اجازت کے جائز بنیں اگر دلی اس کا تکاح بغیراس کی اجازت و اطلاع کے کرنے پھر وہ عورت اس کی اطلاع بھنے ا
پر اس دکاح کوجائز رکھے اس صورت بی تفقید کہتے ہیں کہ وہ تکاح بھے بوگا اوراگر جائز بنیں رکھتی توجائز بنوگا باطل ہوگا
بود لام شانعی واحد کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں وہ نکاح بہر صورت باطل ہے اطلاع ہوئے پر خواہ وہ عورت رامنی ہویا
ناداض ہو، اور مالکیہ کے نزدیک اس میں تفقیل ہے کہاؤگر فی المنہل۔

والحديث اخرجالبخارى والنساني والتعاجرة الالمنذرى وفي المنهل: والحديث اخرج اليفه الشائني واحمد والبخارى وباقى الاربعة والبيهتي والدارقطني الع ماب في الإكمناء

كفارة مشخلق مهاحث إرليك إيمال برحند حيزي فابل دريافت بي الأول معنى الكفارة والثانى مكمها شرعًا والثالث عورت كابا دولوں كا-

بحت أولى، لغظ اللكفار وترجمة الباب من مذكوره يكفويهم اولدوسكون الفاربعدها بمزة كى جع ب، كفارة كم من برابرى اور بمرى كي من كفوبعتى المثل والتظير، والمراد بالكفارة حمدتاكون الزوج نظر الزوجة في النسب كوه كمانى المنهل بعن مردكا عورت كم بمسر بونا اس معد كمشيار بونا.

بحث ثانى: مدائج وروالائمة المشلانة قدومين كه درميان كفارت كايا باناصحت نكاح كه لنة شرط بنيس به، الم احمد مسلم بن دوروايتي بني، الن قدامر فواقع بن روى عنه العاشرط له، والرواية الشائية عن احرابها ليست بشرط وحذا قول اكثر احل العلم كذانى الاوجوم في الع برحال فيهور كمازيك كفارت شرط صحت قو بنيس ليكن شرفامع برخ ورب جنائج عبايرين به كم كفارت نكاح بين معبر به بس الركونى عورت إبنا شكاح في كنوست كريد قواس مورت بين اولياد كوزومين كه درميان تغربي كرف كاس بدء وفعًا لغرر العادعن القريم، ابن قدامر فواق بين كدروايات سد كفارت كانى الجمل معبر بدنا

له ضنها دبنت خلام كل وزن حمراء وخذام بكرانخاد المبعجة يعدها دال مبعلة وفي بعض لننخ بنت خلام بالذال المبحرية الحافظ الاول وحي محابية مبشودة دالمبنى

ثابت بي ليكن اس سے اس كا اشتراط لازم بنيس آيا۔

بعث ثالث : كفارت كن اوصافي من مترب ؟ مسلا محتلف فيه به المتفاق فرد به المنفرة ثالث المناف المعلام المالفات معترب است. مرتب الله الماله الماله الماله الماله الماله الماله المعترب الماله المحدك فرديك المعترب الماله المولام المولام

بحث را بع : گفادت برحق المراق ہے تق الرحل بنیں فئی المنہل : وتغتبر فی جائے الرجال النساد ولا تغتبر فی جائے النسار للرجال لان النصوص وردت بھڈا ، ابغ اگفارت کا حاصل بہتے کہ چند تحضوص اوصاف جسٹ میں مرد کاعورت کے برابر ہونا اورعورت کامرد کے برابر ہونا اورعورت کامرد کے برابر ہونا ہوتا ہے اورعورت کو لائق ہوتا ہے مرد کو کسی صورت میں لائے بنیں ہوتا ہے جائے گئا اولی کے ماسخت ہونا بہ میں جو اوراعلیٰ کا اولیٰ کے ماسخت ہونا بہ میں جائے ہوئے ہوئے ہے۔ عاد ہے مذکہ اس کا عکس ، لہذا عودت کامرد سے کم ورج مہذنا معز بنیں ہے۔

عن الى هريرة وضى الله تعالى عندان ا باهند حجم النبى صلى الله تعالى عليدوالدوي الم في اليافرة فقال النبى صلى الله تعالى عليدوالدوي الم يابن بيامنية أَكِعُوا أَباهند كَانُنكِحُوا البياء -

مضمون مدیث بیسے کہ ابوصد جام (یکھیے لگلنے والا) نے حضوافدر صلی سرائی الدوم کے سرکے تالو پر یکھیے

ئه دین اگرده اوصاف تورت بین پائے جلتے بیں قوم دیس بھی ہونے چا ہیں اوراس کا عکس معبر مہنیں (کہ اگر وہ اوصاف مردیس بیں او تورت میں بھی ہوں)

نگائے، اس پر آنحفرت صلی الشرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے خاندان کے لوگوں کو خطاب کرے فرمایا کہ اے مبؤ بریاصہ اپنی لڑکیوں كى اس كے يمال شادى كرو، اوراس كى نوكيوں سے بيغام نكار بھيج يعنى بيس ميں ابوسند كے يمال بياہ شادى كرو، شراح نے مکھا ہے کہ آپھیلے النزلقانی علیہ والہ وسلم نے بہات یا تواس لئے فران کہ ابومبند موالی میں سے تھے یا ان کے بیٹے مجامت کم تھے والحديث اخرم مختفر البيبق والحاكم وقال طذا صديث يح على شرط مسلم اه - قاله في المنهل -

خان کہ : امام بخاری دحمایش تعالی نے کھادت کے ملسلہ میں دوباب قائم فرائے ہیں۔ بآب الاکھاد فی الدین ،اس کے بعد باب الأكفاد في المال وتزويج المقل المرية ، ماخفاً فرمات بي كفارت في الدين كم معتر بوف يس تمام علماركا الفاق في فلا تحل المسلمة لكافر اصلاً ، اس كے بعد لكھتے بيں امام مالك كى لائے بالجزم بيت ككفارت دين كے ساتے وخض سے ونقل عن ابن عروابن سعود ومن المابعين عن ابن سيرين وعرب عبدالعزيز-

اس كے بعد حافظ فرماتے ہيں اور اعتبار كياہے كفارت في النسب كاجم ور يع إلى المارني ، يوراً كم لكيمة بي ولم يثبت في اعتبار الكفارة بالنسب مديث اور بخارى كرومرے باب كے تحت مافظ لكھتے ہيں كفارت بالمال كے معتر بوئے ميں اختلاف ہے والا شرعندالشانعية الذ لابعتبر ونقل عن استُنافقي انه قال الكفارة في الدين والمال والنسب الي اخريا قال الحافظ، مين كهمّا بهون غالباً الم مبخاري ني باب تانيس وتزوي القل المترية شع كفاءت فى المال كعدم اعتباري كاطرف التاره فرايا بع جيسا كمشهور مذبب شانعيهه

باب في تزويج من لم يولد

يعنى دوكى كى بريدائش سے بيلے ہى اس كا ذكارح كرناجير ماكہ زمامةُ جا مليت ميں ہوتا تھا كما فى حديث الباب كيكن مذم اسلام میں رتزویج باطل اورغیرعترب، اورخطابی کے نسخ میں "باب فی تزدیج من لم تولد مؤنث کے صیغہ کے ساتھ واقع بهاب، صاحب بنل لكھتے ہيں اور بيہ تى نے ترجمہ قائم كياہے النكاح لمن لم يولد

عدثتني سارة بنت مقسع ونهاسمعت ميمونة بنت كردم قالت خرجت مع إلى في حجهة رسول الله فدنااليه ابي وهوعلى ناقة له معه دِرّةً كَدِرَّةً الكُتَّابِ فَسْمِعتُ اللعرابَ والناس وهويقولون: الطبطيية الطبطبية الطبطبية از

مشرح الحديث بنامه المضمون عديث يدبيهم وندبنت كردمكتي بين كديس اين والدك مسائق جمة الاداع مين لكى

له دشنبيه، اوروه بوشروع مين بادسيهال اخلاف مزاهب كه ذيل مين گذرا بسكدام محدف كفارت في الدين كااعتبارينين كيااس تعارض کا دندیدید که ما فظی مراد دین سے دین اسلام ہے ، اور و ال مراد دین سے سلام نہیں بلکہ دیانت وتفوی مراد ہے -

توآپ صلی الند تعالیٰ علیہ وَالدولم کی زیارت سے معرّف ہوئی اسی اثنامیں بیرے والد آگے بڑھ کر آپ کے قریب ہوتے جب کم المنفرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم اس وقت اپن تاقد شریع بریخے آپ کے ساتھ ایک در اُہ تھا جیساکہ بچوں کے معلین کے مامة بوله ہے دائے میونداس وقت کا ایک فاص متوبیات کرتی ہیں کہ) میں نے لوگوں سے سنا (لوگوں سے مراداس وقت بحاکیے اردگر دجی تھا) کہ وہ اول کہ رہے تھے الطبطبیہ اطبطبیہ اس جندی شرح میں شراح کے دونول ہیں ایک پرکطبطبیہ كنايه بهدور وسعاس لنة كرجب اس كوارت بير توطب طب ميسى واز وكلت بداور يهن وبسي كما التحذير يعن بجوكور سے، بظا برطلب بیہ کے اوگ فرط شوق زیارت وطاقات میں آپ بر مروانہ وارجمع مورہے ہوں گے جس سے موادی کے التع برصة يس ركا وس بدري بوكى تواس ك كما ورباس كم بعير مذكرو سوورم دره لك جاسك اور دومرا احمال يد لكعلها المرادب حكاية وقع الاقدام اى الناس بعون ولاقدام مصوتُ طَبْ مُنْ ، بعي لوك تيزى كرمات ميك ماري عقا وران كم يطف ك وقت قدم س كى وارطب طب جيسى سنائى دے دى تقى،اس منى مانى سے يہ بات مستفاد بورى ب كم عابد كرام كى باوجود اتنى كثرت كم مجمع من سنامًا منا منايت فاموشى كساتة يرحفات بل رب مق قطان منورة ل بنیں تھا،اسلے کہ دادی کمدرہاہے کا اس وقت مرف دمین پر قدموں کے بڑنے کا آوازمسکون بورس تھی میں کہا ہوں اور يهى حال صحابة كرام كا أب كى تيلس مباءك مي بورًا تقله كان على ما وسهم الطيور صلى الله على تناجى والدوا صحابة الم فدنااليه ابى قاخذ بقله فاقرله ووقت عليدواستع منه ميمونكى بيرك وبسير والداي ك قريب بوي توابنون في أب كا قدم مبارك بكراليا آب فال كاس نعل كوبرة أدركما نعي ياول كمرف سے روكابني اور أب رك كئے اور ان كى بات سيننے لئے ، آ كے رو بيت ميں يدہے كداس شخص نے آب سے برعوض كيا كەكدىت، زمامة يس مين عثران مين موجودتها توايك شخص ني حير كانام طارق ابن المرقع سے يداعلان كياكد من يعطيني د عجابشواب ككون بدوه مخف جوابنا نيزه اس كردارس عطاكيد، ومخف كمهاب بيس في دريافت كياكدوه بداركيا بوكاتواس نے جواب دیاکہ میرے بال جو بہلی او کی بریا ہوئی میں اس سے اس کی شادی کردوں گا، بنت کردم کے والد کہتے ہیں کم اس پرس نے اپنا نیزواس کو دے دیا بھریں اس سے فائب ہوگیا کچے ومد کے بعدمیرے علم میں یہ بات آن کا س شخص کے

له وفى بذا المدى الثانى ولائدة على سكويتم وسكوينم يرب يدى وسول الشرصلى الشرعليدوسلم من كثرة الازدهام تعينما وسول الشرصاء الشرطيدة للم حيث يقول الواوى لايسيخ بنم الاصوت وقع الاقدام -

سله بذل جبود میں مکھا ہے کربعض شراح نے فاقر لہ کا تشریع ؛ حتراف درمالت کے سامتد کی ہے بینی اس خض نے آپ کا باؤں پکڑ کر آپ کی درمالت کا اقرار کیا، حفرت نے اس مطلب کورد فرلیل ہے اسطے کہ مرسوار میں کا دوایت دیس فاقر اردمول الشریعا کی حلیہ واکد و کم کا تعظ کا فاحل دیول انٹرم کی انٹر متعانی علیہ والدو مع بیر اوراس دوس معنی کا تقاضایہ ہے کہ اقر کا فاعل دہ شخص ہو۔

بها ایک نوکی پیدا ہوئی می جوبائن بھی ہوگئ ہے، پرفرس کرمیں طارق بن المرقع کے پاس گیا اور جاکراس سے ہما کہ وہ تری بیٹی جو ہے وہ میری زوجہ ہے بدؤاس کو میرے حوالہ کراس پرطارت نے صلفا پر بات کہی کہ جبتک تو مہر جدید ندیے گا اس کو بیس تیرے حوالہ کروں کے بین اور میں نے اس پرتیم کھائی کہ میں اس چیز کے ملاوہ ہو تھے کو دیے چکا ہوں اور کچھ نہ دوں گا ہیں بی الشر تعالیٰ علیہ والہ وسل نے کردم سے پر پولا تھہ سن کر فرایا۔ دیمیونی آئی النسباء ھی الدوم ہیں اس مقت اس لوگی کہ تی تھر ہو جی ہے ، اس نے جاب دیا قدرات الفیر کداب اور ہ بڑھا یا دیکھ جی ہے ، اس نے جاب دیا قدرات الفیر کداب اور ہ بڑھا یا دیکھ جی ہے ، اس نے جاب دیا قدرات الفیر کداب اور ہ بڑھا یا دیکھ جی ہے ، ایک کیا ہ بیس اربا ہے الفیر الشیب ۔

مطابقة الى ين للترجمه الى نفظ سة ترجمة الباب كا حكم معلوم بركيا كم ين التركيمة كميرى واستورس كه تواس وجودة والم التحريق الى نفظ سة ترجمة الباب كا حكم معلوم بركيا كم يد نكاح مج و نقط، اس لئ كه اكر زكاح مج بوتا توجه اس كوطلاق كاح فرمات الراب المين بعد بلكم آب في اس كوطلاق كاح فرمات بين يدب كه كردم كمة بين كم الراب كم المرتب كم الراب كم المرتب المر

مستف نے اس واقع کواس کے بعد ایک دوسے طربی سے بھی ذکر فرایا ہے جس میں کچے فرق ہے اس میں یہ ہے، میمود کہی بیں کہ نمانہ جا بلیت میں ایک اڑائ ہوئی تنی (دہی جیش حزان) جو شدید گری کے زمانہ میں تنی توایک شخص جس کے پاس ہوتے ہیں مقاس نے یہ اعلان کیا میں یعطینی نعلیہ باتی تعدیم سیسان ہے۔

برمدیث دراهویل می ب اور محمای تشریح می ای این مهاس کی شرع کردی ب، بار سرالاندامتحان بی میدید این محق محق محق م آئی محق محق معزت مولانا ایم احمد مداحب مدر مدرس مظاہر علوم محق رجمان شریعالی ..

والحديث اخرجا صروالبيبق قالدفي المبل-

بإبالصداق

مدان میں دولفت ہیں بخت اصاد جیسے محاب، اور بالکر جیسے کتاب اوراس کی جمع حُدُق بعثمیّن آتی ہے، اس ہیں اور سمی افا سمی مفات ہیں جیسے مَدُدَّة جس کی جمع مُدُدَّقات آتی ہے ففی التزبل واقوا النساء صدقاتہ من اور ایک لفت اس ہیں مُدُدَّت ہے جس کی جمع مُدُدُّقات ہے۔ بین مہر مہرک وج تسمیر مدان کے مائن علی رنے دیکھی ہے کہ وہ صدقِ رغبت فی النکاح پر دالالت مرتا ہے کہ میرض واقعی نکاح کا طالب ہے چنا بخیاس کے لئے انفاق مال کے لئے بی تیارہے۔

من إلى سلبت قال سألت عائشتة رضى الله تعالى منها عن صداق يول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لمر نقالت ثننا عشرة اوتية ونش نقلت وما نش قالت نفست اوتية .

مع كدنفى شن كى صورت من يح باطل ب فكذا النكاح والشرتفالي اعلم

ایک اوتیہ چالیس درہ کا ہوتاہے اس صاب سے بارہ اوتیہ کے چارشو اسی دریم وقت اورنش یعن نفس اوقیہ بیس درہم ہوئے یہ مجوعہ پائچ سو درہم ہوگیا، لیکن اس کا سے معزت ام جبیبہ بنت ابی سعیان رضی اللہ تعالیٰ عنها مستثی ہیں کہ ان کام ہر چارسو دینا دلین چاد مزار درہم تھا جیسا کہ اُئندہ روایت ہیں آرہاہے، والن آریٹ اخرج سلم والنسائی وابن ماجہ تاللہ تذری،

هن إلى العجفاء السلمى قال خطبنا عيورضى الله تعلق عنه فقال: الالاتغالوا بعد قالنساء فانها لوكانت مكرمة في الدنيا اوتقوي عند الله الإ

معزت عرض الله تعانی عند فرما رہے ہیں کہ عور توں کے مہروں کو زیادہ آگے مت بڑھا وُاس لئے کہ مہر کی زیاد تی اگر کوئی دنیوی عزت یا تقویٰ اور بزرگ کی چیز ہموتی تو بھراس کے رہتے تریادہ ستی آئے خفرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ والد وسلم ہوتے حالا نکہ آپ صلے اللہ تعالیٰ طلید والد وسلم نے اپنی تمسی بیوی کو مارہ او قبیہ سے نائد مہر منیں عطاکی ایسے بی نہ آپ کی صاحبزا دیوں میں سیکسی کواس مقدار سے زائد مہر دیا گیا۔ مهرفاطی کی مقدار است معنوم بواکد از واج مطرات کا مهراور مهرفاطی دونوں یکسان اور مرابر سے لینی پانچسودد ہم مہرفاطی کی مقدار میں مفتیان کوام کا کمی قدر است معنوان کوام کا کمی قدر است کے مقدار جو منفید کے شخص میں اس مہرکوم مرفاطی کیسا تھ موسوم کرتے ہیں مفتی صاحب تحریر فرماتے ہیں : عورت کے مہرکی کم سے کم مقدار جو منفید کے نزدیک دس وریم ہے دو تو لے مراز سے سامت ما شرچا ندی ہے ادر مهرفاطی جس کی مقدار موجودہ روید سے دکہ روید کا وزن ساڑھ گیارہ ما شہرہے) ایک سوجے تیس روید بیندرہ آنہ ساڑھ تیں بائی (بمر) چاندی مول اور تولہ کے حساسے اکر تولہ بارہ ما شرکا ہوتا ہے) ایک سواکتیس تولیت است بیندرہ آنہ ساڑھ کی مقدار کو تی مہرفاطی مورک اور اولہ کے حساسے اکر تولہ بارہ ما شرکا ہوتا ہے) ایک سواکتیس تولیتین اشر بیندرہ آنہ ساڑھ کی مقدار کا توسید اوراس چاندی کی مقدار کی تعدار کی تعد

والحديث اخرجالينا باتى الاربعة والبيه في والدارى والحاكم وقال صديث مج الاسناد قاله في لمنه ل وقال الشيخ احدث كرنى ما منه على خقر المنذرى: الحديث رواه احد في المسندمطولا وختفرا الإ-

عن النهرى النافي النجاشى زوج ام حبيبة منت الى سفيان من رسول الله صلى الله تعانى عليه والدوسلم الخ

بابقلةالمهر

اكرم مرك كون مقدار متعين منس البية اقل ممرى مقدار مي اختلاف سبع

عن انس رضي الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعلى عليد والدوسلم واي عبد الرجنون بع عديد عليه

له جنا مخد عزیزالفهٔ وی صدیس بسازواده مطبرات اور بنات کمریات کام مرساڑھ بارہ اوقیہ مدینت شریف میں آیا ہے ۔۔۔. بس یا مخصود دیم سکر انگریزی سے الد بھٹے ہوتے ہیں، اور امدا والمفیق کامین میں اس طرح ہے : اور جب دینا رود درحم کا وزن بحراب قولہ وہ شرمعلوم موجم ہے اور سونے جاندی کا وقتی فرخ معلوم کرکے سکر انگے الاقت سے اس کی قیمت نکال لینا کچیشسکل در استلام مرفاطی کی مقدار بانچے و دیم ہے جس کا وزن وانچے الوقت ایک موہنیا لیس تولہ وس مارتہ ہوا اھ۔۔ ردع زعفران فقال النبى صلى الله تعالى عليدواله وسلم مهيم اله

حصوص الشرتعالى عليه والدوسلم في ايك روز حض عبد الرحمن بن حوف دسى الشرتعالى عد كود يكها جبكه ان برزعفران ك رمكت كا الشريحة آپ في ان سے دريافت قربايا يركيا ہے؟ (اور بعض في مهيم كامطلب لكھا ہے ، اشانك كه تجھ كيا ہوا؟ امنوں في عض كيا يارسول الشرا بات يہ ہے كہ بي في شادى كى ہے، آپ في بوجها كيا مہراس كوديا؟ امنوں في عرض كيا وزن لواة من ذهب دما۔

اس مدينتايس وومسط بين أيك ترجمة الباب والامستلد دومرامستاد كماب اللباس والا

ليُّسه مجرٌ عق للرحل [يعني نيس مُرْعفر بيوكيرًا زغفرا ني رنگ ميں رنگا ٻوا ٻويا زعفران والي خوشبوجس ميں ليگائي گئ ہو، ائمه لمات كن فرديك مردك ليّ اس كايم نامروه تحري بيد اورا ام الك كامسلك يرب كاس تم ك كيرے كااستعال توجائزين ليكن بدل ميں اس زعفران يا زعفراني دنگ كااستعال جائز نهيں، لہذا بظاہر يہ حديث جمہور كے خلاف اورامام مالکے موافق ہے جمہور کاامستدلال ان احادیث محصے سے جن میں لیس مزعفرسے نبی دارد بہونی ہے اور تصریح بارحمٰن كى علمام ف مختلف توجيهات كى بين قيل ان ذلك كان قبل النبي حسى كائيداس سے بوتى ب كر حدرت عبد الرحن كے تصرف سيات اس كومشعرب كدوه اوائل بجرت مين تقام جبكه اكثر دواة منى ودسين جن كى بجرت مو خرسيد ، أيك جواب يد ديا كياب كما ترصفوه قصد النيس تقابلك يدر مك ان كى دلبن كي خوشبوكا تقاحوان كولك كيا تقا، ايك جواب يصى ديا كيا ب كروه الرببت معولي تقا اسى لنة أيسف اس يرتكر بنيس فرائ، أوركما كياب كريس برعفرى بنى للتريم بنيس بلكربنى تنزير بيد وغير ذلك من الاجوبة-ية توميلامستند بوا وومرامسئل مين قلمت مبركا باقى ب شا نعيد وغيره وزن نواة من دمب والى مديث ست استرلال كرتميل وزن افاة من ذبهب كي تفسيم اقوال اليكن اس مفظى تغيير ساختلاف ب بعض تديكت بين كداة عدمواد يك محوركا يج ب يعي نواة كم مشور عن اور ركد ات وزن سون ك قِمت اس وقت بانخ درمِريمي، اوركباگيايه يكر ربع ديزاريقي، اوراس مين دومرا قول بيه كدنوا قسيه اسك معنى معوف مراد بهنيس بلكه اواة من وهب يدافقط عبارة بواكرتاب اس جيز سيدس كتيت يائي دريم بو وبرجزم الخطابي ونقارعياض عن اكثر العلماد، اوراكيب تول اس ميں يہ ہے كہ وران اوا قائمن دھب سے مراد پانچ در يم كے وزن كے برابرسونا سے جس ك معتدار ساڑ معین متعال بنت عمید وزن سبعہ کے لحافاسے، یہ اقوال ملانہ قسطلانی نے شرح بخاری میں ذکر کئے ہیں ان میں سے

له قال في النهاية: النؤاة المم فخسة وراحم كماقيل للاربيس اوقيه والعثرين نش. وقيل اداد قدر نواة من ذهب كان تيم تها نفسة دراحم ولم يكن ثم ذهب والكرو البوجيد والمؤمن المؤمن المؤمن

اگر آخری نول لیاجائے تو بھریہ صدیث کسی کے مجی مقلاف منو گ۔

صاحب البدائع كى رائ فرن دينارس زائدى بوائع صيت النواة كے بارس ميں فراتے بيں كہ وزن نواة تو بھى كيا بلكہ عامة ما ما مار الركوئي كے دون نواة تو بھى كيا بلكہ عامة تالله دراہم بنائى جاتى ہے كہ دون نواة كو تيمت تو تعلق مار الركوئي ہے كے دون نواة كو تيمت تو تعلق بالله عامة منافة دراہم بنائى جاتى ہے تو اس كا تول دوسر بے برجمة كيسے موسكتا ہے، بجرا كے وہ فراتے بيں جكريف مغرات جيسے ابراہم خنی فراتے بيں كہ وزن نواة كى تيمت دس دراہم و بني بي كورت دس دراہم و بني بي كورت دست در تقال كرا اصل مهر اور يہ بھى احق سے ديا ہے ديا ہے اس وقت كا واقعہ بوجب بغير مبركے بى نكاح جائز تھا يبال تك كہ آيا نے مشخار سے نبی فرائى اھے۔

قال: اولحدودوستاة - آب فرطا الجاوليم كراگر چر بكرى كذرك سائة بورت طلال فراتي بيري وتعتبل كيك به الدين شخص مورك لئ يرب كروه كم الم وليم ايك بكرى كرما تقريب، اورغير موسرك لئ سرسا استطاعت وقدرت بين شخص مورك لئ يرب كروه كم المرك وليم بيري بكرى كرما تقرير ما تقا ورحزت صفية كركات يرب تمريمن اور قط كيساته ثابت به ، اوركوك بين يركسا به الويمهال بيركشيرك لئ به جسى تشريح السيس اس طرح كى به كربونك عبد الرحن ابن عوض تمول محارت مين سعت تقييس السي كربيش نظر آب في النسب فرما ياكه تهيس وليم خوب الجي طرح كرنا جاست اس عين بكراف كروا اوراس مين كوني اسراف كي بات بنيس -

" أولم" صيغه امريه جس كا تقامها ويوب كاب جنائي ظاهريد وجوب وليم بي كي قائل إلى اوريبي ايك روايت الم الم النافع بلك المنه المريد وجوب وليم بي كان المريد والترمذي شافع بلك المنه النافع بلك المنه المنه المنه المنه والمريدة المنه المنه المنه والمريدة المنه والمريدة المنه والمنه والمريدة المنه والمريدة المنه والمريدة المنه والمنه وال

من اعطی فی صداق امراً قاملاً کعنیه سویقا او بته را فقید است که جن شخص نے اپنی بیوی کے مہر میں ایک مظی سویق یا تمرد یا اس نے اس تورت کواپنے لئے ملال کرایا، یہ یا تو مہر عجل پر محمول ہے اور یا متعد پر محمول ہے جیساکہ آنے والی روا تیں اس کی تقریح ہے کہ متعد میں اس طرح ہوتا تھا، اور متعد منسوخ ہو چیکا لہذا یہ ہی۔

والحدست احزج ابيضا احمد والدارقطني والبيبقي قاله في المنهل.

باب فى التزويج على عمل يعل

مسئلة الباب بين مذابب الممه المحملة بمونا مرورى من مند برمصنف ترجمه قائم كررب بين وه اختلافي بي حنفيه ك نزديك مهركامال مسئلة الباب بين مذابب الممه المحملة بمونا مرورى من خدمت زوجه وغيره كوم رقرار بنين دياجاسك ادرام شافني واحمد كزديك خدمت زوجه ثلاً تعليم مناعت يا تعليم ومشرعيه لين تعليم جس براجرت لين جائز بهاس كوم رقرار دينا جائز به ليكن تعلیم قرآن پراجرت لینا امام احد کے نزدیک ان کے مشہور قول کے مطابق جائز مہیں اس لئے ان کے نزدیک تزویج علی تعلیم جائز بہیں ہاں امام شافعی کے نزدیک افغالا جرة علی تعلیم لقرآن جائزے ہذا انکے نزدیک سی پر نزویج بھی جائزے کی فی صدیث الباب عن سہل بن سعد الساعدی ضی الله تعالی عندان وسول الله صلی الله تعالی علید والله وسلم جاء ت

امرأة فقالت يارسول الله اف قد وهبت نقسى نك الا-

مصنون صدیث وافتے ہے محماج بیان بہیں اس عورت کے نام میں اختلات ہے، حافظ تو فر اتنے ہیں نم اقف علی اسم مالیکن بعض دوسرے شراح نے کہاہے کہ ان کا نام خوار مبت عکیم یا ام شرکیہ ہے۔

قال فالمتسى و لوخات مامى حديد - اس مديث سے شافعيد في بس خاتم مديد كے جواز پراست دلال كيا ہے كيك خود ما فظ فواتے ہيں ولا جرّ فيد اسلے كرجواز اتخاد سے جواز لبس لازم نہيں آنا كيونكراس كى منفعت لبس بي محمر نہيں ہے بلكہ انتفاع بالفترة مجي مقصود بوسكت ہے -

قاتم حدید میں مذاب علی او جزمیں لکھا ہے شافعیہ کا اصح قول یہی ہے کہ فاتم حدید کمروہ بنیں امام بنوی فرماتے ایس حدید میں مذابد اور مالکی گا مذہب کرا بت لکھا ہے میساکدان کی کمآبوں میں اس کی تقریب اس کے حداوجز میں جنابد اور مالکی گا مذہب کرا بت لکھا ہے میساکدان کی کمآبوں میں اس کی تقریب اس کا طرح فاتم نحاس ورصاص میں بھی یہی اختلاف ہے کہ حرف سے شافعیہ کہ بیاں مگر وہ ہے ایم کر وہ ہے ، اس طرح حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ فضر کے علاوہ حدید اور نحاس وغیرہ نے کہ مذہب بھی یہی ہے کہ فضر کے علاوہ حدید اور نحاس وغیرہ نے ساتھ تخم محروہ ہے ملرجال والعشاد جمیعًا جس کی دلیل وہ حدیث بریدہ ہے جو ابوداؤ دمیں کہ النحاتم میں آری ہے ان رجلا جارا کی النبی صلی انتر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم وعلیہ فاتم میں شہر فقال لہ مالی اجد من کرتے الاصنام فسلم حقید احتیار اور بھرا نے رہی ہے انتخذہ من ورق ولا تتمہ مشقالًا ، واخر جالا تری ایعنی فی تحریم ہے انتخذہ من ورق ولا تتمہ مشقالًا ، واخر جالو تریم ایست فی تحریم ہے انتخذہ من ورق ولا تتمہ مشقالًا ، واخر جالو تریم ہے انتخذہ من ورق ولا تتمہ مشقالًا ، واخر جالو تریم ہیں ۔

قد زوجتکها بها معک من القرآن - بما معک بی آباد حنی کنزیک سببیت کے لئے ہے لین قرآن کریم کی ہوعظم
سند تم کو ماصل ہے اس وج سے تمہارانکاح اس سے کیا جاتا ہے اور شافعیہ کے نزدیک للنوض بین ہواب ہے حفیہ کی طرف
سے اس صدیث کا ، اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ مدیث البین ظاہر کے احتبار سے بالاتفاق متر وک ہے اس لئے کہ مورہ کی لفرآن
کام مرموناکسی کے نزدیک بھی جج بہنیں اور اس میں تقلیم قرآن کا ذکر ہے بہنیں جس برشافعیاس کو تحول کرتے ہیں ، اورایک جواب
وہ ہے جو آگے کتاب میں کمول سے منقول ہے ۔ والی دیث اخرج البخاری وسلم والتر مذی والدنسانی واین ماجہ قالم المندوی

بافيص تزوج ولم بيهم صلاقاحتي مات

اس باب كے تحت مصنف نے حضرت عبداللہ من مسعود رضی الٹرتعالیٰ عرنہ کی یہ حدیث ذکر فرمانی ہے کہ ان سے پیروال کیا گیا

ایکشخص نے ایک عورت سے نکاح کیا نکاح کے پچے روز بعد س کا انتقال ہوگیا درانحالیک س کی طرف سے نہ دخول پایاگیا «تسمیہ مہر توالیح مورت میں اس تونی عہٰما زوجہ کے لئے کیا ہوگا، حعزت عبداللّٰہ بن سعود سے یہ موال مراکل نے باربار کیا وہ اس سے ایک ماہ غور و توض کے بعدا مہٰمانے یہ حجاب دیا: فیھا المصدات کا مدلا وعلیہا العدة و فیھا المہیولیٹ ۔

مسئلة الباب مين مزاس في مسئلة الماسية فيها الم الدونيفه واحد كا مدسب تويي ب اورا ام مالك فرمات بيراس مسئلة الباب مين مناسب معرف من مناسب معرب المراد الم مالك فرما أيك قول مسئلة الباب من مناسب مناسب مناسب كابنون في ورت كه لئ مرف ميراث بين مركب بنن المجود مين وكابك قال بين الموعمة الموعمة المراسب كالبنون في مناسب قال الحاكم قال بين الموعمة الموعمة الموعمة المناسبة المراسبة المراس

(فارنك) بأننا جامية كاسم مسئله كى مختف شقق بين بس كنفي ريسه: ان طله به قبل الدخول (والحلوة العيمة في علم الدخول) ولم يبيم لعام برأ فليس لها مبربل المتعة فقط والمتعة بككسوة ، الدرع والخار والمنحفة وال كان كى لعاالم برولم يدخل بها حق طلقها في ينشئه لعالف فريضة فضف ما فرصتم بها حق طلقها في ينشئه لعالف فريضة فضف ما فرصتم وقولم ليم المبرككن وخل بها او المت عنها فلها مبرشلها كافل فالحاصل ان في صورة الدخول اوم وتت الزوج كما المهروان لم يمالم بروت له من المسمية لام مرطلقا بل المتحت والنالم والمدخول المتحت والمنالد في ينشئه في من من المسمية المرمطلقا بل المتحت فقطه (ملخفة امن من عدم التسمية لام مرطلقا بل المتحت فقطه (ملخفة امن من عدم التسمية لام مرطلقا بل المتحت فقطه (ملخفة امن من عدم التسمية المرمطلقا بل المتحت فقطه (ملخفة امن من عدم التسمية المرمطلقا بل المتحت المنافقة الم

ام مرّدندى اس مَديث كم تخريج ك بعد فرمات بين: مديث حسن يحى، والعمل على بلاعد بعن العلم من صحاب بي النه من الشر تعالى عليه وألدوسل وغيرهم، وبريق ل التورى واحد واسحاق، وقال بعض الالعلم من على بن ابى طالب وزيرين ثابت وابن عباس وابن عمر اذا فرورت الرجل امراً ق ولم بيض بمعاولم يفرض لها صداقًا حتى مات قالوالها الميراث والصداق لعاد عليها العدة وحوق ل الشافعى، وقال ولوثرت مديث بروع بنت واشق مكانت الحجة فيه وروى عن الشافى، الأرجع بمعرع ن بذا القول وقال بحد مث بروع بنت واشق احد

د کان من سفهد العدد ببید نهم سهم بخیب داوی کمتاب جولوگ غزوه مدیمیدس شرید تقدان کے النے غنائم خیر میں سم مین مقد تقامی کمتا ہوں کہ اسک وجدیہ کے غزوہ خیر غزوہ حدیدید کے فوا بعد بیش آیا اوراس میں تمام وہ صحابہ شریک ہوتے جو حدید میں آپ کے ساتھ تھے، یہ بات دوایات اور تا ایخ میں مشہور ہے۔

لمه اس بے بارے میں نتجاء نے رکھے لکھاہے (کماٹی الکوکٹ الدی) الموت مُسَنَّہِ للشی موت ٹی کواس کی انتہاء وکمال کو پہونچا نیوا کی انسان کاکسی حال وصفت پر مرتایہ اس صفت کے کمال ہوا ہیں کاکسی حال وصفت پر مرتایہ اس صفت کے کمال ہوا ہیں جب شکاح اپنی صفت کے مائٹہ ہواتو برصفت کے کاکسی ہوا ہیں جب شکاح اپنی صفت کمال کیسیاحت یا یا گیاتو اس صودت ہے جم رہی کا مالاً ہی وابعب ہوگا ۱۲

تال ابوداود وزاد عمونی اول الحدیث قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه والد وسلم خیرال سکاح ایس و عرسه مرادم سنف که استاذین بوسندمی فرکورین بعنی مصنف که دوسرے استاذ محرزان یمی نے یہ زیادتی اس مدیث میں ذکر بنیں کی بلک عرف کی ۔

ا یہ صدیث فی غیر محلہ ایں موقع تغیرالنکاح ایسرہ بہاں ابوداؤدکے اس بابسی فی غیر محلہ ہے اور جو حدیث غیر کل الحدیث فی غیر محلہ ایس ہوتی ہے اس کا آلماش کرنا ہم ت مشکل ہوتا ہے اسی لئے ہم نے اس پرتنبیر کی، جومصنا میں غیرظان پسن دیتے ہیں اور مہت سے ہوتے ہیں ان کا دریا فت کرنا اوز الماش کرنا کا دے دار د۔

باب خطبة التكاح

عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال علمنارسول الله يسَيد الله تعالى عليه والدوسلم فطهة الحاجة:

ماجت سےمراد بظاہرماجت نکاح ہے، اور ایک دوسسری روایت ہیں ہے۔ فی خطبۃ الحابۃ فی النکاح وطیرہ جس سے شانعیدگی آئید مولی ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک خطبہ س طرح عقد ذکل کے لئے مسئون ہے اس طرح عقد ہیے دغیرہ دیگرعقود میں مجی مسئون ہے، کذافی المہنل۔

اسطرة بنين به بلكرير به يايها الناس القوال بكوالذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبن منها الكرمشرة والترك اسطرة بنين به بلكرير به والايرحام والاي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبن منها وجالا كثيل ونساء والقوالله الذي تساء ولاي و والايرحام يروايت ترفري بي به اس بن تشرير كي بعداسطرة به قال ولقراً ثمات آيات قال عبر نفسر حاسفيان النورى القوالله حق تقالة ولا تمون الاوانة مسلون. القوالله الذي تساء لون به والايرحام ال الله كان عليكم دقية القوالله وقولوا قولا سديدا، بورى آيت توترفرى شرفي كروايت بي بي بني كين بني مذكور به وه المناه كان عليكم دقية الايرك الموالة ويولوا قولا سديدا، بورى آيت توترفرى شرفي كروايت بي بي بني كين بني مذكور به وه المن المعمن كيمطاب به بخوان الواز ذرك كراسين بي يايها الذي أصوال تقوالله الذي تساء لون به والاير حام الايراك من المن المناه المناه

یه پهیا گذرچ کا که خطبه بنکاح مستون به شرط منیس حافظ فرانتے بین وقد شرط فی استکاح بعض ابل الغلابروهوشا فه (بذل) اور امام تر بذی خطبه نکاح کی حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں وقد قال بعض اصل العلم ان النکاح جائز بغیرخطبة وهو قول سفیان الثوری وغیره من اصل العلم- خطبة النكاح كى روايات المام بخارى فى ترجمة الباب ضرورقا كم كياب يالخطبة مراس مين مدين خطب البهة النكاح كى مديث تحيين بين سيك المين بين بين البهة مرجمة الباب ضرورقا كم كياب يالخطبة مراس مين مديث خطب كه تخريج بنين كى، مافظ فرمات بين وورد فى تفريخ طبة النكاح احاديث من التهرها ما المرجم المحاوي بين وورد فى تفريخ طبة النكاح احاديث من التهرها ما المرجم المحاوي ترم مشكل الآمادين كسى عن ابن مسعود مرفوعاً ، اور مجم حافظ في ويريث وكرك جويها الإداؤديين بين عبد التربي معود كم علاده ابن عباس اوراك الد تدرات المحاوية والمناس الداك متعدد روايات كي تخريج فرمائي بي المهود في عبد التربي معود كم علاده ابن عباس اوراك الد معالى دوايات ذكركي بين -

منوجلمن بن سليم قال خطبت الى النبى صلى الله تعالى عليدوالدوسلم امامة بنت عبد المطلب فانكعني من غيران ينتشهد

رم سے مرادعباد بن شیربان اسلی ہے کمانی تہذیب البتدیث اس حدیث میں خطبت خطبہ کمرائز ارسے ہے، حیاد بن شیربان کہتے ہیں ہیں نے عفوراکرم ملی افترتعالی حلیہ والدوسلم کی خدمت ہیں المدسنت عبدالمطلب سے بینام نکاح بھیا تو آپ نے بغیرخطبہ کے میرالاں سے نکاح کر دیا معلوم ہوا خطبہ نکاح صروری نہیں۔

تندیس، یا امد بنت عبدالمطلب دراصل بنت ریمید بن انحارت بن عبدالمطلب بین بهان صدیت بین انکی نسبت مداعلی کو فرکردی گئی ہے کذانی البذل اردار مصنوبی الله رقالی علیه والدوسلم کے چیازاد بھائی کی بیٹی ہوئیں ماحب بن المطلب کی سامی میں کہ ماحب بالمطلب کی سامی کی میں میں کہ ماحب بالمطلب کی طرف ان کی نزدیک عبدالمطلب کی طرف ان کی نزدیک عبدالمطلب کی طرف ان کی نزدیک عبدالمطلب کی مام سے فلاف ہے ، ابدالس کو صاحب مون کا وہم می کہا جائے گا، نیز میچے یہ ہے کہ آپ کی عمات میں حفرت صفیہ بنت عبدالمطلب کے علاوہ کوئی مشرف باسلام بنیں مون تو اختلاف ملت کی صورت میں نکاح کیسے ہوسکتا ہے۔

اس کے بعد مختفر منذری میں بیر ملا: والحدیث امرج البخاری فی تاریخ الکبرو ذکر الاختلاف فیہ و ذکر فی بعضها خطبت الی البنی صلے انٹر تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم عمرته، وفی بعضهما الاانکوک امامة بنت ربیعة بن الحارث، اور اس کے صفیہ س محد شاکر لکھتے ہیں کہ بیصوریث بیمبتی کی سنن کیری میں بھی ہے ، وران کی تحقیق یہ دہے کہ یہ امامة بنت ربیعة بن الحارث ابن مبرالمطلب بى بير، بعض دوايات مين ان كوجداعلى كى طرف منسوب كرديا كيا-

باب في تزويج الصغار

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تزوجنى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وإنابنت

آپ نے حضرت مائٹ رضی الشرتعانی عنہا سے نکاح ایک قول کی بنا پرموت مذیجہ کے بعد قبل ہجرت، ہجرت والے مال فرمایا اور دخصتی شوال سام میں ہوئی، دوسرا قول یہ کرٹ میں۔

بأب فى المقام عند البكر

مقام بضم الميم معنى الاقامة ، اورجومقام بعنج الميم ب وه ظرف ب، ترجمة الباب ي مصنف جومسكد ذكر فرمار بين وه

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسری شادی کرے پہلی زوجہ کے ہوتے ۔ ہوئے تواب اس کواس نی داہن کے یاس کتا مجمد نا چاہیئے ؟ سوظاہراحادیث سے بیرغہوم ہوتاہے کہ اگروہ نئی دلہن باکرہ ہے تو ابتدا مُشادی کے بعداس کے پاس سات راتیں گذارے بلاقضاكے، بعنی ان سات راتول میں مدل اور برابری منو گی بلکہ بہ خالص اس کا حق وحصہ ہے، اور اگر وہ دلبن تبیہ ہے تواس کے یاس شروع میں تین و وز مطرب گایعی رائیں اس کائتی ہوں گا، بھراس کے بعدوری عدل میں الزومات واجب ہوگا، اور برا بری کرنا خروری موگا، پر باکره کے لئے جوسات راتیں ہیں اور ٹیمینہ کے لئے تین اس کوحق الزفاف للم فوف کہا جا ما ہے بھر بعض روايات سے يستفاد بوتا ہے كدوہ دوسرى يوى يوتنيب ہے اگرين راتوں پر داخى بنو بلكدوہ بھى باكرہ كامره كامره معس سات بى دانول كامطالبركرے تو تھيك ہے اس كے ياس جى سات بى دائيں قيام كرے ليكن اس دوسرى صورت ميں تعنا واس بوگ بعی بعرقدیر کے یاس بھی سات ہی رائیس عظرے کا گویا وہ تین رائیس جوفاص اس کیلئے تھیں اس موریس ساقط ہو مائیگی حق الزفاف للمز فوفر میل خمالف مر ا بوتشریح بم فیریان ک ب الم شانعی داحمد کامسلک بد ظاہرامادیث کے بيش نظراله م الك رجمة الشرطية الريدشا فعيه ك فرح حق ز فاف ك قالل إلى کیکن وہ ٹیمبر کے حق میں تخیر کے قائل نہیں، بلکہ ان کے نزدیک جس طرح ہاکرہ کے لئے سیات دائیں بالا تخیر ہیں اسی طرح ٹیمبر کے سلتے تیں واتیں بلاتینیر ہیں،اُس تخیر کا ذکر بعض روایات میں آ آہے بعض میں ہنیں توکویا شا فعیہ وُسٹا بلہ گاعمل توجھ اِما دیث الهاب يرموا اورامام مالك كے نزديك احاديث الماب يس سيعض يرعل مواا ورلعض يرتنبين اور صارت اجناف أمسس حق زُفاف عن تفضيل الجديدة على لقيدت كي بالك قائل بنين، احمات اصاديث الباب في يتوجيه فرمات بين كرمن احاديث سے تفضیل الحدیدة على القديمة تابت بور باب وه صرف ابتدادك اعتبار سے جديئ بيتونت است، باشى كا ابتداداس نی داہی سے کمے۔ ایس اگروہ باکرہ ہے توسات دائیں سل اسکے پاس گذارے یعی پعربقیدا ذواج کے پاس بھی اسیطرے سات سامت واقیں گذارے، ادراگرده دوسری تیب ہے تو شردع میں اسکے پاس تین راتیس گذارے بینی بھراور بھیے ازواج کے پاس اسیطرح تین تین راتیس گفارے وگويا ايك نزديك تفضيل دوره ك ابتدار كيا متبارست بي مطلقا بنيس، لين شب باشي كه ابتزار اس جديده سي بوگ نعقط، مزير كما تني القيم وه اس كا مستقابن به داندتان عرب الباري كرجة الهاب بالكري معنف عرف عدالكريان كيالكن مراد عداليكروالين يكونك مادرث المهاب مي بكراور تيب دوان كا حكم مذكورب، ايسياد قع برايون كماكمرت بين كديد تعبير مرابيل تقيكم لحزك تبيل سهب ين والبرد اصالعندين ك ذكرير بعض مرتبه اكتفاد كرتي بين كيزكد أيك صديك ذكرس عنداً تركي طرف تود بخود في منتقل بوما اس-عن احسلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوس لم تزوج احسلمة اقام عندها ثلاثًا شعرة اليس بله على أَخْلِكِ هَوَاتُ إِن شَبَّتِ سَبُّعتُ لَكِ وان سَيَّعتُ لِكِ سَيَّعتَ لِنِساليّ شرح الى ريث الم سروع بن من الله و الله عنها سے جب أب في نكاح فرايا تو تونكه وه تيب تقين اس لئ أب الدا كم مشرح الى ريث الى سروع بن تين وات مجرب اور ان سے يہ فرما يا كه تو ميرے نزديك كم مرتبر منين ہے بندا باكره كى طرح

میں تیرے پاس شروع بیں سات راتیں میم سرکتا ہوں ، لیکن اس سبین کی صورت بیں ان سات راتوں کی قصنا ہوگی لینی بھتیہ کے یاس میں ہی سات رات بھیروں گا-

اس مدیث میں نیبر کے تق میں تخیر مذکورہ جس کے امام شافعی واحد قائل ہیں، یہ بطام رام مالک کے خلاف ہے۔

اس مدیث میں نیبر کے تق میں تخیر مذکورہ جس کے امام شافعی و وقول ہیں ایک وہ جو اوپر مذکور موا، دو سرایہ کاس سے
ام سلم کے موالے مرادیں، والحدیث اخرم مسلم والنسائی واین ماج قالد لمنذری۔

عن السبي مالك رضى الله تعلق عند قال اذا تروج البكر على النيب اقام عندها سبعا، وإذا تروج النيب

اس مدیث میں شدید کے این نیز فرکور بہیں، مالکی رکے بیش نظریمی مدیث ہے، اس کے نے وہ تخیر کے قاکل بہیں۔

منظیر کی طرف سے حدیث الرائع ہوائے افقیار بہیں کیا اس نے کہ جہوظ اران احادیث کا جومط اب ہے ہیں معاویت کا مسئلہ بھی اور پر حدل بین الزوجات کا مسئلہ بڑا اہم اور نازک ہے نفر اطلی سے حدل کا وجوب ثابت ہے قال تعالیٰ وال تعالیٰ وال تعلقہ اس الزوجات کا مسئلہ براور من من الزوجات کا مسئلہ بالد منزوجا کا المعلقة اس ای الزوجات کا مسئلہ برای المین منذ دوجا کا المعلقة اس ای الزوجات کا مسئلہ برای المین منذ دوجا کا المعلقة اس اس الزوجات برس من وحدیدیں وارد ہوئی ہیں، اس لئے احزاف نے ان احادیث المباب کو بوجی من مقید اس من برجول بین الزوجات پر محدات جمود کرد ہے ہیں بلکہ اس معی برجول کیا ہو شروع باب ہیں گذرہ اس امام حادیث جمہود کے مسئلہ برایک اشکال کیا ہے وہ بیکہ تیں دن اگر اس کا اپنا تی تھے اوروز کی ہوئی جا بھی تین ون سستنی کر کے تعنا مرف جارد وزکی ہوئی جا بھی تین ون سستنی کر کے تعنا مرف جارد وزکی ہوئی جا بھی تھی وال نکہ ایس اینیس ہیں۔

والحديث الزجال أوسلم وابن اجرقاله المنذرى-

باب فى الحبل يدخل بامرأته قبل ان ينقدها

بعن نکاح کے بعد اوارمہرسے قبل شوم آئی ہوی سے وطی کرسکتا ہے یا بہیں ، قال انشوکانی اتفقوا علی اند لا یجب علی الزوج تسلیا لم برالی المراق قبل الدخول ، اس ایس حفیہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ توصیح ہے کہ شوم پر براوارم برقبل الدخول واجب مہیں ایکن المراق حق المنع عی تمکین افزوج قبل اوا والم برایتی اگر عورت چلہ توا وارم برسے پہلے اس کو جی منع حاصل ہے وہ

له الحديث الاول من افراد سلم ونيه ذكر النجير ويخلف بذا لحديث المتفق عليد

شوبرکوولی سے روکسکت ہے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لها تزوج على فاطهة قال لدرسول الله تعالى عليه والله والله تعالى عليه واله

یعی جب معرت بی دنه کا معزت فاطمه سے نکاح بوگیا اور دخعتی کا دقت آیا توحف ورنے معزت فی سے فرمایا کہ اس کو چکھ دے تو دے ، ابنوں نے دخش کیا کہ میرے پاس کچے بہیں ہے ، اس پر آپ نے فرمایا کہ تیرے پاس جو تحظی ڈردہ تنی وہ کہماں گئی؟ پیطی ڈردہ خودعفود میلی انڈر تعالیٰ علیہ والہ وسلم فے عفرت علی کوعطا فرمائی تنی غزائم بدرستے ، اور اس کے روایت پیس آربلہے کہ حضود سنے ان سے فرمایا " اعبلہ ادرعک فاعطا ھا درعہ ٹنم دخل بہا۔

عن عمودين شعيب عن إبيه عن جدة قال قال رسول الله معلى الله تعالى عليد والدوسلم ايما أمراً لله لكعت على صداف اصعاء أوعد لا قبل معمة النكاح فهولها وما كان بدا خصرة النكاح فهولمن اغطية -يه مديث ابن ما مريس مي ب ابنول في سي رقرم قائم كياب "باب الرط في النكاح اوربي في بي بي ب اوراس كا ترجم به باب الشرط في المبر-

مشرح الحديث وفراسب العلام المحرارة المواصل عن اس مديث كيد بين كدعقد نكاح سيهيدم أقيا اولياء مرأة المركزة المراس على كرين المواسس مردسيد يم المركزة المراس على كرين المواسس مردسيد يم المركزة المراس على المركزية المراس على المركزية المراس على المركزية المركزة المر

اه نيكن أكراس زره كى قيمت چارشواسى دريم سيم كريجائ توميريد كم اجائيكا أدم رعيل محى بيئ تقا اورتمام مرجعي بهي تقا-

یوی کے اقاریے ساتھ حسن سلوک ایسی جس تعفی کے نکاح میں جس تعفی کی ہیں ہویتی اوی کا سرایا اس کی ہیں ہو مریث سے علوم ہوا کہ اوی کو اپنے سسراور سانے سے اکرام اور احسان کا معاطر کرنا چاہئے، اس لئے کہ ان دونوں تعفوں کا بڑا احسان ہے، چنا بچ کہاوت شہورہ کرجس نے اپن بیٹی دیدی اس نے سب کچھ دے دیا، مجلا پھر دہ ستی احسان کیوں مہنو، اکرام سے مراد مرف تعظیم ہی بنیں بلکہ عطا اور بخشش، اس مدیث میں معاشرت کی بہترین شکل میں تعلیم والمعین ہے سوجب بیوی سے بان کے ساتھ حسن سلوک واحسان کی اس قدر تاکیدہ تو خود بیوی کے ساتھ اس کا مؤکد ہونا فلا ہرہے والتہ المونی .

باب فيمايقال للمتزوج

عن ابی هربرة رضی الله تعالی عند ان النبی صلی الله تعانی علیه وسله وسلم کان اوا رُقَّ الدنسان اوا تزوج قال بادك الله عند الله و وارك علیك وجه می بینکه اف حدود الله وسلم نی شادی کرنبوان کوته نیت اور مهارکها وال الله وسلم نی شادی کرنبوان کوته نیت اور مهارکها وال الله وسلم نی شادی کرنبوان کوته نیت اور مهارکها وال الله الله و الله و

ہواکہ انٹرتعالیٰ تبہارے درمیان میل ملاپ رکھے اور اولا دنرینرعطا کرے، اسلام میں اس کے بجائے دعاد مذکورمسون ومتروع قرار دی گئی۔

والحديث اخرج التربذى والنساني وابن ماجه وقال الترمذى جسن ميح قالالمنذرى _

بابالرجل يتزوج المرأة فيجرهاحبلي

عن دجل من الانصاريقال له بصرية قال تزوجت امرا لا بكرا في سترها الا

بھرق بن اکتم کہتے ہیں کہ میں نے کواری اور فرشا دی ٹورت سے شادی کی اس حال ہیں کہ دہ ابھی تک پہنے پر دہ ہیں تھی لینی مسلمت کہا ہیں کہ میں نے کواری اس کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ وہ حالہ ہے ، یقصہ معنورت بہنچا تو آپ نے فرمایا مسلمات کی مسلمت نہیں ہی تھی جب ہیں اس کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ دی فرمایا استحالت میں فرجھا، بینی نہاج ہونکہ مسیمے ہوگیا تو عورت کوم دریا جائے گا، نیز فرمایا ایپ نے والولد عبدالت ، مسلمات کا اسلام اللہ اسلام کہ ولد حرم بالاتھا تی حرم والب خواہ وہ ولدالزنا ہو اسلے علمار نے اس کا مطلب یہ کھا ہے کہ اس میں اور اس سے نفرت ہیں ہونی چاہیے بلکہ اس کے ساتھ احمان کا معالم کرتا ہے۔ کرتا جس طرح آدی ایٹ غلام کیسا تھ احمان کا معالم کرتا ہے۔

فاذاولدت فاجلدها على المركافيوت بغير فيوت زناك بنيس بوتا اور زناكا فيوت بغيرا متراف ياشهادت كم نيس بوتا المرزناكا فيوت بغيرا متراف ياشهادت كم نيس بوتا من بهذا مطلب يرمواكم المرودة عورت زناكا اعتراف كرن تواس برصد بغذر بالت جميدة الناكر ويك في من الم مالككا اختلاف من الناكم في المربيب محماج المناك من ديك في من المربيب محماج المناكم بنيس اور مناج بموريا تواحر البريب المحمول كيا جائد وياس كو بوريات مدك تعزيرا ورتاديب يرمحول كيا جائد وياس كو بوريجات مدك تعزيرا ورتاديب يرمحول كيا جائد .

والحديث اخرط لبيهق قاله في المنهل.

فذكر معنالا، ذلاد : وفنوق بينها اس دومرى دوايت ين يزياد فى بن كه بنيان دونول ميال بيوى ك درميان تغربي فرادى ،اس ذياد فى بين به دوميان تغربي فرادى ،اس ذياد فى بين به دوميان تغربي فرادى ،اس ذياد فى بين على مرابع المعامالا نكد بالاتفاق نكاح توجيه فراني مطاى لته به بن فرادى المعامل المرابع في مراد من المعامل المرابع في المعامل في المعامل بين شوم برني المن كاطلب الورسي المرابع المعامل به المعنى شوم برني المعامل كاجازت لى اجازت في المنابع في المعامل المرابع بين المعامل المرابع المعامل المرابع المعامل المرابع بين المنابع المنا

وبره التعاليق اخرجها البيهقي قاله في المنيل -

بأب في القسم ببي النساء

قىم سے مراد عدل اور بارى مقر كرنا تقد وازورج كى صورت مي -

من كانت لدامراً تان فعال الى احداهماجاه يوم المتيامان وشقاءما ثل

اس مدیث میں ترک مدل پر وعیہ ہے کہ جوشخص دو بیولیل اس برابری مذکرے بلکری ایک کی طرف کوا پنا جھکا و رکھے تواس کو سزاہجی ای قسم کی دیجائے گی بعثی میدان حشریاں جب وہ آئے گا تواس کے بدلن کا ایک حصر جھکا ہوا ہوگا۔

والحديث الزم الترندى والنسائي وابن ماجه قاله لمنذرى

عن عائشات وضى الله تعلی عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعلی علیه واله وسلم يقسم فيع قال اس پر توسب كا اتفاق ب كرب كى مادت شريغ اور عمول دومات كه دوميان برابرى كى تقى كيك اس مي ماركا اختلاف اس پر توسب كا اتفاق ب كرب كى مادت شريغ اور عمول دومات كه دوميان برابرى كى تقى كيك اس مي ماركا اختلاف مي اي ب لين اختيار سه فرات مقد بهرال عدل اور بابرى كر فا مير سه اس كوتو مي كرد بها بمول اور جس مديث مي مذكور به جس كا مطلب يه به يا المثر جن چيزول مي برابرى كر فا مير سه اختيار ميل به اس كوتو ميل كرد بها بمول اورجس مي برابرى كرفا مير سه اختيار مي تومجه كوم عاف فرات به يس برابرى مير سه اخرالتون مي خوافتيارى طور بركسى ايك بوك سه زياده محبت موفا اس ميل تومجه كوم عاف فرات به والى بيت اخرجالتون كالنساني وابن ماجرة قال المنذرى -

عن عائشه ترضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والعوسلم يست أذنا اذا كان في يوه العراُ كامنا بعلما نزلت ترجى من تشاء منهن و تولي الباث من تشاء -

مشرح الحديث المرح المحديث المترف الترفع الله تعالى عنها فرارى بين كداب ملى الترفعائي عليه وآلدوكم كسى دوم محترمه كى بارى بين دوم المحديث المركز المحديث المركز المحديث المركز المحديث المركز المحديث المركز المحديث المركز المحديث ال

والحديث اخرج البحارى مسلم والنسائي قالرالمنذرى-

عن عائشة وضى الله تعالى عنها الدرسول الله صلى الله تعالى عليه والدرساء بعث الى النساء يعنى ف

موصنه فاجته عن فقال آن لا استطیع ان ا دور بینکن از مین ایش نے اپند مرض الوفاۃ یس جملہ ازواج مطہرات کو بلاکر یہ فرایاکہ اب مجد میں اتن طاقت بنیں دی کہتم سب کے پاس باری باری رات گذاروں پس اگرتم مناسب بجدیہ بات کہ بھی کواس بات کی اجازت دسے دوکہ میں عائشہ کے پاس رموں، توابیسا خرور کرلا ۔ اس پر ان سب نے آپ کواس کی اجازت دسے دی۔ اس عنمون حدیث کو حضرت بننے تحفیل نبوی میں اسطرہ تحریر فرماتے ہیں : حدوثر کے شرک ابتدار سرکے در دسے ہوئی اس روز حضورا قدس مسلے الشر تعالی علیہ والہ وسلم حضرت عائشہ کے ممان میں متنے ، اس کے بعد حضرت میروز کی ہاری کے دن میں موض میں شدت بدا ہوئی اس حالت میں حضور بیریوں کی باری کی تعسیم پوری فرماتے رہے گرجب مرض میں ذیادہ مشرت ہوئی تو حضور کے ایمار بر تمام بیریوں نے حضرت عائشہ شرکے ممان پر بیماری کے ایام گذار نے کوا ختیا کر لیا تھا اس لئے حضرت عائشہ ہوئے دولت کدہ پر

ان عاشَّتُ فَرْوى النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذا

مفنون مدین مستعلی فقی اختلافی مسئلم المسئون مدیت واضح بنین سئلانسلانی ہے جعنوداکرم صلی النرتفائی علیہ والہ الم منی ہے کھرکے نے الم شافعی واحمد کا مذہب یہ ہے جس تفریح یا ہوں اور وہ ان میں سے مرف بین الزوجات واجب تھایا ہیں کرنا چاہتا ہو تواس صورت میں ان دونوں الم موں کے نزیک قرعہ اندازی واجب ہے اور حضیہ بالکیہ کے نزدیک واجب ہیں،
ان دونوں کے نزدیک سفری حالت میں قیم واجب بنیں، بن افضل اور سنت مذور ہے، بھر الم شافی اوراحمد کے نزدیک آئر میں اور حضا اور سنت مذور ہے، بھر الم شافی اوراحمد کے نزدیک آئر وقت الموں کے تو مدت سفری قضا واجب ہوگی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو میں معالمی واجب ہوگی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تو بھر تفال واجب ہوگی دورائر کی کے بعد لے گیا تھی واجب ہوگی دیے ہورائی کی دورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تھی واجب ہوگی دورائی دورائی دورائی اورائر قرعہ اندازی کے بعد لے گیا تھی دورائی دورائی دورائی دیا ہورائی دورائی دورائی دیا ہورائی دورائی دورائ

ماب فى الحبل يشترط لهادارها

بین اگرنکاح کے وقت مورت نے مرد کے ماھنے پرشرط رکھی کہتم مجھ کو میرے گھرسے یا شہرسے با ہر نہیں لیجا سکتے اور مردنے اس شرط کو قبول کرلیا تو کیا مرد پرشر عااس شرط کا ایفار واجب ہے ؟

عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه عن دسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسمه ف عن الما آخل

اه تونوا مود وال طرح منبطكياكياب أو فوا بالتخفيف، اور أو نوا بالتشديد بهلي مورت يوباب نعال سدادرد وري موريس باب تغييل سد.

سسکه مترجم بها میں علم ارکا اختلاف اس محبعد آپ بھیئے کہ شرطِ دار کا ایفار ائمہ میں سے صرف امام احمد کے بہاں اواجب ہے اگرچہ امام ترمذی رحمۃ الشرعليہ نے توامام شانعي کا قول بھی ہی تکھا

سبه تعکن حافظ نداس پرتعقب کیام اور تکھاہے استقل فی بذعن انشافعی غریب الم تریزی نے بعض صحابہ کا بھی مسلک تکھا ہے، وہ فراتے ہیں "منہ عمر بن انخطاب قال افرا تزوج الرجل امرا ق وسٹ رطلہا ان لا یخرجہا من مصرحا فلیس لہ ان میخرجہا، بھر آگے الم ترمذی فراتے ہیں ، وروی عن علی بن ابی طالب ان قال شرطان ترقبل شرطہا کامذ راک للزوج ان میخرجہا، وصو قول سفیان النوری وبعض اصل اکو قتر "

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ پر صدیت اپنے عموم پر کسی کے نزدیک بھی نہیں ہے ، فقہار اور شراح صدیت نے لکھا ہے کہ شمل تین طرح کی ہوسکتی ہیں ، تہلی تنم انشرا کطالتی نیہا نفتے کھٹی لا اُق مثل اشتراط دادیا عدم التروج بالغیر باعدم الشنری (کہ عورت پر شرط لگائے کہ میری موجودگی ہیں تم کیز اپنے پاس نہیں دکھ سکو گے ، اور اس جیسی شرطیں ، اس قیم کی شرطوں کا ایفاد صرف حنابلہ کے نزدیک واجب ہے دوسرے انگر کے نزدیک نہیں ، اور دوستری تسم الشرائط التی فیما ضرح مض المراق ، مثلا عدم مہر کی شرط لگانا یا عدم النفق والسسی کی شرط ، ان کا ایفاد کسی کے نزدیک جائز نہیں ، اور تنییری قیم الشرائط التی بقی تعقیم کی نفظ وغیرہ) جوشرطیس مقتصائے عقدے کو افق ہیں جیسے عشرت بالمروف (بیوی کے ساتھ اچھی طرح چیش اُنا اور مہرا ایسے کاسکی نفظ وغیرہ) ان شرائط کا پوراگر ناسب کے نزدیک واجب ہے ، بلکہ یہ چیزیں بغیرشرط کے بھی ضروری ہیں۔

بَابِ فِي حق الزوج على المرأة

عن قيس بن سعدة قال المتالحيرة فرأسيتهم يسجدون لمرزبان دهم مقلت رسول الله صلى لله منال عليه والموسلواحق الله عيد لله الا-

تیس بن سننگر کہتے ہیں کہ میں مقام جرہ ہیں گیا، جرہ بگرانحار عراق کے ایک شمرکانام ہے تو دہاں کے بعض لوگوں کو میں ف دیکھا کہ وہ البینے سرداد کو سیحدہ کرتے ہیں، میں نے اپنے دل ہیں سوچا کہ رسول الشرصلے اللہ تفائی علیہ وآلہ وسلم اس مرزمان کے مقابلہ میں زیادہ سیحتی ہیں کہ ہم آپ کو سیحدہ کریں، یہ جب سفرسے دایس ہوئے تو حضور اکرم صنی اللہ تفائی علیہ والہ وسلم سے اس بات کا مذکرہ کیا ادر اپنے اس گمان کا بھی مذکرہ کہ آپ زیادہ سیحتی ہیں اس بات کے کہ آپ کو سیحدہ کیا جائے، آپ نے اس کا بڑا مکیار جواب دیا کہ اچھایہ بڑا کہ جب میں مرحاؤں گا اور اپنے قریس پہنچ جاؤں گا تو کیا تواس وقت بھی میری قرکو سجدہ کرے گا؟ میں نے معاف انکارکیا کہ بہنیں، آپ نے فرمایا کہ بھرائیس بات کیوں کہتے ہو، پھرا گے جوھدیت میں ہے وہ ظاہر سہے جو ترجمۃ الباب سے تعلق ہے۔

كاب في حق المرأة على زوجها

قلت يارسول اللهماحق زوجة احدناعليه ؟

بهزين حكيم حدثنا ابى عن جدى قال قلت يارسول الله! نسار ناماذا في منهاومات ذر

بہزین پیم کے دادا کانام ہے معاویۃ بن حیرہ، وہ کہتے ہیں جی نے آپ طی انٹرنغائی علیردآ ارسلم سے عمل کیا کہ ہم اپن از دائے کے بدن کے سرصہ سے تمتع ہوں اورکس کو ترک کریں ؟ اس پرآپ نے فرایا " است ترشک افی شمنت این اپن نروج کے مرف می ترشد سے تمتع ہو کیفیت اس کی جو کچہ بھی ہو، افی شمنت کے دورمینی آتے ہیں کیف شمنت اور " من این شمئت یہ ان پہلے مراد ہیں جس کا قریم لفظ حرث ہے اس لئے کہ کھیتی کا محل متین ہے بعنی فسبل، ڈبڑ محل حریث ہمیں ہے اسلئے دوسرے من مراد ہمیں ہوسکتے ، چہانچہ اپن ہوی کے مساتھ وطی فی الدیر بالا تفاق موام ہے ، اس ہی صفرت ابن عرف کا اختلاف لقل کیا جا آ

ولاتقب الوجيد الوجيد والمن كو في الن كو في المن كو في الكرد الديا يرطلب به لا تقل قبيّ الله وجهك ولا تفدي الوجيد ويره بره الموادي الرجيد الرجيد المراد الدين المراد المرد المراد المرد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المرد المراد المرد المراد المرد ال

بابفى ضرب النساء

فاعجدوها في المضاجع قال عماديين المنكاح الين خوف نشوزك وتت بين مردكوچاست كراس سيترك عاعكرة

هن عهرين الخطاب وضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه واله ويسلم قال لايسل الرجسل فهب امرأته-

ینی اگرسی خص نے اپنی ہوی کوکسی وجہسے مادا تواس مارنے والے سے بینی شوہرسے پیموال ندکیا جائے کہ تم نےاس کوکس وجہسے مارا، بعنی کسی کے نبی اور خانگی مسائل میں دخل نہیں دینا چاہئے خاص الورسے اس تسم کی ناگوار ہات، کیکن یہاسی صورت میں ہے جب شوہر صدسے تجاوز ندکر رہا ہمو کڈانی البذل، اوّر دومرام طلب سی دینٹ کا یہ بھی ہوسکہ ہے کہ ادی سے بروز قیامت ہوی کے مارنے پرگرفت بہیں کی جائیگی، کیونکہ ہوقت حاجت حزب کی اجازت قرآن کریم سے تابت ہے۔

بابما يؤمريهمن غض البصر

ياعلى لاتتبع النظرة النظرة فان لك الادلى وليست لك الآخرة -

ینی اگرکسی ناجم پر بلاتصدنظر برجائے تواس کے بعد بجرقصدا اس کو مذیکھے۔ اگے اس کی وجہ مذکورہ اسلے کہ تیرے لئے بہلی بارد بیکھنا توجا مُرتفا رہی عدم تصدیم وجہ سے) اور دوسری مرتبہ دیکھنا جائز نہیں ربینی تصدیم وجہ سے) بعض علما دنے لکھا ہے لک الاولی ، میں جواز تو اس گیا بلکہ اس میں نفخ کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ لام نفخ کے لئے آباہے، لہزا اگر کوئی شخف انحم بمرفظر پڑنے کے بعد فورا اپنی نظر کو مہلکے گاتو اس کے لئے اس بن منفحت ہے، میں نے کسی تربیب پڑھا ہے کہ اس احتیاطا ورتعوی کے معلمیں انٹر تعالیٰ اس بریدا نعام فراتے ہیں کہ اس کوعیا دات میں ملاوت افسیب ہوتی ہے۔

لانتبان والمرزة والمرزة والمدرة والمنتهالزوجها مباشرة بمعنى مس البَشَرة بشره بعنى مِلدلعين بدن سے بدل كو مجونا الطلب يہ الله الله والله بدن سے بدل كو مجونا الطلب يہ كورت دوسرى مورت سے الله مراح كھلا ہے كہ بجوا ہے زوج كے باس جاكراس كا يورا عليه بيان كرے اوراس طرح اس كا نقش كھينچ كويا وہ اس كو ديكور باہر بعض مورتول بي اس طرح كى عادت بواكر تى ہے اس ليے اس سے منع فرما يا جار ہا ہے ، اس بيو توف كوير فر بنيس كما كراس كے شوہركودہ عورت اس كے بيان كى وجه سے بست الى تواس كاكيا انجام بوكا -

عن جابر رضى الله تعالى عنهاك المنع صلى الله تعالى عليه وأله وسلم رآى امراً كا فدخل على زينب

بنت جعش فقض عاجتهمنها شرخرج الى اصعابه فقال لهمالا

مشرح الى بيث اصفرت جاہر رضى الله تعالى عدة والت بين كدايك مرتبر عفود اكرم صلى الله تعالى عليه واكدو لم كى نظرى ورت پر بيرى (ئيكووه معلى معاوم موتى كما في دواية فاعجبة) اس كے بعد آپ اپن ارواج مطہرات بيس سے زينب بنت بحش كے پاس تشريف نے كئے اور ان سے تعنا كے ماجت وائى اس كے بعد باہر كلس بي محاب كے پاس تشريف لائے اور وليا كرير عورت شيطان كى صورت بيں سائے آتى ہے جس شخص كواس سے داسط بير جائے بينى ديكھنے كا تواس كوچا ہيے كما پی ميوى كے پاس جائے اوراس سے پنى خواہش پورى كرے اس لئے كرايسا كرنے سے اس كے دل بيس اجنيد كے ديكھنے كى تو خواہش

بيدا مونى ب ومضمل موجات كى.

یم منمون صدیت بروایت این سود واری بر محدید اس میں ایک نفظ کانیا دقاہے وال رسول الشرسط الترتعالی علیہ والدوسلم المرا و فاجبتر میں این بیات بھر لین چلین کے کہے ورت کا اچھا گلتا یفقس بنیں بلکہ اس میں شائر بفقس بھی بنیں، الشرتعالی فراتے ہیں " الایکل لک المنسار من بعث اور پھرا فیرسک ہے " واوا عجب سندن " پھر بہاں یہ سوال بولہ ہے کہ داوی یہ بات کیسے کہ راج ہے کہ قام ریہ ہے کہ قام ریہ ہے کہ قام ریہ ہے کہ بات بیسے کہ راج کہ الشرار مسف الشرتعالی علیہ والہ وسلم فیریان فرائی تعلیم مت کے ایک کسی استی واس میں کو اس اس کی بات بیس ایک کو اس اس کی بات بیس ایک اور بیش ان اخروری بھی ہے۔ تو پھر ایسے وقت ہیں آدی کو کیا کرنا چاہئے ، دراصل اپ کی بعث تا تعلیم میں تاکہ است کے دیا تھی سات کی بات بیش ایک اور بیش معلوم بوجائے ، اس کی بہت می نظری ہیں لیاد النفریس میں نماز کا تعدا بوزا نماز کے اندر کی سات کی دراصل ایک بوجائے ، ایس کی بہت می نظری ہیں لیاد النفریس میں نماز کا تعدا بوزا نماز کے اندر کی معلوم بوجائے ، قضا دنا دنا زم ہے کا طریقہ معلوم بوجائے ، ایس معلوم بوجائے ، قضا دنا دنا زم ہے کا طریقہ معلوم بوجائے ، ایس معلوم بوجائے ،

مرح الى رئيد المسترة المراب الما الما المراج المراح المراج المرا

ئے اصل اللم والا لمام الميل الى التى وطلب فيرماومة ، يعن كيم كمي كي كيوف ما كراية اوداس كوطلب كرنا يظ مواظبة كے ، فعن الآيتين ان اجتناب الكه با تربيعة طائعت فائروم اللم وضرو ابن هرائ بنا الى يت من امتقاد اللس تخوج اوسوالعيم في تغييراللم وقيل ان غم بالشئ ولا يفعله ، وقيل المسيل الى الذنب ولا يعرط في قال النووى احدمن المنبل - لذت زنامحسوس كرتا به اورظا برمات به كريرجيزي سب كه اندر موجود بي، پيرانشرتعالى كفض سه بهت سه دى اس زنامه محفوظ رست بين بعض زناحقيقي و كارى دولون سه اوربعض دولون مين مبتلا وگرفتان بوجات بين اوربعض زاحقيقى سه تو زيح جاتے بين اور مقد ات زنا بين بينس جاتے بين ويرتو بوا مديث مرفوع كامفهوم،

اب اس کے بعد آپ معرت ابن عباس کی دائے کو بھے قرآن کیم کی سورہ وابخ میں ادشادہ الی ہے الذین بھتنہ ین کب بڑوالان خورالفنوا حض الا اللہ میں اس ہی ہے کریم میں نیکو کا رواں کے اوصاف بہان کئے جار ہیں کہ وہ وہ لوگ ہیں بورسے بھے ہیں گارا اللہ میں البتہ معولی اور چوٹ گناہ کھی بھی ان سے سرزد بوجائے ہیں گویا تم یعنی صفائر کے محلہ کا ہے ارتکاب سے آدی نیکو کا دیوٹے سے فارج بنیں ہوتا احضرت ابن عباس رضی افتارت الله عبار کا مقصود مفرسے ابو ہریوہ کی مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی ابو ہریوہ کی مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی ابو ہریوہ کی مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی استجمیل جو ہوتا ہے کہ انسان کی استجمیل جو ہوتا ہے اور آدی کی ذبائی ہی ذبائر تی ہوات وہ ابو ان عباس پر فرا دہے ہیں اور دیا بات چیت کرنا ہے ، اور فسس اندرسی اندر وہ انسان کی تفسیری اور ہوتا ہیں مقدمات ذبا وہ نم کا مصدات ہوسکتے ہیں اور دیا موب اس کی تعلی شرکا ہے سے اس کی تعلی میں اور ہواتی اور اس میں سے ہونا دیا ہی ہے ، اس آیت کریم کی تفسیری اور ہواتی ہوں ہو جو انسان کی تفسیری اور ہواتی ہوں ہو ہوائی اور اس میں سے ہونا دیا ہی ہو ہو کہ تفسیری اور ہوائی اور اس ہونے ہوئی ہونے کریم کی تفسیری اور ہوائی اوالی ہون کو ہم نے ماشید میں لکہ دیا ہے۔

اس کے بعد آپ بھنے کہ اس خوریت کا پرجیا۔" والفری یصدق ذلک ویکدہ"اس کی شرح عام طول سے تو پرکیجاتی ہے اور فرج ان فذکورہ بالاتمام اسباب زنائی، یا تقدیق کرتے ہے لین ان کے زنا ہونے کو کفق کردی ہے جبکہ ڈنایا لفرج میں ادی بہتا ہوجائے یا تکذیب کرتی ہے جبکہ ڈنایا لفرج میں جہتا انہوجائے یا تکذیب کرتی ہے دبی کرتی ہے جس صورت میں آ دی زنا بالفرج میں جہتا انہ و حاصل پر کہ نظرا ورنطق وجرہ افعال کے بعد جن کو زنا کہا جار ہاہے اگر زنا حقیقی کا صدور ہوگیا شب توان افعال کا زنا ہونا ثابت ہوگیا اور پر افعال کہا ترمی ہوگئے ، اور اگر ذنا حقیقی کو ترک کردیا توان افعال کے زنا ہونی تردید اور تکذیب ہوگئ ہیں یہ باتے ہوگیا کہا ترمی ہے ہوگئ ہیں یہ بات ہونے کہ صدفات بنیں گے جس کو ابن عباس فرمارہ ہیں ورمذ بہلی صورت میں گرمی ہونے کے صدفا تربی دہے ۔ اور ظاہر ہے کہا می صورت میں کہ تھی ہونے وجے سے اشارہ وقوع الزنا بالغرج کی طرف ہے ، اور تکذیب سے عدم دقوع کی طرف

میمرف ہے ، اور مدیب سے عدم دوج میعرف اور ہمار حفظ میں کے دریت میں تعرف نے اور ہمار حفظ کی خواتے تھے کہ میر کزدیک تصدیق فرج سے مراد انتشار آلہ ہما اور کا لیکن مرح الحد میں میں تعرف کی کوائے عدم انتشار مین نظر کے بعد اگر شرکاہ میر فرکت انتشار ہواتہ بجو کہ دہ نظر زیا العین ہے

ادر ملا على قارى فى يعدد قذلك كانتلق مرف م فرى جدوالفس مى وتشتم عصد قراد ديا بين نفس ذناكى تمنا اورخوابس كرتاب اودفرى اس منا ورخواس من قد الدوخا بس كى تقديل كرتاب اود فرى السياد من المحمد والسياق به اوركم وي المريد المان المريد المر

اوراگرانتشار بنیں ہوا تواس سے علوم ہواکہ وہ نظر بالشہوت دیمتی اپنا ڈنا العین بھی ، والٹرتعالیٰ اعلم احقر نے اس صیت کی شرح شراح کے کلام میں کی بارغور کرنے کے بعد لکھی سب والٹرا لمونی ۔ والحدیث الزج البی کی کا المنذری دعون ، والعند پیزنی وزنا ہ العیب کی قبل قبلہ کی جمع ہے بعنی ہ دی کے مشاکا زنا تقبیل ہے۔

بَابِ فِي وطي السبايا

سّبایا سَبِیّیة کی جمع سے فعیلة بمعیٰ مفولة ، نیدکرده عورتیں (با نعیال) این بصول الله حسّلی الله علیه وسسلم بعث یوم حنین بعث الی اوط اس

يهاك پرميند مسك ير بعض ان مين سه اخلافي بين ۱۱ جس مسبية كاس آية كريم مي است شناد كياكي بهداس سه

مسبايا سيمتعلق چندمسائل فقهب

مراد مه کافره مورت ہے جس کو تہما البغراس کے شوہر کے) قید کرکے دارالاسلام الیا گیا ہواس کئے کہ حفیہ کے نزدیک تبایان داین سے وقت واقع ہوتی ہے نفیس قیدسے واقع ہنیں ہوتی، اس سئلہ میں شافعہ وغیرہ کا اختلاف سٹہورہ ان کے نزدیک آگر ذومیں مشرکین دولوں کو قید کرکے لایا جا بگات بھی دہ سبیرالی کیلئے ملال ہوگی کیونکہ کئے نزدیک خس ہی سے فرقہ داتع ہوجاتی ہو۔
(۲) مسبقی مشرکہ جو کتا بیر ہنہو وہ سلمان کے لئے ملال ہنیں جبتک اسلام نہ لائے، البتہ اگروہ کتا بیر ہوتو ملال ہے یہ

مسئلة حفيه شانعيد كريها اتفاقى به اوراس حديث بيل بن سبايا كاذكرب وه سب مشركات تقيل بين بها سه لهذا بها استادل ك جائع كدوه اسلام ها ك بروس ك الم نوى فرات بيل بيتاويل اور تزجيد بيال برمزودى ب دبنل الم المراد على الم نوى فرات بيل بيتاويل اور تزجيد بيال برمزودى ب دبنل المراب ال

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في عزوة شراك إمراع مُجعاً الا

ررش فی این محکوه حاملہ عورت جو قربیب الولادة ہو، معنمون عدیث بیسبے آن مخطرت صلی النزعلیہ وسم نے ایک غزوہ الدین میں البی عورت کو دیکھا جو حاملہ قربیب الولادة تھی (آپ کوکسی طرح کمشف ہوا) اور فرمایا شاید اسس

باندی کے مالک نے اسکے ساتھ المام (جماع) کیا ہے لیعی قبل الاستبرار اس پرلجف ماحزین نے آپ کی نصدین کی تو آپ نے فرمایا کم میراجی چاہتا ہے کہ اس کے ساتھ قبر تک جائے۔ نیز فرمایا آپ نے کم میراجی چاہتا ہے کہ اس کے ساتھ قبر تک جائے۔ نیز فرمایا آپ نے

کیف یو کرف او کی کرد کے بعداب دواحمال اس کی تشریح بید ہے کہ موجودہ صورت مال بین بغیراستبراد کے دخل کرنے کے بعداب دواحمال اس ایک پرکاس دخل کے بعد بھی صورت میں تویہ بات متعین سے کہ بہ بہا ہونے والا بچہ ذوق اول کا بوگا اوراس والحی کا فلام بوگا، اورصورت ٹانیہ میں دواحمال بیں ایک پرکہ وہ بچہ ذورہ کا بورگا اوراس والحی کا فلام بوگا، اورصورت ٹانیہ میں دواحمال بیں ایک پرکہ وہ بچہ ذورہ کا بور اس والحی کا ہو، بھین کسی ایک جانب کا بہنیں، ہذا اب ید والحی کیا کرے گا ؟ اگراس کو اپنا بچہ قرام دیتے ہوئے اس کو اپنا وارث بنا آب ہے تب اشکال اور اگر ذورہ اول کا قرار دیتے ہوئے اس کو اپنا فادم اور فلام بنا آب میں اور اگر ذورہ اول کا قرار دیتے ہوئے اس کو اپنا فادم اور فلام بنا آب ہے بوئنتی ہے تب ناجائز کیونکہ ان دونوں ہاتوں میں سے کوئی سی بھی ہے تی بہن امائز کی خوار میں کا ارتکاب لازم آبا ہے بوئنتی ہے عدم استبرار کا ماصل یک اس صوریث شریف میں قید کردہ یا ندی کے مراحم قبل الاستبرار وطی کرنے پر شدید وعید آپ سے فرائی ، اوراستین علیہ بین الائم آلار بعد قال المسندری والی کرونے سے فرائی ، اوراستین علیہ بین الائم آلار بعد قال المسندری

یعنی انتیات الحبانی، حبائی جمع بے حبائی ایجان سے مراد جا جا ہی جو تورت دوسر سے حص کی وطی سے ملاہے اس سے وطی کرنا قبل دض الحل موام ہے خلا ہو کب حاب فی المسلمین مطلب یہ ہے مال فینیت ہیں قبل التقریق م کرنا مثلاً یہ کہ دابہ سے خوب موادی ہے اور جب اس کو لا غرو کر ود کر دسے تو اس کو مالی غینیت ہیں دکھ دسے یا مال غینیت میں سے کوئی کیڑا استعال کے لئے ہے اس کو استعال کرنے کے بعد جب وہ خوب اور پیانا ہوجا سے والیس کردے یہ سب ناجائز اور حرام ہے۔ يد عديث كتاب الجهاديس آرى ہے حتى اذا اخلقها اى جعلها طلقًا طُلَق بعنى برانا اذا اعجم عنه ب برباس كولاغ كرديا عُجَف بعنى لاغوى، اعجف لاغود الائق عجفارت كي جي اف آن ہے . كما في قول تعالى سبع عجاف والحديث سكت عزا لمنذري الع عوق وفى تكلة المنهل وبنه الرواية الغرجها البيه في من طراق المصنف يخقرة العد

بآب في جَامع النكل

يعى اس باب مين متفرق احاديث كوجهع كرديا كياسيت -·

اوان احدکو اذا اراد ان یا قاصله بین اگر آدی اداره جائے وقت دکشت عورت سے قبل اس دھاد کو بڑھ اور پھر الٹرتعالیٰ شامہ کو اس وظی سے بچرعطا کرنا منظور ہوتو اس دھاد کی برکت سے اس بولاد کوشیطان طرز نہیں بہونچا سکتا، اشعۃ اللمنات میں ککھا ہے اور اس وقت میں کس کو دھاد اور ذکر کی توفیق ہوتی ہے ؟ اور اسی وجرسے اولاد کے احوال کا فساد و بگاڑ اوران کی ترا بکا برک ہے اص جس طرک نئی اس صوریٹ شریف میں گئی ہے ، کہا گیا ہے کہ اس سے طرح بالی مراد ہے ۔ فرع اور کی بجس کوام العبدیان بھی کہتے ہیں اس مرض سے محفوظ دہتا ہے ، اور کہا گیا ہے کہ اس سے طرح بالی المراد اور فرق میں اور اس بین مورد کے دیں اس مرض سے محفوظ دہتا ہے ، اور کہا گیا ہے دین طروع اور اس میں اور اس بین مورد کی اس میں اس جائے ہوئی اس کے کہ بعض علماد میں میں فروی کی اس کے کہ بعض علماد میں میں مورد کی اس کے کہ بعض علماد دی میں میں مورد کی اس کے کہ بعض علماد دی میں میں میں اور اس بین کی کہ بی اس میں اس میں اس کے اصلیل پر شیطان کی شرکت ہیں ہوسکتی اس لئے کہ بعض علماد دی جائے ہی ہوئی تا ہو ہوڈ دیے تو اس کے اصلیل پر شیطان کی شرکت ہیں ہوسکتی اس لئے کہ بعض علماد دی جائے ہی وہا تا ہے ۔ والشر تھائی اور خوان ۔ والشر تھائی اور ہوئی ۔ والس الکی والز میں دارہ میں دوروں کی دوروں

ان الیمودیقونین ان یعی بهودید کهته نظر کریخ عنی این زوج سیم بن آگری داه می دری جانب سے داس کو اوندھ مندالما کر اکرے تواس وطی سے بی بچر بریا ہوتا ہے وہ احول دہیں گا ہوتا ہے ، اس کی تردید بیں یہ آیۃ شرید نا لمل ہوئی کہ اس میں کچھ تردی ہنیں کہ اُدی شرمگاہ میں وطی دہر کی جانب سے کرسے، جہور کی دائے بہی ہے کہ یہ آیۃ عموم احوال کیفیا کے لئے ہے ، عموم مواضع کے لئے بنیں اور افق مشتری کے معنی کیونٹ تھی ہیں اور افق مشتری ہے معنی کے معنی کیونٹ تھی ہیں ، من این شرم بنیں ہیں ، صفرت جا بری اس صورت میں اور این مستری کے معنی کیونٹ تھی ہیں اور این مستری جا بری اس میں اور ابن عباس کی آخر واید میں اس کی تفریح ہے۔

وطی فی الدر میں مسلک بن عرفی محقیق الیکن حفرت ابن عرب کی دائے اسکے خلاف مقول ہے جیسا کہ کمتب صیت وشروح ولی فی الدر میں مسلک ابن عربی محقیق احدیث میں شہورہا ور تودیما الدواؤد میں الگی روایت بیں ابن عماس فراز میں

ان ابن عدوالله يغفرلها وَهَدَ ابن عَرُوالتُّرِلتَ الْ معاف فرمات كه ان سے اُمين ہم واقع ہوا، وہ وہم ہى ہے كہ وہ فراتے ہيں يہ آيت وطی في الدبركے بارے ہي سے جيساكہ واوقطیٰ اورطران كى دواية مين ان عُرسے مراحة ثروى ہے جبكوا بن جريرطبري فرائ تقريري ذكر

له اور انزال که وقت می آیک د مار وارد مولی ب کمانی العصلی مین دالله التحال شیطان فیاد زهنی نفسیه، بعن دل می بدد مادید حامثیه کوکب، ته د صریت جابر بنواخرم ابنی دی و سلم دا استرزی والنسرائی واین باجر، قاله المستذری احد عون . كيا ہے ، اورا مام نخارى رحمة الشرعلية نهى كم بالتقسير ميل بن عمرى اس دواية كو ذكر فرماية، ليكن ميان بيل الكه كراك بريان بيور دى لفظانى كامجرة وكرينيس كيا ، يا تو اس لفظ كى تب حت دستناعة كى وجه سے دكما في تقر مي الگ نگوم) يا بقول مبعض شراح كے عدم تحقيق اور تر دوكى وجه سے بنا برا خلّا ب روايات كے ـ

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ میڈیم کا اس بھی اختلاف ہور ہا ہے کہ معزت اب عرکے طرف ابا جر ڈیرکی نسبت درست ہے۔ یا ہمیں ؟ سوبعض علی ارجی بیں جافظ ابن جربی ہیں وہ اس کی صحت کے قائل ہیں کہ یہ بغیر من کا امر فی الفتح اور بعض دو مرسے معزلت جن ہیں جافظ ابن تیم (فی تہذیب لیسسن) اور حافظ ابن کیڑ پہش پہش ہیں وہ اس کا شدت سے انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں ابن عرض سے اس میں وہم ہمیں ہوا بلکہ توگوں کو ان کا مسلک مجھنے ہیں دیم ہوا ان کی اصل رائے تو ایست کی تقدید میں دیم ہوا ان کی اصل رائے تو ایست کی تقدید میں دیم ہوا ان کی اصل رائے تو رائے کے خلاف اس کا حرب جو معزت ابن عباس کی ہے لین امیان فی الفرج من ناحیۃ الدیو و خلاص کا استدراک ابن کی ما ذخل کی دائے کے خلاف استدراک ابن کی رائے کے خلاف است دراک ابن کی روایات اس کے عدم جواز میں ذکر کی ہیں، ابن تیم نے بحوالہ نسانی کیک پر وایت بھی ذکر کی ہیں، ابن تیم نے بحوالہ نسانی کیک پر وایت بھی ذکر کی ہم ہوں قال وہ التحییض ؟ قال ناتیم می کی اور ایس کی مسید ہیں بسار قال قدت اوابی عران انورشاہ صاحب کی دائے بھی ہی ہو کے اس خاص ہے اور کی الب تا تادیل مقط ہے اور ایس عرف الدین اور کی مسلک کو جہور کے مسلک کے موافق قرار دیا جائے ذکہ اس کے خلاف ۔ بھی لائے الدی الدی ایست دیک ایست دکہ ایس عرف الف ا

یْروامنے رہے کہ جس طرح معزت ابن عرضے اس مسئل میں نا قلین کا اختلاف بایا جاتا ہے اسی طرح نفت کے دوبڑسے الم مالک بن انسس والم مشافئی رحمۃ الشّرطیم سے بمی اس میں اختلاف نقل کیا جاتا ہے جوشروح صیرے ہیں مذکورہے اور معزت مہمار بنوری نے بمی بذل لجہود میں اس کونقل فر پلیا ہے اور پر کم تحقیق پر ہے کہ یہ دونوں الم جہود، ی کے مسامتہ ہیں لیس وطی فی دہر المُوْة با تفاق ائمہ اربعہ حوام ہے البتہ حافظ ابن مجرفے اس ہیں بعض محابہ ودبیح علماد کا اختلاف ثابت کیے دائر جماد کا اعلاب

ا منها کان هداالهی من الانصاد وهم اهل ویشن مع هذا الهی من الیهود وهم اهل کتاب ایز-مرح مرمث خوره بالا بیت شریفه نساء کموحوث فکعرکے شان نزول کے ذیل میں محفرت این عباس محفرت ابن عمر کی دائے کو ردکرتے ہوئے فرلمتے ہیں بھر کی ماصل ہے میرمز منودگ آبادی شروع میں ششر کہ تنی و بال آبل وش (مزکین) ہواسان کا نیکے بعدائف ارکہ ایسے تھے اور میرود ہوال کرتہ ہے وہ بھی وہاں سے تھے ، نیزیہ بات بھی تھی کہ پرشکیس میرد کو ہو جران کے

له بغلا برجي بخادى كى دوايت كامقتفى بجى يې جا دواسى لئے اېنوں نے اسكومبې دكھا ہے، اورابودلؤد كى يوجوده رواية تواسيس تقريبا حرت كهديد نكه يدايساگناه بيسي وشروں اورآباد يون كواجا دوين والا، تهاه وبرباد كرني الا ہے، قلت وفى الحديث ليمين الغاجرة تذر الديار بلاقع س

باب فى اتنيان الحائض ومباشرتها

یرترجۃ انہاب اورسُند اورایسے باسکے بعدا نیوالا ترجُۃ انہاب کی بالطہارۃ میں الواب الاستحاضری گذرگی ہے۔
افلاننکھوں فی البعیض ان دولؤں معزات کامقعودیہ تھاکہ یہودکی اورمزید تخالفت کیجائے اور خصرف
یہ کہم لوگ حائفنہ کے ساتھ کھانا پینا اور ایک ساتھ رہیں بلکہ اسس کی سناتھ جماع بھی کیں اگر آپ کی اجازیت
جو، اس پرمفعس کلام باب مواکلۃ الحائفن میں گذرگیا۔ قال المنذری وافز چُرسلم والتر غدی والنسائی وائن اجداد عون

باب ماجاء في العزل

حزل یہ ہے کہ اُدی وطی کے وقت جب انزال کا وقت آئے تو فورا اپنے عضو کو باہر کردے تاکہ حمل من عمرے، حصنور کے زمانہ میں زیادہ ترصحابہ کرام کو اس کی نوبت بائد ایوں کے ساتھ پیش آئی تھی جس کی وج بیمتی کہ ایک طرف توصابحت ہوتی تقی صحبت کی دوسری طرف فدریہ کی بعنی بائدی کی قیمت کی کہ بوقت مترورت اس کو فروخت کرسکیں اور به فروخت کرکے اس کی قیمت عاصل کرنا اسی وقت مکن ہے جب اس کے اس وفی سے بچر پردانہ ہو کیونکہ ولادت کی صورت میں وہ یا ندی ام ولدین جائے گی جس کی بیع ناجا کر ہے۔

روایات عزل کی تشریح اور مذاهب نم انتیابدرماننا چاہے کہ تفریق بھی روایات مدیشی سے عزل کا جواز نمین غیر مذید ہونا

میح بخاری میں عزف سے تعلق ایک مختفر ساباب ہے جس میں دو تمین روایات ہیں کت نعزل والقران بین آل ، کراحۃ یا منع کی کوئی روایت اس میں ہمیں ہے ، البتہ میح مسلمیں ایک روایت ہے بعی مدیث قدار بنت وہرب جس میں ہے ذات آلوا دالحنی جس کی وجہ سے دور شواریاں پریا ہوگئیں ایک حکم عزل کے بارے بیں اسلے کہ مدیث مدامہ کا مقتضی یہ ہے کہ وہ عموع ہے جب کہ دومری تمام روایات سے اباح تر مستفاد ہو تی ہے ۔

ا وراياحة ومنع كاجونغارض ب اس كى مختلف توجيبيس كى كى بير، قال البيه قى النبى محول على التزيد لاعلى التريم واحاد الجواز على نغي التحريم، ومنهم من دجح رواية المنع كابن حزم كما بومسلك وبعضهم بعكس ذلك -

اس كے بعد جاننا چا جئة كدع ل كے حكم ميں فقيدا د كے ما بين يرتفعيل ب

عندائجہور والائمة الشلاثة و كيسا تقور لكر تابيزاس كى اجازت كے مكر وہ ہے اورشا فعيہ كے نزديك دوروائيس بيس كلاعة اور عدم كراعة د بوالراج عندالماخين، اوراً كمرعورة المة بو تو اگرائي ملوكہ ہے تب تواس كے سامة بالا تفاق جائز ہے مطلقاً دلوبغيرالاذن اوراگر المتر مزوجہ ہے تو وہ مكم بيس ترہ كے ہے لہذا عندالجہور والائمة الثلاثة بينرا ذن كے مكروہ ہے اوراس بيس معترا ذن سيد ہے عندالائمة السشلاث على الان ج عندہم وعند الصاحبين المعترا ذن الدمة اور ابن حرم ظاہرى

له غیر مغیداس نے کہ با وجود عزل وا تواج ذکر کے ایک و وقعل مٹی کا وہاں ٹیک سکتا ہے اور وہ حل کے لئے کانی ہوسکت ب پنا نچہ ایسا ہوا بھی ہے۔ ایسا ہوا بھی ہے جیسا کہ بعض روایات پیس موجود ہے کہ بعض محابہ فیعزل کیا لیکن اس کے با وجود تمل مغیرا جس کی اطلاع ا ہنوں نے حضور کو آگر کی آج نے فرایا ہم فیر تی کہ بیا تھا *

کامسلک پیہ ہے کہ عزل مطلقا حوام ہے خواہ حرہ ہویا امرّ (من الاوجز) . فاصبناست بَایَامن سَنْجِی الْعُرَبِ ۔ راوی کم رہاہے ہم فے حضور کے سائی بنوا لمصطلق کے سائھ غروہ کیا اوراس غزوہ میں بہت سے عرب قید کول کو قید کیا،

استرقاق العرب كالمستملم اس برشراح كلدره بين كرنوالمصطلق فالعروب عظي بساس معلوم بوا عرب كوجگ مين قيد كرنا جائز بين مور كارنوب بين كان الم الومنيفة عرب كوجگ مين قيد كرنا جائز بين اس معلوم بوا الم بومنيفة كرنديك استرقاق عرب جائز بين اس كاجواب بذل فجهودين يديا ب كرمسك يه معند كرزيك جال الرب كوقيد كرنا جائز بنين انساد وصبيان كوقيد كرنا جائز بنين الدندي افره بهاي مورث نشادي سيستعلق ب احدة ال المدندي افره بهاي والنساني احون نادني المهنوان و يكرنا جاك مل المرحب المحب الم

اصابۃ اصل بعن جماع ، جنوکام دات میں آدی تنہائی میں اپن بیوی کے ساتھ کرتا ہے ، چم دن میں اہل مجلس میں سے سے اس کا تذکرہ کرنا ، اس کی کرا حدۃ کابیان ، کواہۃ اسکی ظام رہے اولاً اس لئے کہ سراس ہے کہ قابل اخفاد کی دوسرے اس لئے کہ یہ احتمالہ حرکت ہے کہ قابل اخفاد کی مصلحت کو منالئے کر دہا ہے ، چمر اخفاد کی خوام ان کے کہ دہا ہے ، چمر اخفاد کی خوام ہے کہ دوست ہو ورد ہوقت اس وقت ہے جب یہ ذکر تفریخا بلا ضرورت و مصلحت ہو ورد ہوقت ماہ جب میں موجود ہیں۔

ہارے دوی جوان کو دیکھاہے ؟ (ابوہرمرہ قبیلۂ دوس کے تقے) تین مرتبہ آیے نے اس طرح دریا نت فرمایا ، ایک تحق بولا جى بال يارسول الشروه يدرسي مسجد كماس گوشر ميں شديد سخار ميں ، آيث يدس كرم يرى طرف تشريف آي خايرنا دست مبارك ميرس بدن يرركها اورميرت من ايك اچى بات فرائ (جلادعائيه) ين فورا الم كمطرا بوا (أي كم دست مبارک رکھنے سے قوت و توانائی آگئ) اور آیے کیسا تھ چلنے لگا آیب اپن نماز پڑھنے کی جگہ آگئے، اس وقت مجد يس دوصفين مَردون كي اورانيك صف عورنون كي تقي يااس كاعكس دوصفين عورنون كي ادرايك صف مردول كي اتبيت نے ناز شروع کرنے سے قبل فرایا اگر ابالغرض امجے نماز میں کوئی مجول چوک ہوتو اگرم دنتمہ دیں توکسیے کے ذریعہ دیں اور اگرىقىددىن والى عورت بوتو وە تصفىق كرىد دىمىياكدىقىددىن كاطرىقەدى أىگەرا دى كېتاب كداپ نے نماز براجاكىكىن كونى سهو پیش منیں آیا، بهرمال نماز سے فراغ پر آبص نے فرایا مجالیت کمو، مجالیت کمو اسب اپن اپن جاکہ بیٹے رہیں) اور حدوثنائك بعدائي في اولاً مردول كيطرف متوج موكرفرايا كياجب تميس سے كوئى تخف اپنى بوى سن يهسترى رناچا بتا ہے تواس وقت دروازه بندكر كے يرده كا استظام بني كرتا ہے ؟ حاصر ين في عرض كيا جى بال يرده وغيره كر تتے بيل ، آب ف فرمايا اورهيرلبندمين كمياكر تاسهه دوسنتول مين بيين كراس يوستشيده فعل كما افشادكر تاست كدمين نيرات ايئ بيوى كمسامقر اس طرے کیا اوراس طرح کیا، اس برسب فامیش رہے، اس کے بعد آپ مستورات کیطرف متوج ہوئے اور ان سے جی میں اراض كاردادمين موال فرمايا، وه بحى سب فاموش ربي فجشت فت الأعلى احدى دكبتيها . اليكن ايك مورت ف جواب کا ارادہ کیا) اوروہ ایٹری کے بل بیٹھ کراور ذرا گردن آگے کو نکال کر آگہ آب اس کو دیکھ سکیں اوراس کی ہات کو بسمولت سنسكي اس فعرض كيايادسول الشرامهم بيتعد فود وامهد كيتعدة أنناه البسابي بعجواب نے فرمایا بیمر دھی اس طرح کا ذکر تذکرہ کرتے ہیں، اور بیعور تیس بھی اس طرح کا ذکر کرتی ہیں ، یس کر ایسے نے اس فعل کی قباحت كوشال سي مجهاياكه برتواليسابى ب جيكونى سبدك سائف علان طور بركلي كويدي بس جاع كرب -بخرى الشرسية ادولانا محراعنا المواطر صلوات وشروسلام عليظ أله . أي في واقعى رسالت كاحق يورا يولا ا دا وفرا ديا كائل الكرانى كى سائقه برجيون بركى بات كواچى طرح مجهاديات. مجهمهاوم بواكداس زمان يس يرمن عام طورسفيايا وارباب نوجوا بور کا اس میں عام ابتلائے خصوصا جس کی نئی شادی موتی ہے اگر وہ مؤد ذکر مذکرے تواس کے ساتھی باصرار اس سے دريا فت كرية بين فانا نشروانا اليرواجون والى الشرائستكى- قال المنزرى اخوالترزى والنسائى مخفرالعقمة الطبب اهد وزاد في كملة المنهل احدوالبيهي.

وبذأ آخركماب النكاح والحديشراولا واخرا-



كتاب الظلاق

اس كي بعداب بم بيال اختصارك بيش نظومرف دوباتي اوربيان كرتے بين (١) طلاق كاننى وشرع معنى ـ

(۲) طلاق كقسيس مع اختلاف ائد، مثرج صريث كے لئے ان دوكے بيان كى اصتياج زياده ہے۔

بعث اقل: طلاق اسم مهدر به ورمصدر تطلیق بے بیسے سلام ونسلم، طلاق کے نوی منی صل الوثاق دگرہ کھولنا) مشتق بے اطلاق سے معنی ارسال وٹرک کہا جا گا ہے اطلق الاسیر قیدی کوچھوڑ دیا، اطلق الناقة نافة کی رسی کھولدی، نکل میں اس کا استعمال بار تغییل سے موتلہ لینی تطلیق اور غیر نکالے میں باب افعال سے -

اوراصطلاح معنی بی دفع القید الناب شی عابات کاج ، اس تعلق اوروابستگی کورفع کردینا جس کا ثبوت شرقا نکاح کے دربید سے برتا ہے ، شرعا کی قیدسے قید صی فارج ہوگئی بعی صل الوثاق رکرہ کھولنا) اور بالنکاح کی قیدسے حتراز ہوگی عتق سے اس لئے کہ اگر چرعتی میں بھی اس قید کا رفع ہوتا ہے جو شرعا ثابت ہے لیکن اس کا ثبوت نکاح سے نہیں دیکہ شراء وغیرہ سے ہوتا ہے ، (زیلیمی)

محدث ثانى: طلاق كى اولاً دوتسيس بي طلاق سينة اورطلاق بدعة عيراول كى دوسيس بي، طلاق حسن الوراس

سله بهال پر بیموال مشهور بے کہ طابق توعدات شی مبغوض ہے کافی الی ریٹ پھر طابق کے سنۃ ہوئیکے کیا معنی اجواب سے کہ کو طابق فی صد ذالہ مبغوض شی ہے لیکن بہر حال بوقت عزورت شربعیت نے اس کی اجازت دک ہے بھر الیقاع طابق کے بعض طرق تو درست اور تیجے ہیں اور بعض نادرست ہیں ۔۔۔ (۱) طلاق احسن پرہے کہ زوج مد سخول بہا کو ایک طلاق دسے ایسے طہر پین جس میں اس نے اس سے وطی مذکی ہو بہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہوجائے ، اورلیس ایعنی اس کے بعد دوسری اور شمیری طلاق مذرے دا، طلاق حسن پرہے کہ ذوج مدخول بہا کو بزمان طہر ایسا م پڑھیں وطی مذکی ہو ایک طلاق دے ، بچراس طرح دوسرے طہر پیں دوسری اور تیسرے طہر پیں تیسری طلاق دے پہال تک کہ عدت یوری ہوجائے۔

مذکورہ بالا تعربیہ سے علوم ہواکہ سنیۃ طلاق کا مدار دو چیزوں پر ہے مدراور وقت بعنی طہر دامد میں ایک طلاق سے
زائد مذد ہے اے دوسرے یہ کہ بزمامۃ طہر دیجائے ہیں اگر ایک سے زائد دی یا حالت جیس میں دی تو وہ طلاق بدمی ہوگا کیونکہ
ایک سے زائد، زائداز حاجت ہے ، حاجت ایک طلاق سے بھی پوری ہوجاتی ہے اور طہر کی قیداس کے ہے کہ چیس کی طلاق ایس
اخیال ہے اس کا کہ حزورت و مصلحت کیوجہ سے ہنو بلکہ نفرت کی وجہ سے ہو کہ جیس کی حالت گندگی کی حالت ہے اور دوسر کی
خزابی اس میں یہ ہے کہ حالت جیس میں دیتے سے تطویل عدت لازم آنا ہے کیونکہ جن بیش میں طلاق دیجائی کی وہ بین تو عدت
میں شار مہیں ہوتا اس کے علاوہ تین جیس عدرت کے ہوں گے۔
میں شار مہیں ہوتا اس کے علاوہ تین جیس عدرت کے ہوں گے۔

اور پرجوعدم وطی کی قیدہے اس کا منشاً پرہے کہ وطی کی صورت ہیں اخمال ہوجائیگا علوق (حمل) کا جس سے شکہ عدت مشتبہ ہوجائیگا، اس لیے کہ حالی کی عدرت وضع حمل ہے اور غیرحا مل کی جیض تواب پرعورت فلہور حمل سے قبل متر در رہے گی اس میں کہ میری عدت کیا ہے ، نیز وطی کے بعد چونکہ رغبۃ الی المراق فی انھال باتی ہنیں رہی اس لئے اس وقت ملاق دینے میں اختمال ہے اس کا کہ پرطلاق مزورت کیوجہ سے مہنو ملکہ عدم رغبت کیوجہ سے ہو، حالانکہ طلاق سی وہ ہے جو صرورت ومصلحت کی بنا دیر ہو۔

۔۔ بس ایقاع طلاق کا جوط بھے وریٹ سے تابت ہے اس کو طلاق سنۃ کہتے ہیں بین طلاق کامشروع طریقہ کس مسنون بعن مشروع رقاعدہ شعیبہ کے مطابق واسٹر علم ۱۱۔ کے طلاق حس کو طلاق سنۃ بھی کہتے ہیں۔ بہاں پر یہ دوال بوتاہے کہ طلاق احسن تو طلاق سنۃ کا اعلی فردہ سے مجر طلاق حسن ہی کا نام طلاق مسنۃ کیوں رکھ گیا جواب یہ ہے کہ اس س تعربیت امام انگ کے مسلک پر کہ وہ تین طلاق و کو جواس طور پر دیجائیں منی بہیں بانے بلکہ بدعی کہتے ہیں طلاق سنی ان کے نزدیکہ مخصرہے طلاق واحد میں ایک مصد ڈائد طلاق مطلعةً انکے نزدیک فلاف منہ ہے ہو اسی طرح برجی واضح رہے کہ مذکورہ بالانترافی طلاق سن کی ان کورلوں کے کا قاسے ہے جو ذوات الجین ہوں اور جو عورتیں ذوات الاشہر ہیں دہی کوسین ہیں آ باجیسے صغیرہ ، کبرہ آئے۔ وحاملہ ، ان کی طلاق سن برجی کہ ہم ہاہ میں ایک طلاق دیجائے ، تین طلاق برجی کوسین برن اور کی اسے میں مدم الوطی کی قید ہی ہمیں ہے ، ذوات الحین میں مدم الوطی کی قید اس سے مقی کہ وطی کی صورت ہیں وہاں علوق کا احمال ہے جس سے عدت کا مسئلہ مشتر ہوجا آہے اور ذوات الاشہر میں براتھال ہے ہمیں استحق کہ وطی کی صورت ہیں وہاں علوق کا احمال ہے جس سے عدت کا مسئلہ مشتر ہوجا آہے اور ذوات الاشہر میں براتھال ہے ہمیں اسکی ہے اور ذوات الاشہر میں براتھی مشرح الاش سنی کی تعریف میں اور فالم ہم المورک ہوئی و براکلہ ماخوذ من الزبلی مشرح الکنز .

۱۲۹ طلاق کی قدم آئی یعنی طلاق بدی وہ ہے جو طلاق سنۃ کی دولوں قسموں کے خلاف ہو بایں طور کہ ایک سے زائد ویا تین طلاق بردی جاتی ہو ایک طلاق ہو دیا تین طلاق ہو دو اور تین طلاق ہو دیا تین میں سے دیا تین طلاق ہو دیا تین میں سے دیا تین طلاق ہو دیا تین میں میں میں میں کی تین کی تین کی تین کر میں کی تین کی تین کی تین کر دیا تین میں کی تین کر دیا تین کر دیا تین کر کر دیا تین کر دیا تین کر دیا تین کر دیا تین کر دیا تین

طلاق فی کیمس سے رجوع کا امر وتسیل علی الاستجاب بھراس کے بعد اگر چاہے توطہریں طلاق دے مزچاہے تو نکاح میں باتی رکھے ، آب یہ داروایا وسے توکو نسے طہریں ، حیض کے بعد متھ ماڈ آ نوالے طہرین طلاق دے مزچاہے تو نکاح میں باتی رکھے ، آب یہ داگر طلاق دے توکو نسے طہریں ، حیض کے بعد متھ ماڈ آ نوالے طہرین یا طہر آئی میں اس میں دوایات مدینتی ہی مختف میں اور دوایا فہریہ میں بعض روایات ابن عربیں طہراول مذکورہ اور بعض میں یہ ہے کہ طہراول کے بعد آنے والے دوسرے طہریں دی کا ماس بین کی دائے طہر تانی کی ہے اور فلائم الروایة بھی یہی ہے اور امام صاحب کے مزدیک طہراول میں بھی دے سکتے ہیں ، کی قال الطحاوی وقیل الاظہران الله م مع الصاحبین ، یہ اب تک طلاق کے سلسلہ میں جو کچھ لکھاگیا مذہب من کی دوشنی میں اور اس کے مطابق لکھاگی مذہب من کی دوشنی میں اور اس کے مطابق لکھاگی مذہب من الصاحب میں اور اس کے مطابق لکھاگی مذہب من المحاص

ا قسام طلاق میں است شائد کے مسالک شافتی کے نزدیک سنیۃ طاق کا مدار عدد پر ہنیں صف زمان پرہے، طلاق میں است است ان کے نزدیک بہت کہ طلاق دیجائے زمائہ طہریں ایسا طہر جس میں زوج نے وظی منکی ہو، خواہ طلاق ایک ہویائیں بیک وقت فئی متن ابی شجاع فالسنۃ ان ہوتے الطلاق فی طہر غیر مجامع فیہ، والبیعۃ ان ہوتے الطلاق فی الحیض اوئی طہر جامع ما فیہ احدید ان کے میہاں ان محور توں کے بارسے میں ہے جو ذوات الحیض ہوں اور جو ذوات الاشہر ہیں ان کے بارسے میں ان کی گابوں میں یہ لکھا ہے کہ ان محور توں کی طلاق میں سے جس طرح میں طلاق دیجائے گی وہ مباح ہے۔

ر پا مسلک حنابلہ کا سوان کی اکثر کتب میں جیسے الروض المربع، نیل الما دیں، زاد المستقنع، جمع الثلاث کو طلاق برعة اور حوام تکھا ہے اگرچہ متعدد اطہار میں بول اور ابن قدامہ نے مغنی میں امام احمد کی جمع الثلاث میں دوروا بیت نقل کی ہیں اول یہ کہ دہ جمی طلاق سنة بہی ہے رکو خلاف مخی رو خلاف اول ہے وقال اختار منرہ الروایة الحرقی، اور روایة نائید یہ ہے کہ جمع الشاف من موام اور بدع ہے ابن قدامہ کے کلام سے معلوم بو تاہے کہ ان کے نزدیک ترجیح حرمت می کو نائید یہ ہے کہ جمال کے نزدیک ترجیح حرمت می کو نائید یہ ہے دوایت دوایت و دوایت دوایت و دوایت دوایت ما تاہے اور جمع الاثنات کی حرمت کی حرمت کی حرمت کی حرمت کی تردی میں اس کے دوایت کی حرمت کی حرمت کی حرمت کی تردی کی حرمت کی حرمت کی حرمت کی حرمت کی حرمت الشاف کی حلت و حرم مت کے کہ لامل جمید میں اس پر دعید بیں اس پر دعید بی

وارد ہوئی ہیں جو شروح حدیث و کمتب فقہ ہیں ، کورہیں ، نیز شریعت ہیں جن مصالح کی بنا پر طلاق ہیں چند عدد رکھے ہیں (کما تقدمت الاسٹارۃ الیہائی مبدأ کمآب الطلاق) ایک ساتھ تین طلاق دیتے ہیں ان مصالح کو کمیسٹالغ کر دیناہے جو انہتائی نادانی و ناسٹ کری ہوئے کی بنا رپر حوام و معصیت ہے۔ اور حضرت امام شافنی واحمد فی روایۃ جرجمع الدثلاث کوجائز قرار دیتے ہیں وہ استدلال میں عویم عجلانی کے قصہ بعان کو بیش کرتے ہیں کہ انہوں نے معالات کے بعد آہے کی بحد آہے کی بحد آہے کی با وجود آہے نے ان برکوئی معلان کے بعد آہے کی بحد آہے کی با مرا ۃ رفاع کی حدیث جس نے آہے کے سامنے ماحر ہوکر یہ اعزاف کیا کہ رفاع نے مجھے طلاق بند دی ایسے ہی فاطر ہون کے ای مربوب و قت ہے اس کے بعد طلاق شاخ کی اور قبے میں اور اس کے مطاوہ جو طلاق تلاشہ کے اور قبے کہ دیا ہے کہ دیا تھ کہ دیا تا تو دال تو بنات تو دموجب و قت ہے اس کے بعد طلاق دینا غیر موثر ہے ، اس کے مطاوہ جو طلاق ثلاثہ کے اور قبے کہ دیان تو بنات تو دموجب و قت ہے اس کے بعد طلاق دینا غیر موثر ہے ، اس کے مطاوہ جو طلاق ثلاثہ کے اور قبے کہ دیان تو بنات تو دموجب و قت ہے اس کے بعد طلاق دینا غیر موثر ہے ، اس کے مطاوہ جو طلاق ثلاثہ کے اور قبے کہ دیان تو بنات تو دموجب و قت ہے اس کے بعد طلاق دینا غیر موثر ہے ، اس کے مطاوہ جو طلاق ثلا شاک کے اور قب

بیں وہ سب آپ کے سامنے کہاں بیش آئے ہیں یا دینے والے نے آپ کے سامنے آگر اس بات کا افراد کیا ہو کہ میں نے اس کو تین طلاقیں دی ہیں اور بھر آپ کی ترک نگیرسے اس کے جواز پر استدلال کیا جائے نیز کسی صلحت سے تاخیر کمیر کا بھی انتہال ہے کہ بروقت نگیرنہ فرمائی ہو بعد میں کسی وقت نکیر کی ہو، وانٹیز سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب ۔ ابحد دنٹر ابترائی بحثیں پوری ہوئیں۔ البہتر یہاں ایک اہم اختلافی بحث اور ماقی ہے وہ یہ کہ جمع الشلاث گونا جائز اور طلاق بدع ہے نیکن تینوں واقع بھی ہوتی ہیں یا نہیں؟ یہ بحث آگے چند الواب کے بعد آرمی ہے۔

باب في من خبّب امرأة على زوجها.

صدیت المباب کی ممکن مشرح مدین البا کی مطلب یہ بے ایک فی تسکے نکاح یں پہنے سے ایک عورت ہے وہ دوری شادی کرنا چاہتا ہے توجس عورت سے کرنا چاہتا ہے دو مخطوب الشخف تے مطالبہ کرتی ہے کہ پیطے آوا بی پہنے ہوں کو طلاق دسے تب میں تھے سے نکاح کروں گی ، آپ اس کے اس مطالبہ کی مذمت اسطرے فاا ہرفر ارہے ہیں تست نے صحفت ہا تاکہ اس کہا ہوں کی بلیدے کو اجتراب دوسری جزیں وہ سب بیوی کی بلیدے کا اور دوسری جزیں وہ سب اس کو (مخطوبہ کو) سلے لکیں ، آگے آپ فرماتے ہیں ولا تنکی فائمالہا ما قدر لہا کہ بلکہ اس کو چاہتے کہ بغیراس مطالبہ کے نکاح اس کو واقع ہے کہ بغیراس مطالبہ کے نکاح

کرمے بتنا جسکے مقدر میں ہوگا دہ اس کو کے گا۔
اس مدیث کی مزیر تشریخ یہ ہے کہ اس میں امراۃ سے کیام ادہ اس میں دواخال ہیں اس طرح انتکام ہیں ہی دواخال ہیں، امراۃ کے دواخال پر ہیں ۱۱) اس سے مراد مخطوبہ سے بعنی وہ دو مرک خورت جس سے بیخف شادی کرنا چاہ ہاہے۔
(۲) اس سے مراد صرح سے بعنی شخص مرکور کی دو ہیو لوں میں سے ایک ہوی ، دلتنگی ہیں ایک احمال یہ ہے کہ اس کو مصوب کے اس کو مصوب کے اس مصدر اور خوار نا میں میں ایک احمال یہ ہے کہ اس کے حصر کے استقراع کے معنی کی چیز کو فارغ بعنی مالی کرنا اور یہاں مرادیہ ہے کہ جو اسٹیاء اور نعمیس دو سرک کی بلیٹ ہیں ہیں لین اس کے حصر میں ہیں ان سب کو پرخلوب اپنی بلیدے میں منتقل کر ہے ہا

الجزوالرالع

يرها جلت كتستفرغ برعطف مانتة بوئ . دوسراا حمال يه يكداس كوبعييغ امرمجزوم بإهاجات اوراس كاعطف السكا يرماناجائد. اب يركي جارصورتين بوكيني ١١٠ لتنكم كومتصوب برصاحات اورم أمّ سع خطور مرادلباجات ٢١ لتنكع كو منصوب برهاجات اورمراً ة سے ضره مرادليا جائے (٣) لنتنكح كو بحروم برهاجات اورمراً ة سے خطوبه مرادليا جائے (٧) لتنكع كومجروم يرها جائ اورمرأة سه مزه مرادليا جائ -

ابالناميں سے برصورت کا مطلب بھیتے، با سکل شروع میں جومطلب لکھاگیاہے وہ ان صورتوں تیں تیسری صورت کامطلب ہے ، یونتی صورت میں مطلب یہ ہوگا۔ ایک موکن دومری سوکن کے بارسے میں اپنے متو ہرسے طلاق کامطالبہ مذكريده الس كرحصد كى بيزون كوليست كے لكت بلكراس كوچاہتے كەموچودة حالت بى بس اسكے نكان بس قائم رہے جس كے مقدر يس جوبوگا وه اس كومل كررَب كا داس صورت بين نكات سے مراد تشبت في السكاح بوگا يعني نكاح بيس باقى دم نا۔ اور ست پیلی صورت بی مطلب برموگا مخطور سوال مرسد سابق بوی کے طلاق کا تاکہ سکے حصے کی جزی خود لے مے اور ماکہ وہ اپنا نکاح استخص سے کرلے۔ اور دوسری صورت میں مطلب پر مردگا، ایک سوکن دوسری موکن کے طلاق کا سوال مرسے اس کے حصے کی چیزوں کو بینے کے لیے اور تاکہ وہ سوکن اپنا نکاح کسی دوسری جگہ کریے ، اللہ تعلیٰ شام شراح مدیث کوبهتری جزار خیرفرماست کدیرصرات شرح مدیث کا حق اداد کر دسیته ہیں ،اُود یہی حال فقیما د کوام کلیے كروه استنباط مسائل مين كي كسرنين جيورت بي فيزام الشريعان عناما بواصله وحشرنا يوم القيمة مهم وحديث الباب اخر والعنا البخارى والشان والرَّمِرُ مرامن صريف محدين ميري عن الدَّبرية العنون وُنهل-

مَابِ فِي كُمْ هِينة الطِّيلاق

مااحل الله شيئا ابغض اليه من الطلاق ،اس مديث كومصنف في روط بي سه ذكر فرمايا اول ان يس سے مرسل ہے دوسرامستد قال المندى داخرجرائن ماجروالمشہورفيللرسل دہوغريا عرفن)

طلاق باوجود جائزاور صلال بوف كيم معوض عندالشرتعالى ب معلى بوابرطال تى محديني بكدبين ملك بعن صلال مبغوض بوقيين اس مدیث پرامام خطب بی تخریر نسرماستے ہیں . طلاق کی السيت نفس طلاق كاعتبار سيهني بلكداس برطعي اورسور

مشيت كے كا فاسے ہے جوسبب طلاق ہے اس لئے كہ طلاق توم بات ہے حضورصلی اللہ علیہ و بنم نے حصرت حفظ كرو ایک مرتبہ طلاق دی تھی پھربعد میں رجوع فرالیا تھا۔اس طرح ابن عمرک ایک بیوی تھی جسسے ان کو تو تحبیت تھی کیکن ان کے باپ عمرم كووه بسندند على وه نهيں چاہتے تھے كروه اين عرك نكاح يس رہے، اس بات كي شكايت ابن عرف صفورسے كي آگ نے ان سے فرمایا کرتم اسکوطلاق دیدو امپراہنوں نے اس کوطسالاق دیدی ۔ پس ظاہرہے کہ ہیکسی کوائسی شی کا حکم بہیں کرسیکے میں جو عندا لله کروه مواص میں کہا موں اس طرح مارے فقار نے بی لکھاہے ،علام زیلی فرماتے ہیں بعض لوگ کتے ہیں

طلاق بغیر صرورت کے مباح بہنیں ہے دی رہے اپنوں نے اسکی تائید سی کچے احادیث ذکر کی بیں) اس کے بعد فراتے ہیں اور ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول اواطلع تم النسار فطلقو هن لعد تہن ، نیز باری تعالیٰ کا قول لا جناح علیکم ان طلعتم النسام ، وطلق دسمول الشرصیاء الشرعلیہ وسلم حفصة والصحابة وضوات الشرتعالیٰ علیہ کمانوا بیطلفون من غیر کیرائخ .

بابفى طلاق السنة

عىعبدالله بن عمرانه طلق امرأية وي حائض الز.

ابن عمر على زمان مين ملاق دين كا تصادر اس متعلى الله المستنب رهد لله تعالى است المستندر على المستعدد على المستندر على المستندر على المستندر على المستدر على المستان كياب يد

له بعن اگر مکر ده تنزیبی ب قومستی ملامت اور مکر ده تحریکی به و توعقاب ۱۱۰۰ سله جس کوطلاق سستی کیتے بیں اور جوطلاق خلاف شرع بو جس کو بدعی کہتے ہیں وہ نا جائز اور حرام ہے ۱۱۰۰ سلاق بعض حالات ہی حرف مباح اور بعض بین سخب اور بعض میں واجب بوجاتی ہے اور بعض حالات میں مکر دہ جن کی تعضیلات کتب خد اور شروح حدیث میں ندکور ہیں ۱۲ مدین من ورب جمله محاص سن میں موجود ہے مصنف نے اسکے جلط ق کو بہت اہمام سے ذکر کیا ہے اوراس کے ایک طریق پر جس میں ایک زیادتی ہے جو جملہ مذاہر ب اربعہ کے طاق سے اس پر شدت سے نگر فرمائی ہے۔
۔ ان کی اس بیوی کا نام جس کا بی تقسیم کم گیا ہے کہ است ہم تہ وقیل انوار ممکن ہے اس کی اس بیوی کا نام جس کا بیق میں میں تعدد طلاق دینا اس بی تواضلات میں اورانوار نقب واحد فی روایتر السی طلاق فی ذمن کی میں الا تفاق طلاق بدی ہے ایک مساتھ متعدد طلاق دینا اس بی تواضلات ہے شانعیہ واحد فی روایتر السی طلاق

فی ذرخی محیقش بالاتفاق طلاق بدعی ہے ایک مسائقہ متعدد طلاق دینا اس میں لواضلاف ہے شاخیہ واحد فی روایتر السطالق بعرجہ بہنیں ہے بلکہ سی ہے دکرا تقدم التفعیس کیکن طلاق فی حال انجیف بالاتفاق طلاق بدعی ہے، ابن عمر بنے مرف ایک ماں قدری تقدید سے کہ دینہ ماری تر میری مرکز تر مرح

طلاق دى تقى جىساكە بعض طرق بين اس كى تقريع ہے-

مقال رسول الله صنی الله علیه وسلم موظ فلیوا بیعها بشولیه سکها حتی تنظیر یشو تحیفی شونظه و و حرت عمر المرد الله علیه و این المرد و المرد و

روایات صدینی بھی اس میں تخلف ہیں باب کی مدیث کے طریق اول میں جو کہ طریق نافع ہے طہرانی مذکورہ اور اس کے بعد جو طریق ارباہے بعیٰ طریق سالم اس میں صرف طہراول مذکورہے۔

مچوطلیاء کی آس میں مختلف ہُراء ہیں کہ طہر تانی تک انتظاری کیا مصلحت ہے (۱) تاکدید رجعت مرف طلاق کے لئے ہنو توجس طرح طلاق کی نیٹ سے نکاح کرنا مکروہ اور ناجا تزہید اسی طرح طلاق کی نیٹ سے رجعت بھی منونی چاہئے، اہسنا رجعت کرنے کے بعد کچے زمانہ ایس گذرنا چاہئے جس ہیں طلاق دیناجا تر نہو کیکن مذد ہے اسے (۱) تاکد رجعت کا فائدہ ظاہر ہو

سله اس بین کچر تیردا ورتغمیل ہے جو آگے معلوم بوجائے گی ۱۰۰ سطے بہاں پر ایک مسئل اصوبی ہے حل الامربالامربال شئ امر بذلک الشنی ام لا؟ بین آگرکسی تخص کویدا مرکبا جائے کہ وہ فلال تخص کوکسی بات کا امرکرے ؟ تو یہ فلال شخص آمراول کی طرف سے مامود کھا جائے گا یا بہنیں ؟ بلک اس میان مشخص کی طرف سے مامور ہوگا اس کی طرف اشارہ جلد ثانی میں مروا اولاد کم ، تسلوج انحدیث میں گذرگریا ہے ۲

و موانوطی اورجس طهر بیس وطی کیجاتی ہے اس میں طلاق دینا بدعت ہے ، ۱۳) اسٹی تھی نے عجلت کی طلاق دیسے ہیں کہ حیض میں دیدی اورطهر کا انتظار نہیں کیا اس لئے منرار وعقوبتَّ بیچکہ کیا گیا کہ طہراول میں بھی مت دو اسکے بعدطہرای میں مین متعربیط مضا ا ذاطہ وہ او وہی حاصل -

طلاق عالی کی بحث و بل الی مل تحیص ؟

تورجوع کر سے پیم آئندہ یا توطئا قد سے طہر میں داگر جمل ظاہر نہو) اوراگر عمل ظاہر بوجائے قد پیم طہر کی قدیم نہیں ، اسس مواہت سے دوبائیں نئی ثابت بوئیں اول یہ کہ حالمہ کوحیض آسکت ہے دوسرے یہ کہ حالم کو بہ طال قد رسکتے ہیں وعدرنا الن کا ماس میں کو حالت جیس بوئ کا الم نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں وعدرنا الن کا مال کا خص کو حالت جیس بوئ کو حالت جیس بوئری المال قال کو علی تاری طبی کا کا م نقا کرنے کے بعد فرماتے ہیں وعدرنا الن کا کا مقیم کے مارک کے بعد فرماتے ہیں وعدرنا الن کا کا مقیم کے مورد کے بعد فرماتے ہیں وعدرنا الن کا کا مقیم کے مورد کی ہے جا مل حالت کو طلاق کی منت بھی میں طلاق دیتے سے مانع طول عدت ہے اور حال کی عدت بہ حال وضع میں ہے فلاخی نی الم میں الم میں الم میں الم ہوئی کے مارک کے مورد کی کہ کے مورد کی کہ کا میں کو کی کہ کو کرد کے کہ کو کہ کا میں کو کی کہ کو کہ کا میں کو کی کہ کو کہ کا کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کہ کو کہ ک

فَتَلْكَ العَدَةَ الْتَى اَمُولِللُّهُ مَعَانَ ان تَطْلَقَ لَهَ النَّسَاءَ - آبِ نُدَابُن عُرِسَتِ فَرَايِ كُرْيِ صَلَاقَ سِيعِ رَجِوعً كُوكِمُ زَمَا نَهُ ظِهرِيسَ طَلَاقَ ذَوِ، لِسِ يَرِحَالْتَ طِهرِي وه عدت ہے جس مِين طلاق دينے كا انسرتعالى في عَم فرايا ہے،

عدّت كيم مداق ميں فريقين كى رہے كى توضيح و تشريح الحفطان كہتے ہيں اس سے تومعلوم بور الب كر توزان طلاق كابع

زمان عدت بعی طبر بوا داس سے قبل وہ یہ بھی کہد چکے ہیں کہ ال نظلق کہا النساد میں لاَم بمعنی فی ہے ہیں ٹا بت ہوا گرقرآن میں ثلاثة قروبسے مراد ثلاثة اطبار ہیں کما ہو مشلک الشانعیہ ۔

ام ملی وی نے اس کا جواب یہ دیاہے یہ الساس مدیث میں لفظ عدت سے عدت اصطلاحیہ مراد بہیں ہے جوکہ بالشر سے خاب سے خابت ہے دین ٹلاث ہے مراد بلکہ عدت سے خابت ہے دین ٹلاث ہے ترور بلکہ عدت سے مراد طلاق کی عدت ہیں وقت طلاق ہیں مزوری نہیں کہ جو عدت طلاق کی ہے لینی وقت طلاق ہیں مزوری نہیں کہ جو عدت طلاق کی ہے لینی وقت طلاق کی ہے دین وقت طلاق کی معنی آئے ہیں احد دعون المعبود) چنا بخرق فاموس وغیرہ کتب لغت میں عدت کے معنی متعدد لکھے ہیں فلیراجع بہذا مدیث کے اس جملہ کا مطلب یہ ہوا ہیس یہ وقت طلاق دینے کا امرائٹر تعالی نے کا مطلب یہ ہوا ہیس یہ وقت طلاق دینے کا امرائٹر تعالی نے فرایا ہے فی قولہ تعالی نے مطلق میں اعدر تہیں۔ گویا ہے امرائٹر تعالی نے فرایا ہے فی قولہ تعالی نے مطلق میں اعدر تہیں۔ گویا ہے اس اللہ کی مورد فرایا ہے اور ایک اور این اللہ کی اور ایک ورایہ وروایہ فارت مان اللہ کی اور ایک درایہ وروایہ فارت مان ایک اور ایک اور ایک ورایہ وروایہ فارت مان ایک اور ایک ورایہ وروایہ فارت مان کی درایہ وروایہ فارت مان کا دوریہ وروایہ فارت مان کا درایہ وروایہ فارت میں میں میں میں کا درایہ وروایہ فارت مان کا دوروں دوایہ بیاں ای وی میں کا درایہ وروایہ فارت مان کا درایہ وروایہ فارت میں کا درایہ وروایہ فارت مان کا دوروں دوایہ فارت کی دوروں کو دوروں کا دوروں کا دوروں کا دوروں کا دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کا دوروں کا دوروں کا دوروں کا دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کا دوروں کی کا دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کا کا دوروں کی کی دوروں کی کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی دوروں کی کی دوروں کی دوروں کی کی دو

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ فطلقو میں معد میں ایک قرارہ تھے۔ بین الحفیہ والشافیۃ جس کو مفرین اورہ تین سہی فے لکھاہے، دراصل اس ہمیت شریع میں ایک قرارہ تھ ہے کا سیاتی فی المتن ایف فی خلقہ جس فی گئے۔ تبھن بھر صفیہ وراصل اس ہمیت شریع میں اختلاف ہے بنا دبراس کے کہ شافعیہ عدۃ بالاطبار کے قائل ہیں اور صفیہ ما تعلی اس سے مراد ہد واستقبال ہے، بعن طلاق دولیے وقت میں جب کہ وہ عور تیں استقبال کرنے میں اور صفیہ کہتے ہیں اس سے مراد ہد واستقبال ہے، بعن طلاق دولیے وقت میں جب کہ وہ عور تیں استقبال کرنے والی ہوں عدت کا بینی ایسے وقت میں جب کہ وولی تی استقبال کرنے دالی ہوں عدت کا بین اور گئے کہ ترجیح اس طرح تا باب میں معلوم ہوا طبر کے بعد آئے والا زمانہ ہی دمان عدرت ہے وہوائی میں حضور بنا ور تی ترکی ترجیح اس طرح تا باب کہ عدت ثلاث قرور سے پورے تیں قرور گذرتے چاہیں اور اگر عدت طبر کو قرار دیا جائے اور طلاق اور مالی کے مدت کی وجہ سے عدت کے صاب میں گرط بر کی یا زیاد تی مسلک الشاف ویہ کہ مدت ہے موافعہ ہوگی دکر اس کے ملادت ہیں کو قرار دیا جائے اور طلاق طبر میں دیا ہے اور طلاق اطبر میں کہ تا ہے اور طلاق اطبر میں دی جائے اور طلاق اطبر میں دیا جائے اور طلاق اطبر میں دیا ہے اس میں عدت کا صاب بلا تر در درست رہتا ہے مسلک الشاف ویہ ان اعل اطبر بالدہ والے ایک اور ان ایک علادہ تیں طری عدت کا صاب بلاتر در درست رہتا ہے مسلک الشاف اعلی اطبر بالصواب ۔

فقال موق فلیراج مها شعر بیطلعتها فی قبل عدیتها. بینی ابن عرسے کموکداس وقت کی طلاق سے تو رجوع کرلے جو عین عدّ کے زمامذ بیس دی گئی پیمواس کے بعد جب طلاق دے تو ایسے وقت میں دسے جس ایس استقبال عدیت مہور ما ہمو (تاکم عدت کا حماب ودست دہے)

قال فیعتد بهاقال فه له آد ایت ان عجز واستحمق مرائل نه دریا فت کیاکیار جوع کرنے کے بعد پر طلاق شمار موگی دیا کا لعدم بوجا سیکی ؛ ابنوں نے جواب دیا بھر کی اگر شار بہوگ (اور پیرا کے فرایا) بتا و توسہی اگروہ لیسنی مُطبِّق فی الحیض عابر بوجائے ؛ ورحافت کا کام کرے دیسی دیون مرکرے) شب بھی پر طلاق شار ہوگ کہ بنیں ؟ مطلب پر

له ای طلقوص فی اول عدتیں ، وخی نقق طلقوص مستقبلات عدتیں ۱۲ کے اورطلاق بالانفاق طہریں دیجاتی ہے ابناعدت کا ذمانہ بھی طہری ہوا ۳ سے ابن قدام پینی میں اس پرتفعیل سے کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں طلاق توکسی طرح بھی ہوقت عدت پرتہیں تواسلے کہ عدت توطلات پرمرتب ہوتی ہے طلاق لامحالہ عدت پرمقدم ہوگی، طلاق سبب اورعت مسبب سبب مسبب پر ہمیٹ مقدم ہوتا ہے ۔ کلے اور یہ بھی احکال ہے کہ سائل کی مرادیہ ہوکہ پرطلات فی انحیض مشر غامعتہ ہوگی یا ہنیں ، اس صورت ہیں ابن عمر کے جواب کا سطلب یہ موگا ارے ! بٹاتو مہمی اگر کوئی شخص کی مزوری کام کو ابنی حماقت اور جہالت سے ترک کر دے توکیا اس کو معدّ و دوّار دیاجا سکتا ہے ۲ کھی نزاائٹ کی علی مسلک کے نفیت ۔

ہے کہ طلاق رجوع کر نے سے کا نعدم مفوری ہو تی ہے طلاق توظا ہرہے کہ واقع ہوگئ

اس کے بعد جا نتا ہے کہ طلاق فی انجین آگرج عند کہ ہوت کے میں اس کے بعد جا نتا چاہئے کہ طلاق فی انجین آگرج عند کہ ہوت میں ان کہ ہوت کا انجاز اور حوام ہے لیکن اس کے باو جود واقع ہوجاتی ہے مقصد کے لئے باندھے ہیں (۱) باب او اطلاق الربعة وعلی بنا ایقاع السطان و دخت ، امام بخاری نے دوستقل آرجم انباب اس مقصد کے لئے باندھے ہیں (۱) باب او اطلاق الحق المحاق بعد ناملاق المان المحالات المحالات المحاق المحلات المحاق ا

شانعیرکے نزدیک توبیطان مغاف سنبت بھی نہیں دومرے انگرکے نزدیک ملاف سنت ہے کا تقدم انخلاف فی ذکک، فی مہذکر بالطلاق، البتہ بعض دومرے علمار کا اس کے وقوع میں اختلاف ہوں کے لئے مصنف نے آگے ستقل باب قائم فرایا ہے اس پر کلام اس باب میں آئے گا۔

ئه ابوالزيرى روايت مسلمين جي بينيكن وال يرجد منس بيد جد ابوداؤد اورنسائيس ب»

ہورہا ہے کہ بعض نے اس میں صرف ایک طہر ذکر کیا ہے اور بعض نے دوطہر کہ رجوع کرنے کے بعد اگر طلاق دینا جا ہے تو طہراول میں ہنیں بلک طہر تانی میں دے ۔ اسی اختلاف کو مصنف بیہاں ذکر فرمارہے ہیں اس میں فقہار کا بھی اختلاف ہے جس کو ہم شروع میں بیان کر چکے ہیں۔

باب في سخ المراجعة بعلا لطلقات الثلاث

اس باب کی حدیث ثانی ترجمة الباب کے مطابق ہے، لیکن حدیث اول مناسب بنیں کمالای بخی، نیز بعض شخص میں یہاں یہ ترجمۃ الباب ہے ہی بنیں اس صورت میں حدیث اول تو ترجمۂ سابقہ لینی طلاق السسنہ کے مطابق ہوگی اسپیکن حدیث ثانی مطابق بنوگ فیذا من تفرف الزائنیں۔

اق عبوان بن حصين سئل عن الرجل يطاق امرات شديقع بهادلم يُشْهِ لد على طلاقها الإ-اس روايت مع معلوم بورما ہے آدى كو طلاق پر بھى گوا ہ بنانے چاہئيں اور رجعة پر بھى ، اشہاد على الطلاق توكسى كے مزديك واجب بمنيں ہے مؤسست ہونیا ہے مؤسست ہونیا الرحمة كامسك مختلف فيہ ہے ، حنفيہ كے نزديك توغيروا جب ہے مؤسست ہونا لكھا ہے مشافعي كامسك سٹرح افزاع بيں سنت ہونا لكھا ہے اور لكھا ہے ہوں اور لكھا ہے ہوں اور لكھا ہے ہوں ہوں ہے كانى الام دعن احمد روايتان الوجوب والاستجاب ادھ۔

میں کمت ہوں شوکانی نے بھی امام ماکک کا مسلک و جوب الاشهاد علی اگر جونتہ لکھا ہے لیکن کتاب الکافی (لابن عبدالبر) میں لکھا ہے لیستخب الاشہاد علی الطلاق و کذا علی الرحینۃ وقبیل الاشہاد علی الرجعۃ اوکد اجو اسی طرح تکملۃ المنہل میں بھی ہستی ا رسی لکھا ہے ، لہذا صحح یہ ہے کہ جس طرح عنفیہ کے مزد یکٹ ستیب ہے اسی طرح مالکیہ کے نزدیکے بھی اور امام شافعی کے دو تول ہیں جد پیلالا ستحباب، قدیم الوجوب اسی طرح امام احد کے بھی دو نوں قول منقول ہیں جو الٹر نوعالیٰ اعلم بالصواب -

والحديث الزجابن ماجرقاله المستذرى العرعون .

د فلا الرجل كان افاطلق احداثت - يرباب كى صديث ثانى بي جس كامعنون يرب كرنها أنه جابليت مي طلاق كاعدد معدود اور شين بنيس مقابلك أدى جتى جابي طلاق كاعدد معدود اور شين بنيس مقابلك أدى جتى جاب طلاق مرتان كاعدد معدود اور شين بنيس مقابلك أدى جديد بوئى يرصريث نرمذى شريف مين بي بروابة عائث جس ميس زيادة ففيل بيداس كود يكا جاب -

مله فلامه كاظامه بيه بواكد الشهداد على الرجعة المم الوصيفر والك والشائعي في قد الجديد سي والمحدوا يان اوراشها والشها والكال كمي كالمرابع المرابع المر

باب في سنة طلاق العبد

مدیث الباب کامصنمون بیسے ایک شخص نے صرت این عماس سے دریا فت کیا ایک محاک جس کے نکاح میں مملوکہ متی اس مملوک دستوم ری نے اپنی بیوی کو دوطلاقیں دی اس کے بعدان دولوں کو آزاد کر دیا گیا، آلو کی اس عورت کا خاوند آزاد ہونے کے بعداس سے دبلا علالہ) نکاح کرسکہ ہے ؟ امہوں نے فرما یا بال نکاح کرسکہ آہے۔

طلاق میں مرد کے حال کا اعتبارہ میں عورت کے ؟

مسلک یہ ہدونشانکہ اربعہ کے خلاف ہے البتہ ابن حزم ظاہری کا مسلک یہ ہدونشد اللہ ابن عباس وروایۃ احد خلاف اس لئے ہے کہ جورکے نزدیک توطلاق کا مواد جال پر ہے مرداگر حرب اس کا نصاب طلاق میں طلاق تیں ہیں اور اگر وہ عبد ہدو اس کا نصاب دوطلا قیس ہیں اور حمقہ یہ ہے جس طرح عدت میں بالاتفاق عورت کا اعتبارہ اس کا طلاق میں ہیں عورت کا اعتبارہ ہدو موں گی ، اور اگر وہ امتہ ہے تواس کی طلاق میں دو ہوں گی ، وہ اس کی طلاق مرف دو جوں گی ، اس سند میں دونوں ہی غیر حربیں اہذا بالاتفاق نصاب طلاق مرف دو طلاقیں ہوں گی ، اہذا بین تحلیل کے دوبارہ اس سند میں دونوں ہی ، ہذا بین تحلیل کے دوبارہ اس سند میں کرسک ۔

اس کا جواب به ہے کہ برصیرت صنعیف ہے عربی مُحتیّب کی وجہ سے، یا یہ کہا جائے برصیرت منسوق ہے ہاس زمانہ
کی بات ہے جب طلاق ثلاثہ ایک شار ہوتی تھی (کا سیاتی فی الب الآتی) و حیرت بی جب طلاق ثلاتہ میں النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال طلاق الاحمۃ تطلیقتان وقر قیھا حید ختیاں ، صورت میں عن عائشتہ عیں النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال طلاق الاحمۃ تطلیقتان وقر قیھا حید ختیاں ، صورت میں اس مدیرت میں اس کا اعتبار ہے (کما سبق ا نفا) دوسرا پیکہ عدرت بالحیف ہے مذکہ طلاق میں مراق کا اعتبار ہوگا جس طرح کر عدرت میں اس کا اعتبار ہے (کما سبق ا نفا) دوسرا پیکہ عدرت بالحیف ہے مذکہ باللہ اللہ اللی میں صدیت صنعیف ہے اس کی تصنیف کہ ہے باللہ اللہ اس کو تعدید نے اس کی تصنیف کہ ہے اللہ تابن حبان نے اس کو تقات میں ذکر کیا ہے۔

(تنبیب،) نیکن قابل تعجب بات پر ہے کہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعدام ترخی فرماتے ہیں والعمل علی ہڑا عند اہل العلم من اصحاب البنی مسے استرطیہ وسلم وغیریم و ہوقول سعنیان الثوری والشائعی واجد والمئی ہے۔ حالانکہ ام شافعی کے قو دولان سسئلوں میں پر حدیث خلاف ہے صاحب الکوکب الدری نے اس کی پہ توجیہ کی ہے کہ اس حدیث میں دوجز رہیں ایک طلاق دوسرا عدت ، امام تر مذی کا اشادہ علی بڑا سے حرف جزر ثانی لینی عدت کے مسئلہ سے ہے کہ اس میں سب کے مزد یک عورت کے حال کا اعتباد ہے و ریہ طلاق کے مسئلہ میں تو علی رکا اختلاف ہے عندالشافعی وغیرالطلاق ہا لرجب ال وعند زنا الحفید الطلاق بالنہ اور او اس توجیہ ہے کسی قدر تو اشکال میں کی آئی کیکن بھر بھی اشکال باتی ہے اس لئے کہ باندی

لے اس اشکال کا جواب کسی درج میں رہے ہوسکتا ہے کہ دراصل ام تریزی کامعول تقریبًا ہر جگریہ ہے کہ وہ جنعیہ، شافعیہ وغیرہ ____

كى عدت اكرچ يالا تفاق دوقرى بىلىن قرر كامصداق شافىيەكىنزدىك بلىرىب رة كرچىن ؛ ورىيەن مديث مىس جيمنى كى تقررىكا مىستە ئىلىن قىرىن مىلىن مىلىن مىلىن ئىلىن ئى

باب فى الطلاق قبل التكاح

عن عمروب شعيب عن ابيه عن جدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاطلاق الا فيما سلك ولاعتق الافيما سلك ولاعتق الافيما سلك ولا وقاء منذر الافيمات التابية

حسبى كى مذابب بيان كرتے بي اوربساا دقات دوسو فرن كى دليل كى طف بجى اشاره كرتے بي جب يها مصنف في يرويت ذكر كى جو صفير كے دوافق اورشا فعير كے خلاف بحق تومصنف كا ذہن شافعيد كى دليل كيطرف كي اليكن الجى تك وہ دليل د بن بي بين بحق ككيے كى فوبت بنيس آئى بحق كراس كى طرف اشامه كرتے ہوئے مصنف فے فرايا والعمل على بذا عدا صل العلم الا امام تر بذى جب صديث الباب ذكر كرف كے بعد والعمل على بذا فرائے بين اس ميں اكثر بگر امنوں في بہت توسع سے كام ليب بسااد قات حديث الباب سياس كا تعلق بنين بوتا بلك جا ب مخالف والى دليل سے اس كا تعلق بوت كم كال يخفى عنى من العمل انتظافى كم تابد، ام المحد عتن كے مسئلہ میں تنفیہ كے ساتھ ہیں اور طلاق كے مسئلہ میں شافعیہ كے ساتھ، چرودیث میں اس كے بعد ہيے كامسئلہ مذكورہ كہ ملك غيرى ہيے جائز بہنیں، جس كو بيع فضولى كہتے ہیں ، منفیہ وبالكیہ كے نزدیك تو بيع اور شرار دولان جائز ہیں اور صفیہ كے نزدیك تو بيع اور شرار دولان جائز ہیں اور صفیہ كے نزدیك و بيع اور شرار دولان جائز ہیں اور صفیہ كے نزدیك و من جائز ہے ور جوالنووى حرف بيع جائز اور امام شافعى كے تول جديد ميں بيع فضولى ناجائز ہے اور تول قديم ميں جائز ہے ور جوالنووى حاسفیہ كوكہ بيں ہے ابن البحام نے امام مالک واحد دولوں كو حنفیہ كے ساتھ قواد زیا ہے اور انكون نيل الما آدب والروض الربح وفی مقد الحقابلہ) ميں عدم بيوازى تقريح كى ہے ، حفیہ كى دليل حکم بي ترام اصفيہ كا تصرب (وسياتی في البيوع) اسكے بعد حدیث میں اندر كامسئلہ ہے ، اگر نذر فيما لا يملک شخير آ ہے شب تو بالاتفاق باطل ہے اور اگر تعليقا ہے اصافة الى الملك كے ساتھ اس بي مذاب ہو التراج منا وراگر تعليقا ہے اصافة الى الملك عندالى المنا دى وائر جو الترف وائن ماجہ بنون الى اسفرها قال ۔

"فالى المندرى واخر جو الترف كا وائن ماجہ بنون الى المن مال الے الله الله والله والتراج منا والترائج منا والترائج منا الله واللہ والترائج منا والترائد والترائد والترائد واللہ واللہ والترائج منا اللہ واللہ والترائد والت

ومن حلف على معصية فلايمين لمد ، تغيرك نزديك مين كفاره واجب سے خواه مطلق يمين بويا بطريق نذره مطابی نے شا فعير كا مسلك يد كليها ہے كہ آزمطلق يمين ہوت تو كفاره بوگا، اوراگر نذرك صورت ہے تو كھارہ برگا، اوراگر نذرك صورت ہے تو كھارہ برگا، اوراگر نذرك صورت ہے تو كھارہ برگا اوراگر نذرك صورت ہے تو كھارہ برگا اور برخور بنين كيونك نذرك معصية منعقد تو بو جائى ہے كن زديك جائز ديك جائز بنين اب يدك كفاره بھي واجب ہے يا بنين برائيك اس ميں منفيد كامسلك يہ ہے كه نذر معصية منعقد تو بو جائى ہے كيال ساك يہ كه نذر معصية منعقد تو بو جائى ہے كئارہ واجب كا ايفار جائز بنين ابذا كفاره واجب ہو اور يبى ايك و وايت امام احمد كل ہے اور شافعيد والك بيك كفاره واجب بنين كذا في المغنى وفيد وعن اجمدا يدل على اند كا كفارة عليد اور منى عصور بواكد اس بين امام احمد كى دوروايت بين سيكس خيل الماكر ب اور الروض المربح ميں وجوب كفاره كى تقريع ہے دومرى دوايت كو ذكر بنين كيا -

بابفىالطلاقعى غلط

اکٹرنٹوں میں بچلتے غلط کے غیظ بہے اور صربیث الباب کا تقاضا بھی بہی ہے، اور ایک شارح نے غلط کی تقبیر ہے کہ ہے کالیں مالت جس میں غلطی کا امکان ہو یعنی مال الغضنی ۔

طلاق في حال الغضب عند الجبور واقع ب الم احر في رفاية واقع بنين بوتى ، بظابر صنف كاميلان اس طف ب الطلاق ولاعتاق في اغلاق ، معنف في العند العن

له اس بين ان كي تين روايات بين، مثل الحنفية مثل الشافعية ، تيرى الفرق بين الفلاق والعتق ورزع الموفق الرواية الثانية ، والخول الرواية الثانية ، والخول الرواية الثانية ، والخول الرواية الثانية الشاخية المواية الثانية المدواية المدواية الثانية المدواية المدواية المدواية الثانية المدواية المدواية الثانية المدواية المدواية الثانية المدواية الم

اس پریدنفذکیاگیاہے کہ طلاق تو خعنب ہی کی بناد پر دیجاتی ہے ، نبذا س کا مطلب تویہ ہواکہ کوئی طلاق بھی واقع مہنو ليكن أكثر علمار فياس كالفير أكراه سه كى باورجنون سامى كالكيب،

طلاق مکره میل ختلاف ایک | بیرطلاق مکره میں بھی اختلاف ہے منفید کے نزدیک قع بوجاتی ہے ، ایم ثلاثہ کے نزدیک وأقع بنيس بوتى، لحديث رفع عن المتى الخطأ والنسيان ومااستكر بوا عليه بصفير كا

استندال عومات بفوص سے بے كفول بكل طلاق جائز الاطلاق العبى والمعتق ، اور دليل عقلى يدسے كه اكراه كى صورت بيس زورج كى جانب سے ابھاع طلاق تومېرمال پاياى جارم ہے گورضا رطبى بنب سے اور رضا ركايا يا مانا وقوع طلاق كيلئ مشرط بنيس به كما في البازل (بدل) قال المنذري والحديث اخرج ابن اجروفي اسناره محدب عبيدين المصالح وموضعيف ا رعون) زادنی المبنل احدوالبیه تی وانحاکم دقال بیچ کی شرواسلم در دیان فی مدده محدین جدین ایی صارح اعد

بأب في الطيلاق على الهزل

اللاث جده من حد وهزيم ويد و ما و الله بالفاق واتعب بناخ الم ترمدى اس مديث كي بعد فرات بير، والعمل على بدّا عندا بل العلم ن اصحاب لبني صلح الشُّرطير وسلم وغيرهم احد، بذل المجبُّود بيش علام وشوكا في سيب طلاق كيمسسُّل میں امام احد اور امام الک کاا خلاف نقل کیا ہے کہ ان دو اول کے نزدیک طلاق بازل واقع بنیں ہوتی الکی بیات دوت ائیں ، ائمہ اربعہ کے فردیک مسئلمیں کوئی اختلاف نہیں ہے جینا نے منود بنف المجدودی میں اس کے میل رقاضی عیام سے اس بس على ركا الناق نقل كياب ، حضرت يفي ف معى حاشية بذل بي اس يرتنبيد فيائى ب - والحديث الزجاب ماجد الترمذى والاكرة ووالمنام النبو باب بقية تسخ المراجعة بعد التطليقا التلاث

ام صنون کاباب سیستقبل مجی گذری کا اسی لئے معسنٹ نے پہاں لفظ بقیہ کا اضافہ فرایا ہے ۔ نیکن اس باب بن اورگذشت میں فرق سے وہ مرکد گذشت باب سے تو یہ بیان کرنا یا سے بین زمان جاہلیت بین طلاق میں تحدید منتق مین تین میں اس کا انخصار منتفا تین سے ذائد طلاق دیسے کے باوجود زوج اپنی بیوی سے عدت کے ا ندر رجوع كرسكنا تفا،اسلام ني اكراس طريقة جابليت كوخم كيا، اوراس دوسرے باب سے مقصوديد بنے كابتداء اسلام میں طلقات ٹلاٹ ایک طلاق شار ہوتی تقیں بعنی *اگر کو بی شخص* دفعتہ تین طلاقیں دے تو وہ تیبوٰں واقع ہنوتی تقیں بلکہ مرف ایک داتع مونی متی بعد میں بیمنسوخ بوگی اور تین بی شار بونے لگیں

طِلاقِ ثلاث كے وقوع وعدم جمہورعل راور ائمار اجدكايبى مسلك گوائم كاس بى اوا خلاف سے كد دفعة تين طلاق ديناسنت كعفلاف سها بنين اليكن وقوع س كوئ اختلاف بني تة بعض دوسر علمام كالسمين اختلاف سب (١) لا يقع اصلًا عند الرافضة وبعض الفاهرية وعند بعضهم لا يقع كل طلاق

منبى عندكطلاق الحالفن (٢) يقتع وا حدرتهى عند عكومة وغيره ولنسد الي اين عبائسك (٣) للمة فيل بها ثلاث ولينيريا واحدة بائدة عند سختى بن دامور ان اختلافات کا منشأ دوروایتیں بیں (۱) تعد طلاق رکامة بواس باب کی پہلی مدیث ہے ۱۲) مدیث ابن عباس جومکن مرفوع ب، اوراسی باب کے اخیرین آدہی ہے، برایک روایة پر کلام آگے آرہا ہے۔

عن ابن عباس قال طلق عيدُ يونيدُ ابوركان في واخورية يعى عيد يزيد يوكد ركام اوراس ك دوسر عجانتيون كاباب ب (عدريزيدايك شخف كا تام ب اصافى في معنى مراد بنيس اورا بوركات يركنيت بنيس بلك إصافي معنى مراديس، ماصل يرب كرعبديزيد بوكرصاحب اولات عن معاس في بيوى أم ركار كوطلات دى أوراس كربعد ايك قبيلام بيزكي عورت مص شادی کرلی،اس کے بعدیہ بواکہ اس تی ہوی نے حضور سے اگرایتے شوبرعبدیز بدر کے بارے میں پرشکایت کی کہ دہ میرے کام کا بنیں ہے عنین ہے (حالات عید مزید کاصاحب اولاد ہوٹا پیلے معلوم ہو بیکا ہے) حضور صلی اللہ علیہ رسلم کواس کی اس بات بربڑی غیرت اورعفت آیا، جنا پخرامی نے عبد بزرد کی اولاد رکامۃ وغیرہ کو بلاکر ماعبر من بجلس نے سامنے دریافت فرایاکد بکیوایر بیاایت باید کاس بیزیس مثابه اوریه بیاایت باید کاس جزین مشابه در مطلب يهكمشابدهسيمعلوم مورباب كريسب في الواقع عبديزيدى كيبيط بي، بداية ورت اين دعوى بي تعون بي مرمال آمي فعيديزيدس فرمايا كراس عورت كوطلاق ديدس اس ف اس كوطلاق ديدك أب فعديريديد سے فرمايا اب تواپي ساب بيرى سے دجو حاکرہے، عدر زید نے عرض کیا کہ میں نے تو اس کو تین عالما قیس دی ہیں؛ آٹ نے فریا یا تھے معلوم ہے تر بھی تو اسے جوعا کرلے۔ اب الكه الم الوداؤداس روايت كم بارس مين الي تحقيق ذكر كرت بي - قال ابوداؤد وحديث نانع بن

عجيروعبدالله بن على بن يزيد بن ركانة عن ابيد عن جدة الإ- اس عديث كرين طرق كيطرف معستف *اشارہ فرارسے بیں وہ اکٹنرہ* باب فی البتۃ ہیں آرہے ہیں،معریف علیا*لرجہ نے ب*یاں دوباتیں ارشاد فرمائیں اوّل یہ کہ يرقف مطلاق عدر زيدسي تعلق بنيس بلكه الن كي بيط ركان كاس، دومرى بات يركه اس تصديب تين طلاقيس من تقيس بلكه طلاق بيته تقى، أور بيران دولون بالون كى دليل بديران فرما كى، لا منم ولد الرصل واصله ليعنى جومين كهدر با بور، وه اس ليت اصح بدكراس طرح بيان كرف والعصاحب واقتد كمايل اوراس كى اولاد بين اورظام ريات بدكر أدى كم والع اس كى

بات کوزیادہ جاننے والے ہوتے ہیں بنسبت دوسرے توگوں کے۔

يس كهتا بول اسى لنة مصنّف نے الكے چل كر باب في البرتة بيل اس قصّه كو دوباره وَكركيدہ اسى طرح المام ترمذى رحرابشرتغالى ني بھي اس مديث كومن طريق عيدادشري على بن يزيد بن ركامة باب في البترتيس ذكر فرمايا ہے، معلوم بوالهام

الوداؤر وامام ترمذی دونوں حصارت کی تحقیق میں یہ قصرطلاق بنتہ کا ہے طلاق تلاث کا بنیں ہے، اسی طرح امام میں قالم

ا قيل اسمباعبلة بنت عبلان

اس مدین ترفین کاجس قدر حصد مرفوع بے وہ تو یہی ہے کہ طکات ٹلاث ایک شما رہوتی تھی، نیز مدیث ابن عباس کے اس طربق میں یہ ترمدیث ابن عباس کے اس طربق میں یہ تدری ہے کہ اس طربق سے آرہ ہے اس میں مدول بہا اور غیر مدخول بہا سے کوئی تعرض ہنیں ہے ۔ یہ مدیث میجے مسلم میں بھی متعدد طرق سے ہے اس میں بھی غیر مدخول بہا کے قدر مزدل بہا کی قدر مہیں ہیں ہے ۔

دیتے تھے اب اس مالت میں بھائے ایک کے تین طلاق دیسے گئے ہیں اس کو امنوں نے اس طرح تعبیر فرمایا کہ شروع زمانہ میں تین طلاق کی ایک طلاق ہوتی تھی۔ بعنی تین کے بجائے ایک ہی پراکسفار کرتے تھے (مذیر کہ تین دیسے کے باوجود وہ ایک ہوتی تھی) حصرت سہار ٹیوری نے بذل جمہود میں اس حدیث کی ہمٹے توجیہات شراح حدیث سے نقل کی ہیں اوپر والی تین بھی ال میں شامل ہیں۔ حصرت نے بڑی تفصیل سے اس بر کلام فرمایا ہے۔

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ابن عباس کی پر دارت ہے اصریم سے جن میں اور سن ابوداؤ دہیں اگئے ہے امام ہمتی السن الکری میں اس کے بعد بیں یہ مدیرے ان اصادیت میں سے ہے جن میں امام بخاری اور الم مسلم مختلف ہیں امام سلم نے اسکی تخریج کہ ہے، امام بخاری نے اس کی تخریج ہنیں کی جس کی وجہ بغا ہر یہ ہے کہ یہ دیرے ابن عباس کی باتی تمام روایات کے فلانے ربین ان کے فوق کے مقال نے ہے اور بھر انہوں نے متعد وطرق سے ابن عباس کا فتوی وقرع المثلاث کا بیان کیا، میں کہتا ہوں ہیں کہتا ہوں ہے ہیں متعاد طرق سے ابن عباس کا فتوی اور بڑے نے دور دار طریقہ سے ان کا فیصلہ وقوع مالت کا متعدد اسان یہ سے بیان کیا ہے، اور جس طریق میں وقوع واحدہ آیا ہے بین طریق عکر مرمصن سے اس کی تفصیل آری ہے۔

حدثنا حميدب مسعدة نااسماعيل انابوب عيء بداللدب كشيرع ن مجاهدة الكنت عندابن

ماس فجاء لارجبل فقال ان على امرأته خلافًا. قال فسكت حتى ظننت انه راد ها اليه تحقال ينظه

احدكحونيركب الخموقة شديقول يا ابس مباس باابس عباس الخد

یہ ہے وہ فتوی ابن عہاس کاجس کو وہ بہت ذوروشوراور مہالنہ کیسا تقربیان فرارہ بس بھا ہونواتے ہیں ایک دن این عہاس کے پاس بیٹھا تھا ان کی خدرت ہیں ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ ہیں نے اپنی ہوی کو ہیں طلاقیں دیدی ہیں رسطلب یہ تھا اب اس کا حل کیا ہے۔ اس کے اس سوال ہروہ خاموش رہے مجابہ کہتے ہیں ہیں یہ مجانشا پر رجوع کی اجازت دیں گے۔ رگراس کے خلاف شکا اور ناگواری کے اظہار کے مساتھ) امہوں نے فرایا تم میں سے بعض کا حال یہ ہے کہ چلا ہے اور جماقت کی سواری پر سواز ہوتا ہے، اور بحرکہ آجے میاس رابی عباس اب کیا کرے) اللہ تست نے فرایا ہے وکن بی اللہ تعباس اب کیا کہ ہے اور اسکوطلات تعری کے خلاف کام کی بہذا تھوں کے نے ہوئی ہے ہوا ہو تھے سے جواب ہو تھی ہے اور اسکوطلات تعری کے خلاف کام کی بہذا تھو کی ہے اور اسکوطلات بات کرتے ہیں جانے ہوئی ہے میں کہ این عباس کا یہ تو کہ بہت مہت کہ تا ہو تھی ہے اور اسکوطلات ہے ان کے متعدد تلا مذہ ان سے اس کوروایت کرتے ہیں۔ قال ابو حاؤ د دوی حمادین زید مصنف قرائی عباس کے خلاف میں کہی ایک بیا میں اس کے میا من میں کے میا مذہ میں سے عکر درایک بیاس سے اس کوروایت کرتے ہیں۔ قال ابو حاؤ د دوی حمادین زید مصنف قرائی عباس کے خلاف نقل کیا بین عباس کے تلا مذہ میں سے عکر درایک ایسے ہیں جہوں نے ان سے اس کے خلاف نقل کیا یہ درات طائی ثلاث نی این عباس کے تلا مذہ میں سے عکر درایک ایسے ہیں جہوں نے ان سے اس کے خلاف نقل کیا یہ بی یہ درات طائی ثلاث نی ایس کے تلا مذہ میں سے عکر درایک ایسے ہیں جہوں نے ان سے اس کے خلاف نقل کیا یہ بیا تی یہ درات طائی ثلاث نوالی کے میں درات طائی ثلاث نور سے میاس سے تلا میں میں سے عکر درایک ایسے ہیں جہوں نے ان سے اس کے خلاف نقل کیا یہ بیک درات طائی ثلاث نور کیا کہ دورات کی ایسے ہیں جہوں نے ان سے اس کے خلاف نقل کیا ہوئی یہ درات خلال تو ان کے درات کیا تھوں کیا کی دورات کو ان سے اس کے خلاف نقل کیا ہوئی یہ درات کیا تھوں کیا کہ دورات کیا تھوں کیا تو ان سے اس کے خلاف نقل کیا کیا تھوں کیا کو تو ان سے اس کی کیا تو تو ان سے اس کی کو دورات کیا تھوں کیا تھوں کیا تھوں کی کو دورات کی کیا تھوں کی کو دورات کیا تھوں کیا تھوں کیا تھوں کی کو دورات کیا تھوں کیا تھوں کیا تھوں کی کو دورا

عصرف ایک طلاق واقع ہوتی ہے، لیکن مصنف فراتے ہیں عکرمہ کی بردوایت اس لئے معتربہیں ہے کہ رواۃ کااس یں اختلاف ہور ہاہیے، چنا بنے بعض را ولیوں نے اس کو بجائے ابن عباس تک پہو نجانے نے اس کو خود عکرمہ کا قول قرار دیا ہے لہذا عکرمہ کی روایت بوج تعارض کے کالعدم ہوگئی۔ اور این عباس کا فتوی بہی رہا کہ وہ وقوع نمالث کے قائل ہیں۔ بہنا بخہ فراتے ہیں وصارف کے ابن عباس فی است کے جوروایت ہم ذکر کر رہے ہیں اس سے پر بات نقع ہوجاتی ہے کہ ابن عباس کا مسلک وقوع نمال ہے۔

مدشنام مدبن عبدالملك : اب مسنف ابن عباس كى ده روايت مرفوم ذكركرية بين جس كانواله بارك بال شروع مين كئ بار آيكا سه اوراس كى توجيبات بعى كذر حكى بين .

این عیاس کی اس روایت مرفوع کے داوی ان کے شاگر دول میں سے وہ ہیں جن کو ابوالصه بارکہا جا آہے۔ امحد بشرتعانی وقوع طلاق ثلاث کی بحث بوری ہوئی جو ہنایت مرتب دُنقے ہے اس کوخوب غورسے پڑھے۔ والشرا لمونق۔

باب فيهاعُني بهالطلاقُ والنياتِ

والنیات کا عطف ماعیٰ پرہے مبذائی کے ماتحت ہونے کی وجسے اسکو بجود رپڑھا جائےگا۔ یعیٰ ان الفاظ کے بیان میں جن مے طلاق مراد یجاتی ہے اور نیات کے بیان میں چوک کرکایات طلاق میں نیت کا اعتبار ہو آہے اسلے اس مناسبت سے ترجمۃ الباب میں اسکو بھی ذکر کیا۔

بنهن كانت هجروته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسولد يهال شرط وجزارك اتحاركا اشكال

مشہورہ ہواب بھی مشہورہ وہ یہ کہ یہاں دونوں جملوں میں فرق اعتباری ملحوظ ہے، پیلے جلد میں بنیّة اور دوسرے جملہ میں نیّة اور دوسرے جملہ میں نوا بایا حکما دشرفاید و شرفاید میں میں جرت اپن نیت کے کا ظاسے استراور رسول کی طرف ہوگ تواس کی یہ جرت مکماً و شرفایا اجرو تواب کے کاظ سے انٹر تعالیٰ کی عرف ہوگ، یعی یقینا وہ تواب کاستی ہوگا۔

دوسری توجیرید کی گئی ہے کربعن مرتبر مکرار افادہ کمال کے لئے ہوتا ہے، جیسے اناا بوالد نجر وشغری، شِغری، شِغری ان دونوں مثانوں میں بھی میتراخر کا اتحاد ہور ہاہے مگراس کے با وجود جا کرہے بھی ارکے کلام میں پایا جار ہاہے کی دونوں مثانوں میں میں میں میں میں مثال میں کیونکہ اس سے قصود کمال کو بیان کرتا ہے ، لین میں واقعی ابوا بنم ادراسم باسی ہوں اسی طرح دوسری مثال میں میراشعرواقعی شعرہے لین شعر کے جانے کا ستی ہے تو مطلب یہ ہوا جوشخص اطلام کے ساتھ ، جرت کرتا ہے تو اس کی ہجرت داقعی قابل تعرب اور مقبول ہے ۔

وهن كانت هجرت لدنيا يصسها اوامرأ كأب تزوحها فوجرته اليما الكعاب شرط وجزار ايسي مبتذ وخركا اتحاد كاب مبالذك اع بوتليدي الومبالغ في التعظم مبساكريمان حديث کے جملام اولی میں اور یامبالغہ فی استحقر جیسا عدیث کے اس جلہ میں، لیس مطلب یہ مہوا جس نے دنیوی غرض تکے حصول كے لئے اكسى عورت سے شادى كے لئے بجرت كى اس كى بجرت بدت كھشادرجدكى ب (اس بجرت كے برابرمني ہوسکتی جوخانص انٹر کے لئے ہو) اوربعض نے لکھا سے فہرند ترکیب میں مبتدار اور الی ما با برالب جارمجرور اس کے ه متعلق اور مبراس مبتلاً کی محدوف سے ای تبیحة مخیر مقبولیة . ترجمه یه بوگالیس ایستی خص کی بجرت جس چیز کی طرف اس نے کی سے غیر مقبول اور مردود ہے ، لیکن اس پر لعض دوسرے متراح نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس قسم کی بجرت كومطلقاً غيرمقبول قراردينا درست بنيسب،كونكه جيشخصاي وطن كونزك كررباب اس كے دارالكفر بونے كى وصب ادراس وجرسے کاس کو دوسری جگہ جاکر شادی کرفنے سے ہجرت غیر جول اورمردود بنیں سے بال یہ دوسری بات ہے کہ یہ بجرت اس بجرت سے جوفالعس التر کے لئے ہواس سے كترت دكذا في الفتسطلاني اس مديث سے بنیت کی بڑی اہمیت معلوم ہورہی ہے ، لاؤا وی کوم عل سے پہلے این نیت کو دیکھنا جا سے کہ اس میں کو کی نعق توبنيس بعال بعض مرتبه شروع مين بنت كه موقى بالديد مين السين نفس وسيطان كالعرف سع تغير اً جاماً ہے، اس لئے بنوعمل ایسا ہوگہ اس میں امتداد ہو وہاں درمیان میں تجدید نیت کر تارہے، اس حدیث کی تشریح میں شراح نے بہت تفعیلی کلام فرایا ہے ہم نے اپنی عادت کے مطابق مختفرسا لکھا ہے ، ہمارے معزت شنع فن الشرم وقع فراياكرت تقاس مدين كاحاصل تعي نيت بجوكر تصوف كى ابتدار ب، اورتقوف كى ابتداء وه بع بو مديث جرايس آنا بعايين احسان جسى تغييرسطرح ك گئ ہے ان تغيرالٹر كانك تراه كہم الٹرتعائى كادت اسطرے كريں گويا بم اسكو د كمير رہے ہيں. والسّرالمونق والميسر والحديث اخرج الجماعة اهداعون ، ... اس كے بعدمصنف في حضرت كوبن مالك كى حدیث كا ایك مكرا ذكرف رمايا سے

جس بیں ہے الحقی باھلاق، یہ لفظ کتابات طلاق میں سے ہے مگر چونکہ انہوں نے اس سے طلاق کی نیت بہیں کی تھی اس لئے طلاق واقع بہیں ہوئی۔

باب في الخيار

عن عاشتة رضى الله د تعالى عنها قالت: خيريارسول الله صلى الله نعالى عليه واله وسلم فاخترناه فلم يعدد ذلك شيئة.

مسئلة السابين اختلاف علمار المركون شخصابي بيوى واضياديك، اس كما تقريب يا باس الراحة الراحة المراحة الراحة المسئلة السابين اختلاف على وزيرب أبت المام ترمذى في المربي المسئلة والمعان في التيراف المحتال الراحة المركز والمعان في التيراف المربي المحتال المربي المحتال المربي المحتال المربي والمحتال المربي والمحتال المربي والمحتال المربي المحتال المربي الم

استخیرکا منشارکیا ہواتھا؛ اس میں روآیات مختلف ہیں ، مسلم کی روایت میں تقریح ہے کہ اس کا سبب لفق میں زیادتی طلب رنا تھا ، جس پر آپ صلی الشرتعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے اپنی از واج سے ایک ماہ کے لئے اعتز ال فرمایا تھا، مسلم کی روایت میں ہے "منونز لت علیہ ہفذ کا الآیہ یا یہ ہا النبی قتل لاز واج ہے الآیہ ۔ والحد پہت اخرج ایصنا احمد مطولا، وباقی السرت بلفظ المصنف، قال التر ذی: بذا صدیت مس میجے ، (قالر فی المنہل)

باب في امرك بيدك

ہاب سابق والم سسّل میں اور اس میں کیا فرق ہے اس کو صاشیہ میں دیکھئے۔ اس کے بعد مجھنے کہ پہٹوم رکا اپنی بیوی

له اوراگراین نفس کوافتیارکرے قواس می تفعیل ہے جوائدہ باب امرک برک مے ذیل میں اربی ہے ۔ کله اس طریق تطلیق کو فقمانے۔

سے امر بریرک کہنا تو کیل اور تفویق کے قبیل سے ہے اور بیطلیق بہیں ہے۔

عن حمادبن زيرة قال:قلت لايوب: هل تعلم إحداقال بقول الحسن في أمرك بيدك وقال: لا الاشيئ حدثنا وقت دوّ عن كثير الخ

سترح الى بيث الدداؤدكى اس روايت ميں اختصار ہے تربندى كى روايت اس ميں صاف اور واضح ہے ،جس ميں تصریح الى بيت اس ميں تصریح ہے کہ مغرت میں کے فردیک اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے اس کے مطاورہ میں کوئی شخص اس كا قائل ہے ، انہوں نے انكاركيا كہ ان كے سختيانی معے دريا فت كرر ہے ہيں كہ كيا حسن كے علاوہ ميں كوئی شخص اس كا قائل ہے ، انہوں نے انكاركيا كہ ان كے

۔۔ تملیک سے تعبیر تے ہیں ، اورجی عورت سے یہ کہاجا ہے اس کو تملکہ کہاجاتا ہے ، پھرجا تاجا ہے کہ باب سابق میں مسئلہ تخیر ندکورہ اور اس میں مسئلہ تملیک بطا ہران دونوں میں کوئی فرق معلوم ہیں ہوتا، لیکن عذا لفقہار ان دونوں میں فرق ہے ، علام ابن درشد ملکی نے بدلیۃ الجہتہ میں اس برکلام کیا ہے ، اس میں امہوں نے مالک یہ اور شافعہ کا اختلاف بیان کی ہے اور یہ کہ حذا نمالک ہاں دونوں میں فرق ہے بخلاف انام شافع کے کہورہ اختیاری اور امرکہ بیدک میں تعدد طلاق اور عدم تعدد دونوں کی گنجائش اور احتمال ہے اس لئے کے مزد یک ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ تملیک دامرکہ بیدک میں تعدد طلاق اور عدم تعدد دونوں کی گنجائش اور احتمال ہے اس لئے اس میں زوج ذوجہ سے اخلاف کرمک ہے یا فوق الواحدہ میں، اور تنجیر میں یہ ہوتا ہے کہ عورت یا تو زورج ہی کو اختیار کرسے یا بھر ابلاک

سله قال الفقيماء ان لفظ امرك ميدك وطلع نفسك و انت طائق ان شنت من الفاظ التوكيل لاالتطليق فيعمّ الطلاق بعد إضتيار المرأة ، وذكر مإنى الكذايات يوسم النهامن الكنايات، واختلف الإحنيفة والشائعي في ارادة التّنتين اهمن العرف الشذي علاوه كوئى قائل بنيس، مجران كوايك روايت ياداً ئى جوان كوقتاده سے يېپني تى جس سے معلوم بوتاہے كه «امرك بيدك سے تين طلاق واقع بوتى ہے تو گويا امہوں نے قداده كا است شار كر ديا كہ وہ بھى تين بونے كے قائل ہيں۔ قال ايوب ، فقد معلينا كمشير فيساً كمدة فقال : ماحد شت بهذا قط، فذكريت ه نقتادة ، فقال : بلى

ولكندهشي

سر است کی شرح یہ ہے کہ اوپر ایوب نے ایوم ریڑ گی جو حدیث قدادہ سے روایت کی تھی ، اور قدادہ کنٹر میں مشرح است کی سے روایت کی تھی ، اور قدادہ کنٹر سے دریا و نت کی تواسخوں نے اس کا ان کارکر دیا کہ ہیں نے تو یہ مدیث قدادہ سے بیال بہیں کی، ایوب کہتے ہیں بھر میں نے قدہ سے اس کا ذکر کیا تو امہوں نے فرمایا کہ بہیں کنٹر نے جھ سے یہ حدیث بیان کی تھی، انتی نسیان ہور ہا ہے۔

فانگ نانده: - جانناچا ہیے کہ یہ مدیث من مدت وئن کے قبیل سے ہے ، جواصول مدیث کی ایک مستقل نوع ہے ، محدثین کا مسلک اس کے بار سے ہیں یہ ہے کہ شیخ کا انٹار اپنی مروی سے اگر بائج زم ہے تب تو وہ صدیث معتبر نہیں ، اور اگراس کا انکار انتمالاً ہوتب تابل قبول ہے ، اس قول ہیں ۔

ابوداؤدی تواس روایت بین انکار بالجزم ہے اسکن ترمذی اور نسانی کے لفظ اس سے مختلف ہیں اس بیر بجائے مریح انکار کے اس طرح ہے " فسا کہت دید وجہ و اس اس مریح انکار کے اس طرح ہے " فسا کہت دید وجہ و ابدا اس صورت میں بیٹم تیر ہوگ،

تنبيس: يه مدَيثْ حض الدبري كى بوم فوقام وكهد، يه في محيد من محيد يكر مديث عض الدبري يرود الدبري يرود و الدبري يرود و الدبري يرود و الدبري من الدبري من الدبري من الدبري من الدب الدب الدب الدب والنها هوين الى هريرة موقوف، الى الم المان فرايا" عذا مديث منك (من النهل)

باب فى البتة

 ا ورخطا بی نے امام احدسے نقل کی - اختی ان بیکون ثلاثًا ولا اجتری افتی به یعن مجیم تیں طلاق مونے کا اندلیشہ ہے گو میں اس کے فتوی دینے کی جرائت نہیں کرتا (منہل)

بھواس کے بعدماننام ہیے کہ مصنف دحہ اللہ تعالیٰ نے طلاق رکانہ کی دوایت ذکر فرمائی ہے ہی پر تفصیل کام ہا رسے یہماں قریب بیں گذرچ کا ہے کہ صنف علام کی تحقیق یہ ہے کہ یہ تصرطلاق ٹلاٹ کا ہنیں ہے بلکہ طلاق بتہ کا ہے اسی لئے مصنف اس واقعہ کو پہال اس باہدیں لائے ہیں۔

منتن من ایک فلطی اور اسکی می این چاہئے کہ صدیث الباب میں بیہ ہے کہ رکا مذنے اپنی بیوی کو طلاق برتری ، اور اسکی می اور اسکی میں اور کا در ایس اور کا در ایس اور کا در اسکی مصنف کی تحقیق بولکہ بیہ کہ طلاق دین والاد کا دی اسلام میں ہے کہ اور کا در اسکی مصنف بہاں این جریج کی گذشتہ روایہ کے بارے میں فرارہ بی کہ دو معلط ہے بین ان ابار کا در طلق اور کا در اسکی مصنف بی مصنف کے کام میں بچائے ان ابار کا انہ طلق اور آئے میں اس برحفرت نے بھی بذرائی ہو ایسے می مار ایسے می مار کی مصنف کی بوت بی بیان میں دی جائے۔

باب في الوسوسة بالطلات

وسوس طلاق سے طلاق مع جیس ہوتی ، کما ہوتھ تغی صدیث الباب کیک بعض علمار وقوع طلاق کے قائل ہیں ۔
چنا پنچرا الم زہری فراتے ہیں افا طلق زوجہ فی نفسہ ولم بین کم برازم الطلاق" بذل اور منہل میں لکھا ہے کہ اشہب کی روایت
ہی امام مالک سے مہی ہے ، ابن العربی نے بھی اسی قول کو ترجیح دی ہے ، ابنوں نے اس کو کفر بالقلب اورا صاری المعصبیة
اور مرازما قالعمل وغیرہ الموربر قیاس کیا کہ دیکھے میہاں مرف عمل تلب پایگی ہے وون اللسان، قال انحطابی والحدیث
حجة طیبی بہذا حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے۔

عن ابى هرس وقرصى الله نعالى عنه عن النبى صلى الله عنه نعالى عليه والله وسلم قال: ان الله تجاول المتى عبالعة تتكلم به أونعمل بد، وبها هدات به انفسها .

والحديث احرم ايعناباتي السنتة، وقال الترزى صداص يت سن يح، وكذا في المنهل،

باب في الرجل يقول لامرأته يااختي

عن إلى تميمة الهجيبي الارجلاقال لامرائته يا اخيتى، نقال رسول الله صلى الله تعالى عليه

والهوسلم اختك هي فكرة ذلك ونهىعنه-

بهای سند مرسل تنی ابوئمی هرای بن مجالد تا بعی بین ، اوریه دوسری روایت مسند به ، رجل بهم سے مراد ابو مجری بین که قال الحافظ فی انتقریب فی بدل لمبهات، و نقای عنه فی البذل

قال ابوداؤد: ورواة عبدالعزيزب المختارع ن خالداي

مصنف نے اس روایت کوچارطرق سے ذکرکیا۔ طریق جمادعن خالد، طریق عبدالسلام من خالد، عبدالعزیزعن خالد، طریق خالدہ طریق عبدالسلام سندمتھ ہے۔ باقی تین طریق مرسل ہیں، قال ابودا در سے صنف کی عرض طریق مرسل کی ترجے ہے، ساتھ ہی مصنف ہیماں اس میں ایک دوسرسے اختلاف کی طرف بھی اشارہ کر رہے ہیں وہ بیکہ جماد اور عبدالسلام کی روایت ہیں خالد اور ابوئیرے کے درمیان کوئی واسطر بہیں، بخلاف طریقین اخیرین کے کہ ان میں خالد اور ابوئیرے کہ ان میں خالد اور ابوئیری کی داست کی سندمیں دواختان کی اور ایک ہیں رجل مہم کی، ہوسک ہے۔ اس میں مراد ابوغیان ہی ہوں، حاصل یہ کہ اس حدیث کی سندمیں دواختان نہوئے ایک ارسال استاد

 كا اور دوسرا واسطه اورعدم واسطركا ، حضرت في بذل لجهود بين انطق مختفظ مين تطبيق اورعدم تعارض تحريف وليب.

هن ابي هويوة رضى الله تعالى عندعن النبي صلى الله تعالى عليه والله وسلم ان ابراهيم عليه السلام للم يكذب قط الاشلاث ثمنتان في ذات الله نعالى قولدانى سقيم ، وقوله بل فعلم كبيرهم هاذا ، وينغاه وسيرف ارض جهارين الجهاموة اذ نول مستولان قالجهار فقيل له اند نولي ههنارجل معله

مشرح الى رسف إيه مدير في مشهور به ، ابودا فردك علاوه يجين اورمسندا حمدين بهي ب اور تريذي من خقراب. أب ارشاد فرارب بي كرحفرت ابرابيم عليان متلوة وانسلام سے مدة العمريس مرف بين باركذب كا مدود مواجس مسي ووفانص الشرتعالى كما في سيلان كاقول النسقيم آيت كريمهاس طرصب النظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم حس كا ماصل يرب كرحفرت ابرابيم عليارت المام كى قوم ال كوايت كسى مرب بهوارس بيانا جاسى تقى توامنوں نے ستادوں کی طرف دیکھ کرفرمایا (کیونگران کی توم علم بخوم کی قائل تھی) کرمیری طبیعت توناساندہے میں تہمادے ساته جلنے سے معذور موں ، اور كذب ثانى جواس صريت ميں بيان كياكيدہے وہ ان كا تول ہے "بل بعلہ كبيرهم هذا" آيت كيم اس طرع ب تالله الكيدى اصنامكم بعداك توبوا مديرين فجعلهم جذاذًا الاكبيرالهم لعلهم البدير دعوك، قالوامن فعل خذ بأنهتنااندلهن الظالمين قالوانت نعلت هذا بألهتنايا ابراهيم قال بل نعلد كبيرهم هذا فاسالوهم ال كانول ينظعون الأية بواير تعاكر جب ال كاتوم ايشاس متوادا ورميله بي جل كي جس بي وه حضرت ابرا بيم عليار سلام كوليجانا جابي متى معفرت ابرابيم على سلام الله في الله على بعدان كي بوجوت جهوات اصنام تقدان كوتور كرجس الرسي تورا اس كوبطيع بست كم على في الدياء اس الرف اشاره كرن كه يعل اس برست كاس، جنائ وبسال كي قود الس م أي تويم نظرو مكر مريشان موني اورام كيجستوين لك تي كه يرس ك حركت ب تا آن كر حفرت ابرابي على اسلام مجى موال كياكي كركيايد كام أب ف كياسه، امنون في واب دياكديد مدب يجه تواس برط كى حركت معلوم مورى سف الملاقمان بى داصنام صغار) سے دریافت کراواگر پر بواب دے سکتے ہول تیسرے کذب کابیان آگے آرہاہے۔ اس روايت ميں يدفرها ياكميد بيت شنستان في ذات السُّر يعنى حرف دوكے بارسے ميں كباجار بإسب كه ان دوميں كذب التّدتعالي كے لئے تھا، حالانكر تمير كذب مى الله زى كے لئے تھا، حافظ فرماتے ہيں كدو كى تخصيص اس لئے ہے كہ اگرچ تقد ساره مجي في ذات الشرتعالي مقال لكن تضمنت حظّا لنغسر ونفعًاله ، يعنى اس تصرّ بي يوبكر في الجمل مظ نفس بعي تقايعت ایناذاتی فائدہ، بخلاف پیلے دو کے کہ ان میں حظ انفس کا شائر متھا، یہی وجہدے کہ بیض روایات میں آیا ہے۔ «الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الشرتعالى" اودتر مذى كى ايك روايت مين بنة مامنها كذبة الامَاصَلَ بهراعن دين الشر تعالى العن الاكتبات من سے كوئى مى كتب السائنين تحاجس كوامنوں نے حيله اور ذريعه زبايا ہواللہ نعالی كے دين كى

کری کی اطلاق بنی پر اسک بعدجانا چاہئے کاس صدیت شریف میں حضرت ابراہیم کی نبینا و طبیا تعلق الم اسس پر متعق بین کداس کا اطلاق کیا گیاہے تس پر اشکال ہونا ظاہر ہے، نبین تمام شراح اسس پر متعق بین کداس صدیت از در حرام ہے۔ اندرتعالی کیئے متعق بین کداس کا بلک اور حدیث المسام حالات کی اور متعق بین کہ اور ہوئی ہوں تقریبات کا در است مراد کذر بر میں صورت کذب پائی جائی ہے۔ ای می جیث المسام حالاس جی خالی ہوں المسام حالات کے در متاکم کی مراد تو فیر متباد کر می ہوائی ہا اور میں مارد کا میں ہوائی ہوں کہ اور میں مارد کو اسلام کے در متاکم کی مراد تو فیر متباد کر میں ہوائی ہوا

ا کے مدیث میں تیسراکذپ یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک مرتبہ ابرا ہم علیات الم کسی جابر آورظالم بادشاہ کے دور میں مغ فوار ہے تنے درمیان میں ایک منزل پر اتر ہے آپ کے مائقہ اس وقبت بیں آپ کی تریم حفزت سارہ رضی الٹر تعالی منہائیس کسی خص نے جاکراس کی اس جباد کو اطلاع کردی کریم اس برایک ایسا شخص تھہ ابول ہے جس کے ساتھ ایک بہت فوب مورث عورت ہے ، وہ جا برسیس عور توں پر فرایغۃ تھا ان پرقیف کر لیا کرتا تھا، جب اس کواس کی اطلاع ہوگئی تو اس نے صفرت ابراہیم کے پاس قاصد بھیج کران کو بلایا، بلانے کے بعد اس نے اس عورت کے بارے میں آپ سے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا

ہد اسی وج سے بعض توگوں نے اس حدیث کی حت سے انکارکر دیا جو سرا سرغلط ہے۔ اس لئے کہ پر حدیث میں میں میں موجود ہے، الناکے علاوہ میں حدیث کی بہت سی معتبر اوٹرستند کہ بول میں اسانیڈ مجھے کے ساتھ ندکور ہے ، مولانا محداد رئیس کا ندھلوک کیکھتے ہیں کہاس حدیث کی محت میں آئے تک کسی امام حدیث نے کلام بہنیں کیا اور مذکلام کی گنجائٹ ہے ، اھر معارف القرآن

اله يعى مرع لئ تماد عامة جاني س كوني وجروا د بني ب ٢

ته يربادشاه عرد بن امراؤا تعيس مركا بادشاه تها بحفرت ابرابيم عليات ام في جب بابل كواد داين قوم كو جيمو در كواد اده فرايا براسة حرّان كمنعان دبلافلسطيس، بينيع، مرّان يس بيني كمشادى حفرت ساره عد بولى و بال سدم عركام فرفيا جهال كم بادشاه كم ساتة يرقص بيش آيا-

انهاائی، اور و پال سے واپس کر وحزت مرارہ سے فرایا کہ اس جیار نے مجھ سے تہدارے بادھے ہیں موال کیا تھا تو ہمیں نے یہ جواب دیا کہ وہ میری بہن ہے، اور تم میری دی کی ظاسے بہن ہو ہی، لہذا اگر تم سے موال کرے تو تم بھی کہ بکا با،
اس حدیث کو ترجمۃ افہاب سے مطابقت اس جزم کے کی افلاسے ہے، لہذا اس سے علوم ہوا کہ اپنی ہوی کو یا اختی بلاکسی طرورت یا مصلحت کے تو نہیں کہنا ہو ہے کہ اس ایس ایس اسکانی اسکانی اسکانی اسکانی کی صفرت مدارہ کے علاوہ اس زمانہ میں واستہ لیب الدور میں مسلم علی وہ اس زمانہ میں معظرت ابرا ہم کے مما تھ ایمان اور فروالوں میں حفرت اور اعلی است کے محات مارہ کے ممالی فائم می اور اس فران میں مورت اور اعلی اس نمانہ میں معظرت ابرا ہم کے ممالی ان اور فرون دو مرمی جگہ ہے۔ حضرت ابرا ہم کے ممالی مراد یہ ہے کہ اس ناحیہ میں جہاں یہ واقع و بریش آیا کو فی اور نوئم من نیس تھا، گو نوط تھے گمروہ دو مرم کی جگہ تھے۔ مشراح نے نکھا ہے کہ اس ناحیہ میں وہ تا تھ بریش آیا کو فی اور نوئم من نیس تھا، گو نوط تھے گمروہ دو مرم کی جگہ تھے۔ مشراح نے نکھا ہے کہ اس باوشاہ کی عادت یہ تھی کہ شوہروالی عورت ہی سے تعرض کیا کرتا تھا اس کا نے حضرت ابرا ہم ہے نے کہ کہایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں اور میں بوں بلکہ بہن ہوں وہ اس کو کہایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں کو کہایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں ہوں بلکہ بہن ہوں وہ دور کو کھایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں کو کہایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں ہوں بلکہ بہن ہوں وہ اس کو کھایا کہ تم اس سے یہ ترکینا کہ میں ہوں بلکہ بہن ہوں وہ اس سے یہ ترکینا کہ میں کو کہایا کہ تو دور میں کہ بس ہوں وہ دور کھایا کہ تو کو کھایا کہ تو کو کھایا کہ تو کو کھایا کہ تو کھایا

وساق الحصدية المنظمة فرارس بين كريرا استاد في دوا تعدا فيرتك بيان كي تعاليكن بين الكاف اختمارا المحول، حصرت في بذل المجود بين تركي برفرايا به كرتمام تقد هي بخارى بين به جس بين يه كه بجراس جهار في حضرت ما ده كو البين على المنظمة ا

والمحديث اخرم العنااحد والشيخان، وكذا الترنزى تمقرًا. قاله في المنهل -

ياب في الظهار

ظہارا هن جا صلیہ کی طلاق ہیں سے ہے ، اصل جا صلیہ کے نزدیک توظہار سبب تحریم تھا ، افتر تعالیٰ نے اسسلام میں نفس ظہار کو تو باتی رکھالیکن اس کے حکم میں تغیر کردیا ، تحریم کو بدسے تحریم کو قت کی طرف ، یعنی ای ادار الکفارہ کفارہ ادا کرنے کے بعد دہ عورت حسب سابق صلام ہوجاتی ہے ، اسلام میں سست پہیے چیئے جوظہار واقع ہوا وہ اوس بن العہام سے کا فہادہ ، جوباب کی حدیث ثانی میں مذکورہے۔

فلمارسي تعلق مباحث اربعب يباب برجاد بحثيريس عقيقت فبدار الداسيس اختلاف علمار، دومري فكم فلبار

تيسرى أكرتبل التكفير جماع كياتواس كاكيا حكمه بجوتني توقيت فى الظهار محج بيابنين

مبتخت اوّل ا علماد کی تعربی بهادی کنز الدقائق بس اس طرح لکمی ہے : متشبید المحلّلةِ بالمحدّمة علیہ علیات ابسان بعن شوہر کا اپن بیوی کوالسی عورت مے ساتھ تشدید دینا ہو اس پر ہمیشرک نے سوام ہو، تشبیر خواہ فات کے ساتھ ہو، یا کسی لیسے جزر کے ساتھ ہوجس کہ کل سے تعمیر کیا جا تھے۔ جیسے فہر مثلاً

مذکورہ بالا تعربی سے معلوم ہواکہ فلہادگی حقیقت تشید بالائم میں خصر نہیں ہے بلکہ ہو بھی عورت اس پر ہمیت کے لئے حرام ہو خواہ وہ حرمت رصاع کی وجہ سے ہویا مصاہرت سے ہو اس طرح الم مالک کے نزدیک بھی فہمار تشہیر بالام کیسا تھ فاص نہیں ہے، الم شافعی اور الم ماحد سے دولوں روائیں ہیں ، الم شافعی کے قول قدیم میں ام کیسا تھ فاص ہے اور قول جدید میں اُم کیسا تھ فاص نہیں ۔

بحثت نان دنهار کاحکم بید کداس کا وجرسے مرد پراتی بیوی کیسا تق مجاج حزام بوجا آب بهال تک کوک او اور کیسا تق مجاج حزام بوجا آب بهال تک کوک او اور کیسے دوا می جماع مس اور تقییل و غیرہ مجی حزام بوجاتے ہیں یا بنیس و اس میں اختاف ہے ، حدفیہ کے بہاں وہ مجی حزام بوجاتے ہیں بہی خرمت و مدم حرمت . (من الاوجز) ہیں بہی خرمت و مدم حرمت . (من الاوجز) بختی خالف کے بیار مقابر قبل التک فیرجمل کر لے تواس میں اختاف ہے جنفیہ کے فزدیک اس بر توب واستعفار بختی خالف ہے جنفیہ کے فزدیک اس بر توب واستعفار

بختف ثالث. يربه كم الرمظام وبل التكفير عمل لوله بواس بن احملات بعد منظير كه تزديك السيرتوبه واستغفار به الوريكم المنده قبل التكفير عمل تركيف المستخدر بيات المرافق المظاهر بواقع حبى الوريكم المنده قبل التكفير عمل تركيف المستخدر بيات المرافق المظاهر بواقع قبل التنظيم المنطق المنطق في المنطق في المنطق المنطق به المنطق المنطق

بخت را بع بعن ظبار موقت ميساكه مديث الباب بين سلة بن صخرك تقديل واقع بيد ، يرسله مي خمك فيه به خنفي من خرديك الم المولد المراء من من من كالم المولد المراء من المراء المراء من المراء المراء من المراء المراء من المراء من المراء المراء المراء المراء من المراء المراء

البيابنى، قال كنت امواً اصيب من النساء ما لايصيب غيرى، فلها دخل شهر دميضان خفت الخ مصنف دهمة الشرطيب في دوهيش ودهيش ذكر فرائي بيس، اولاً يسلمة بن مخ البياضي كي حديث بن كوسلمان بن مخ مجي كما جاتك به اس حديث بين كفارة ظمار مجى بالتفعيل فذكور ب كما بوخكور فى القرآن. يعم آني أوس بن الصامت كى حديث كوذكر فرما يا جنول في بيوى خويل سن ظها ركيا تصااوراس قصر من آيت ظهار كانزول بوابحا، بظام قياكس كا تقاضایه کفارهٔ ظهار مذکو رہے ہوکہ کو مصنف اولا ذکر فرماتے، میرے سیال میں اس کا عکس اس کے کیا کہ اس بہلی صدیث میں کفارہ ظهار مذکو رہے ہوکہ کم ظہارہے، اور معرفت کو ہی اہم اور مقصود ہے، اس کے مصنف نے اس کو مقدم کردیا۔
مصنموں کررٹ است موں صدیث یہ ہے سلم ہیں کو تو نکہ کی کو جماع کی زیادہ نوبت آتی تھی اتی کہ شاید مصنموں کر دین اس کا بہی ہوت کو جب رمعنان کا بہی مشروط ہوا تو تو تو تو ت اور شدہ قرشہوت کی وجسے آت جب رمعنان کا مہیم شروط ہوا تو تو تو ت اور شدہ قرشہوت کی وجسے آت جب رمعنان کا مہیم شروط ہوا تو تھے اپنے سے یہ اندیش ہوا کہ ایسا بہویں رمعنان کی داست میں اپنی بیری کے ساتھ ایسا مشغول ہوں کہ اس سے جدانہ ہوک کوں یہاں تک کہ جب ہوجا ہے دیر ترجمہ بیا بعد بی کا ہے جس کے معنی اُدوم کے ہیں) اہذا میں نے اس سے آخر دمعنان تک کے ساتھ ایسا کہ اس سے آخر دمعنان تک کے ساتھ اور شدہ میں کہ نے ظہار کر لیا، آگے مضمون حدیث واضح ہے۔

يدنلماد ظهادموتنت بوا،اس كاحكم ابتدائ مباحث بين گذريكا-

حدثنا الحسوب بن على نايحى بن أدم عن عنوطة بنت مالك بن تُصلبة قالت ظاهروسى زوجى أوس ابن الصامت ، فجئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وأله وسلم الشكواليه ورسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلويجاد لنى فيه وليقول ا تقى الله فائد ابن عملف فها برحت حتى نزل القوان قلامع الله قول التى تتجاد للك فى زوجها .

عامز بوئى اپنے شو ہرئى شكايت كرنے كے لئے ، يعنى ان كے سورفاق اور شدت بينى كى كيكن رسول الترصلى الترتعالى عليه واله ولم محصر سے ان كے بارے ميں جگرتے ہے اور فرما تے سے كرا شرتعالى سے قرر ، تيرا شور تيزا چا زاد كھا كى كي ہے ، اس روايت ميں اكے بيہ ہے كہ چراس كے بارسے بي قرآئ كا يَابت با فرل ہوگئيں ، ابوواؤدك اس روايت ميں اختصاد ہے ، جمودی روايات ميں معلوم ہوتا ہے كہ بشروع ميں فريا وصف الله واليات شوم كى برفاتى كى شكايت كرتى رہيں ، مجر جب اس برات بسر معلوم ہوتا ہے كہ بشروع ميں فريا اس الله واليات نقود فاقتر ميں الله الله واليات معلوم ميں الله الله واليات معلوم الله الله والد معلوم ميں الله واليات واليات فرد فاقتر ميں ہو الله الله واليات واليات في اس كے بعد يجرائيت فيمار نازل ہوگئ جس سے الكی مشکل مل ہوئی ، اس لئے كہ بشروع ميں توفيہ رسے تو الم الله والى تقى اس كے بعد يجرائيت فيمار نازل ہوگئ جس سے الكی مشکل مل ہوئی ، اس لئے كہ بشروع ميں توفيہ ارسے والم الله والى تقى اس كے بعد يجرائيت فيمار نازل ہوگئ جس سے الكی مشکل مل ہوئی ، اس لئے كہ بشروع ميں توفيہ ارسے والم الم يوس توفيہ الم ميں الله والى الله والله والى الله والى

حضور مل النّر تعانى عليه والدوسلم في حصرت خوله سے فرايا تقا كرتم ادب شوم كو جائي كدوه كفاره كلم ارس سا الدسكين ا كوكهانا كه ائت ، اس پرانهوں في موض كي كرمير سے شوم كي پاس تو كچه جي نهيں ہے ، آگ وه كہتى ہيں كه اسى اثنار ميں حضور كى خدمت ميں ايک بڑا زخبيل كھارہ ميں دينے كے سلتے كى خدمت ميں ايک بڑا زخبيل كم حروق كا آپهنچا آپ ملى ان رتعانى عليه والدوسلم في هذر نبيل كھارہ ميں دينے كے سلتے جوله كو ديديا ، وه كہتى ہيں ميں نے مرض كي كذا س ميں ميں ايک رنبيل اورشا ل كرائ كى، آپ نے فرايا بہتر ہے ، اوراس كو يہاؤ اور سامط مسكينوں كوكھال دو، اور اپنے شوم جوكہ تم بارے جي ذاؤ بھائى ہيں ان كھياس وط جاؤ (اور آلام سے مرد) ،

قال: والعرق ستون صاغاً. یه پیل گذرچ کاکرمقدار عرق بین دوایات مخلف بین، اس دوایت بی ستون صاعا به اوراس سے اگل دوایت بین مشلات بن صاعا آر باہے جس کومصنف ذمار بست بین دھ ندا اصبح معلوم ہواستین صاغا کی دوایت سے بنین، اس کے کہ اگراس کو سے کہ نئے بین تو پھراس بین عرق اکر کے شاف کرنے کی کی حاجت باتی رہ جاتی ہے طعام کی مقدار توسستین صاغا سے زائد کس کے بہاں بنیں ہے اس سے اگلی دوایت بین آر باہے قال: یعنی بالعسوق زندیلا یا حدد حدسدة عشر وساغا، اس کوالم شافی دھرال ترکی کریل کردھے ہیں، مقدار طعام بین علمار کا اختلان بید گذر ہی چکا ہے۔

تال پارسول الله اعلی افقری بی وه داهی، حضور فرایا تھا کہ جا گاس کو صدقہ کردو، اس پروہ کہنے گئے کہ کیا کسی اپنے سے زائد محماج برصد قرکروں مطلب یہ تھا کہ ہیں خودای سب سے نیادہ نقرومحاج ہوں مصور نے زبا کہ اچھا اس کو تو می کھائے ، اس کامطلب یہ نہ کھا جائے کہ اعسار اور تنگدستی کی وجر سے کفارہ ساقط ہوجا آ ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ فی امحال تم اس کو خرج کو لو، کھا دو فرم میرم اتی رہے کا ، جب تم ہیں تعدید ہوگ اواکروینا۔ قال ابوداؤد: هذا أنماكم بتعنهمن غيرات تستامري

مصن فرمارت ہیں کہ اس دوایت کے ظاہر سے معلوم ہور ہاہے کہ ٹویل نے گفارہ ظہار اسپنے شوہر کی جانب سے تود ہی بغیر زورج کی اطلاع کے اداکر دیا، کیکن ظاہر ہے کہ جب کفارہ کا وجوب شوہر پر بہت تواس کی کماز کم اس کی اجازت مزود کا ہے بغیراس کے کفارہ کیسے ادا ہوگا، اور بیمصنف کی اپنی لائے ہے ور مزشرات نے لکھا ہے کہ روایات سے معلوم ہو آ اب ک ہے جبی انڈر تعالیٰ علیہ واّ لہ دسلم کی مجلس میں اس وقت دونوں ہی موجود تھے لہذا مصنف کی دائے تسیم نہیں۔

ات جعیلة كانت يخت اویس بن انصامت وكان رجالای لهم فكان اذا اشد تدله به طاه دمن امرأنه ۱۶ جمیله اوس بن انصامت كے نكاح پس كقیس اور وہ السیشخص تتے جن بیس لم تقاجب اس لم پس شرت بوتى تقی تو وہ اپنی بیوى سے ظہاد كر ليست تتے .

كتب اقى العسين بن حديث قال يرابتدائ سندهاسى ك بعض نون بين لفظ كتب على تلم يعد لكما بسه حسين بن حريث مصنف كم استاذين ، كتب النكاح كم شروع بين بي معنف في ان سه ايك دوايت بيان كل ب وبال مجى اسى طرح به مكتب التي مكن بهم معنف حسين بن حريث سه بالمشافر دوايت مذكرت ، ون بطري مكاتبت بى ان سه دوايات لذكرت ، ون بطري مكاتبت بى ان سه دوايات كى بون -

باب في الحنلع

منگری منوی معنی النزع والازالة، خلع كا استعمال جب باب العلاق میں بوتاہے توخار كوخمہ دیا جاتاہے اور جب لباس و بغیرہ میں استعمال كرتے ہیں تو و ہال خار مفتوح ہوتی ہے ، تفرقتہ بین محمد و المعنوی ۔ ور مرجد میں مسرسر مسرسر میں استعمال کرتے ہیں تو و ہال خار مفتوح ہوتی ہے ، الفرقہ بین میں میں میں میں میں میں م

د فى المنهل الخلع لغدّ النزع والازالة وشرعًا ازالة ملك الشخلع وخوه كالمباراة والبيع والشرار،

خلع كى تعريف أوراسك حقيقة مي نقهار كالختلاف

ابن قدامه فرمائے بیل جب سی عورت کواپناستو مرسی ندرز ہو کسی وجہ سے مثلًا سورطنتی یا عدم تدین یا صنعف دغیرہ اوراس كواندليشر و زوج كي تن تلقي كا تواس كے لئے خليے بيوش جا كرسے لقول تعالی فان تفتر ال لاقيا عد و دائٹر نسال جناح عليما فيها افتدرت بدا، ولقصة حبيبة بهنت مهل وبوحديث محيح ثابت الأسسنادرواه الائمة بالكب واحد وغرها ولرواية البخارى في قعترا مزأة ثابت بن تيس، بِعربُ كَ تَعِيدَ إِس جِلهُ فِهَا رجيازوشام المي كَ قَائل بِين، بمارے علم بين بنيں كركسي خاس كى مشودت كاانكاركميا وسوائ كرون عبدالشرافران كحكروه اسكوجائز بنيس تجية وهدكت بيس كريية بالمرايخ منسور عب إيك دوسرى كتبت مصيعي بارى تعانى كافول وإن اردتم استبدال ذورج مكلن زورج وآتيتم احداحن قنطالا فلأتا خذوا منزسشيرًا ٩ الى اخراقال، واجلب عن فارجع اليران شنت. بذل لجبود من تحريب ما حية خلع من طماركا اختلاف بعد عنفير كه نزدكيب وه طلاق مد اورامام من فني كدوقول بين ، ايك قول شل حنفي كداوردوسرا قول يكروه طلاق بنيس بلكر نسخ مداور مره اخلاف يربوكاكم فلع كريعداكر دوياره اس سے نكاح كرے كا تومرف دوطلاق كا اختياد باتى رہے كا ہمارسے مزديك، اور ا مام شافعی کے نزدیک تین طلاق کا حق ہوگا، چنا تجربهادے بمبال خلع کے بعد دوطلاق دیسے سعے حرمت غلیفل موجا کے گی، ال كي يبال دوسے نہيں بلكہ تين سے بوگی احد اور اوجزا لمسالک بيں ہے کے خلع منفيدا در مالکيد کے مزديک طلاق بائن ہے ا ام شانعی اوراحدس دوروایتین بین الیکن اصع عندالشانعی بین ب کرده طلاقب اورا حد کامشهور مذبب برب کم وه تسخید، نیز ایک اور تمرهٔ اختلاف خلیع کے طلاق یافسخ نکاح ہونے میں بدیمی ہوگا کہ جمہور کے نزدیک جواس کے طلاق ہونے کے قائن ہیں ان کے نزدیک محتند کی عدة ثلاثہ قرد ہوگی اور جوشنے کے قائل ہیں ان کے نزدیک جیسے واحدہ جیساکا بن عاس كى مديث ين المي أرباب بيك المام احد كون يك با وجوداس ك كدوه فسيح ك قائل بيس مخلف كا عديث ال كونزديك بهی ثلاثة قرور بی بست ، حرح برای فظ فی الفتح ، حافظ فرماتے بیں کداس سے معلوم مواکد امام احد کے نزدیک فسخ اورنقص عدیت يس تلازم بنس، يعنى برعزورى بنيس كرفسخ كى مدت طلاق كى مدت مصر كم مو-

عن توبان دونى الله تعالى عنه قال قال ديسول الله حتى الله تعالى عليه واله ويسلم : ايها امر أنا سألت نده بها طلات نده بها ما أن غيرماً بالمي فحوام عليها دائت أله المين المي كود قل كومنا فق براياب به بمونك نكاح كاتقا صامح بت به المحت به الموت كابنا دير اور ترمذى كى دوايت مين جوثو بان مصر فوقام وى بهدير به المحت عات من المنافقات قال الترمذى المؤدن فريب من خواا وجر، اس كه بعد مجرا مام ترمذى سند الوداؤد والى دوايت كى توت كى توت كى بعد فرمايا : وحذاه ديث من من والمحديث المرب المعرف على شرط الشيخين وحد من والميدة مع على شرط الشيخين قال في المنهل .

عن حبيبة بنت سهل الانصاريية انها كانت متحت تأبت بن قيس بن شهاس -

مصنمون کریش میں کہ ایک مرتبہ میں کہ بینے زوج تابت بن قیس کے فلع کا دافقہ ور ہی بیان کر دہی ہیں کہ ایک مرتبہ وسلم کے در وازہ پر عاکم بیٹے ہیں کہ ایک تو یس بی کا ذرسے پہلے غلس بی بین حضور صلی اللہ تھا ہے بیان وسلم کے در وازہ پر عاکم بیٹے گئی دکھیں ہے جا ہم اس در وازہ سے تشریف لائیں گئے توابا ناقسہ ہے بیان کروں کی بچنا پخرج بہ حضور باہر تشریف لائے تو آپ نے دریا فت قربایا کون ہے ، دہ کہیں ہیں کہ بین ایس خورش کی کہ جس نے عرض کی اولانا ولا ثابت بن قیس کہ بین اپنے شوہر ثابت بن قیس سے بین میں ہے جفور کے دریا فت کرنے پر میں نے عرض کی اولانا ولا ثابت بن قیس کہ بین اپنے شوہر ثابت بن قیس کہ بین ہوئے حضور گئے ہم امنوں نے کہ میں اپنے شوہر ثابت بن قیس کہ بین ہوئے حضور گئے ہم امنوں نے کہ میا ایک دیم کہ بین ہوئے حضور گئے ہم امنوں نے کہ کہ وہ کے مہرامنوں نے مجمولا کہ دیم بین ہوئے ہم امنوں نے کہ میں ایک دیم بین ہوئے ہم امنوں نے کہ میں ہوئے دیم ہم امنوں نے کہ کہ وہ کے مہرامنوں نے کہ کو دویا ہوئے اس میں موسلے کہ افتان موست فی اصلی ہوئے والن کے باس میں ہوئے اوران کی بیوی اپنے کہ افتان موست کے بعد الن سے ابی بن کدب وضی الشرتعالی عدنے نکاح کردیا تھا وا کوریٹ اور جو ایصالائے تیں وجا بیر میں المنوں نے والنسانی والیس تی دویا ہوئے دیں حیان قالہ فی المنہ ل سے دوایت میں یہ ہوئے والن اصدقی امدیقیتیں وجا بیر میا کہ والنسانی والیس تی دویا ہوئے ہیں تو وجا ہے دھا کہ والنسانی والیس تی دویا ہی دویا میں والن کا ان اصدقی امدیقیتیں وجا بیر میا کہ میں دویا ہوئی دیا تھی اوران کی بیوی ہیں ہوئے ہیں تو وہ دیں۔

تنبیں۔ ابوداؤد کی اس روایت ہیں یہ ہے کہ نابت بن تیس نے اپن جس ہوی سے فلع کیا وہ جمید بنت مہل ہے ، اس ہیں دوروایتیں ہیں نسانی کی ایک روایت ہیں تواسی طرح ہے اور ایک روایت میں بجائے جمید کے جمید وارد ہواہے پس بعض محد میں نے تواس اختلاف کو اختلاف ٹی انسمیہ برجول کیا ہے ، اور حافظ نے ابن عبدالبرسے ان کی دائے یہ نقل ک ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ دوقعے ہیں جو دونور توں کے ساتھ الگ انگ ہیٹ ہے ، حصرت سہار پُوری فرماتے ہیں ہذل میں کہ چونکہ نا بت بن تیس کے مزاج میں مشدت اور بخی بھی اس لئے ہوسکت ہے امہوں نے اپن دونوں ہواہوں سے الگ الگ وقت ہیں خلع کی ہو۔

فات کا داده الدواؤد کی اس دوایت سے معلوم مود بهدید مسبب فلع اس قصدی ان کے شوہر کا سورضل اود مزاج کی مخت ہے ، اورابن ماجر کی روایت سے معلوم مود بهدیک سبب ان کا برشکل موز آج بنا نجر ابن ماجر کی روایت میں ہے من صدیت عروبن شعیب عن ابری صورہ کا خت جمیہ تر بہت مہل عند ثابت بن تیس و کا ن رجلا دمیا فقالت والشر لیں ہے من صدیت عروبن شعیب عن ابری صورہ کا خت جمیہ تر بہت مہل عند ثابت بن تیس و کا ن رجلا دمیا فقالت والشر لوا مخاف الشرافا دخل علی بصفت فی وجہ ، اس بادسے میں اور دوسری مختف ، روایات حضرت شیخ نے اوجز المسالک میں ذکر فرمانی ہیں ، مخاری کی ایک روایت میں اس طرح ہے وہ کہتی ہیں ماا عند المحقد و دورن در دمن در دکھی اکو کا الکھن

ے مجد کواس پرعمّاب دواسکے اخلاق پرہے اورد اس کے دین پرہ بلکہات یہ ہے کہ مجھے کو اپنے کفر کا اندیشہ ہے اسلام میں یعی اسکے ساتھ دہنے میں مجد کو یہ اندیشہ ہے کہ می ایسے فعل ہیں مبتدا ہم جاد ک جس سے کفر لازم آ جائے۔ نى الاسسلام، قال الحافظ إى كلنى اكرة ان اقهت عندلا ان اقع فيما يقتضى الكفر،

بابفي المملوكة تعتق وهي يخت حوارعبا

اس ترجمة البابس بوسك فدكورهاس كانام هے خيار عتى ، اورامام مالك مؤطايس باب قائم كيه ماجار في الخيار "

اور حفرت في اورائي ميس خيار كي ميس الدوخرت في البيري في الزوج ، اور إيك خيار وه هاجوس كو حاصل بوتا ہے اس كائ فتي سوم ميس خيار كي ميس بوت ميں ، ايك لاجل العيب في الزوج ، اور إيك خيار وه هاجوس كو حاصل بوتا ہے جبكہ اس كائتو ہراس پر باندى سے فكاح كر الحب كے مرف امام مالك قائل ہيں ، اور ايك خيار وه ب جوابی قريب ہيں گذرا يعنى تيز الطلاق ، اور ايك خيار وس كو مصنف بيان بيان كرب بعد المبلوغ ، اور ايك خيار وه ب جوابی قريب ہيں گذرا يعنى تيز الطلاق ، اور ايك خيار عن سركوم صنف بيان بيان كرب بين مصنف في اس باب بين قصة برير و كو ذكر فرايا ہ اور چونكہ ان كر سوم بارے ہيں روايات محتلف بين كہ ده مق بريو كے وقت ان سے بيلے آزاد ہو چكے تقي المبنيں بلكہ بعد بيں ہوئے ، اسى بنا پر مصنف في بيان ترجة الباب بين وهى تحت سراوع بيا أزاد ہو چكے تقي المبنيں بلكہ بعد بيں ہوئے ، اسى بنا پر مصنف في بيان ترجة الباب بين وهى تحت سراوع بيا أزاد ہو چكے تقي المبنيں بلكہ بعد بيں ہوئے ، اسى بنا پر مصنف في بيان ترجة الباب بين وهى تحت سراوع بيا الله الله بيان المبال الله بيان والله بيان الله بي

خیاری من افت ار اسک بعد جاننا چاہیے کہ خیاری کامسکہ نا الائمہ ، حنفیہ کامسکہ یہ بے ہوتا ہے تواس کو اگرا دیونے کے بعد ہرمال ہیں خیارمام المورس کے اسکا شوہ مرد ہوری کے اسکا کردیا جائے تواس کو اگرا دیونے کے بعد ہرمال ہیں خیاراس وقت مامسل ہوگا جب اس کا شوہر عبد ہوا درا گرح ہوت بنہیں ، جہور کے نزدیک سختے باندی کو یہ خیاراس وقت مامسل ہوگا جب اس کا شوہر عبد ہوا درا گرح ہوت بنہیں ، جہور کے نزدیک سخیار کی علت عدم کفارت ہے کہ وہ عوت ہوئی اس کے اس میں اس کا شوہر عبد ہوا در منفیہ کے نزدیک اس کے عدت ذیادی علاق دینے کا اختیار سے اسی سے بینونت واقع ہوجاتی تھی اور اب اس کے آنا د ہونے کے بعد شوہر کو پہلے مرف دوطلاق دینے کا اختیار سے اس کے سے بینونت واقع ہوجاتی تھی اور اب اس کے آنا د ہونے کے بعد شوہر کو تین طلاق دینے کا اختیار ہوجاتی ہے توشر بیت نے میں دہنے نہ رہنے کہا کہ ہوسکتا ہے اس کو بیات نا ب شدم ہواس لیے اس کو اختیار دے دیا سابق شوہر کے نکاح میں دہنے نہ رہنے کا ، یہ دنبل قد سے نظری اور عقلی ،

عَنَ بَرِيره كَ بَارِ صِعْنِ اخْتَلَاف روايات اوردليانقلى مفيدك نزديك تصربره بها ان كا آزاد مونے عن بريره كان كوخيار مهت فرايا كے بعد آب مل اخترائ عليه وآلدوسان ان كوخيار مهت فرايا جبكه ان كوخيار مهت فرايا جبكه ان كوخية كي تحقيق بير مه كو قت بيره كو وقت بيره كو وقت ان كو شوبر عبير الم يحقيق بير به كوعت بريره كو وقت ان كوشو برعبد سختے مذكر من اس بين مورواتين دورواتين دو

دونوں میں تو زوج بریرہ کے بارے میں برہے کہ وہ عید تھے جن کا نام مغیث ہے، اور حضرت عائشہ کی مدیر شیل افتال اُ۔ ہے ان کی مدیر شاکے ایک طربق میں برہے کان زوجھا عبدا، اور دوسری ہیں ہے "کان حرا"

ابن الهام فراتے بیں حدیث عائشہ میں رائے وہ ہے جس شرب ، اسند کان حدی اور باس لئے کواس حدیث کو حضرت عائشہ سے روایت بیس قد ولئے تین شخص ہیں، اسود، عرق، ابن القام، اسود کی روایت بیس آورف بیسب آسند کان حدا ، اورع وہ سے دوروایتیں ہیں جو دو ہوں مجے ہیں، احد حماانہ کان حرا، والاخری انہ کان عبدا، داہندا تعارض کی وجہ سے عودہ کی روایت توسافت ہوگئ) اورائن القاسم سے بھی دوروایتیں ہیں ایک میں ہے بالجزم انہ کا ن اورائن القاسم سے بھی دوروایتیں ہیں ایک میں ہے بالجزم انہ کا ن اورائن القاسم سے بھی دوروایتیں ہیں ایک میں ہے بالجزم انہ کا ن اورائن القاسم سے بھی دوروایت سے الدروایت ساقت ابوم اسے گی، اب اور دوسری روایت شک کے ساتھ ہے، لہذا جرم والی روایت کے مقابلہ میں شک والی روایت ساقت ابوم اسے گی، اب انہ بھی تاریخ ان دوایت ساقت الاوم نے گی، اب

معرت طبی نے بیصنون اوجزیس ابن الہام سے نقل کرنے کے بعد تخریر فرمایا ہے وحکد احکی ایسی فی البذل عن ابن القیم فی الروا قاعن مالسّت ، اس کے بعدا وجزمیس اس پر مزید کلام ہے علام عین وغیرہ سے۔

عن إبن عباس رضى الله تعالى عنهماات مغيثًا كان عبدًا فقال بارسول الله الشفع لى البيها-

مصمون کریٹ استان بریرہ کے شو ہر فید شاخ حضور کھا انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وَلم سے عرض کیا یار سول الٹرمیرسے الرسن ارسول الٹرکیایہ آپ کا امرہ ہجہ مصفوار ہے ہیں ، آپ نے فرمایا امر نہیں سفارش ہے ، مطلب یہ تھاکہ اگر امرہے تب تواسس کا انزان وری ہے ، اوراگر مرف سفارش کا درجہ ہے تو پھر کھے اختیار ہے ۔

ا کے روایت میں مغیث کی بے قراری کا حال مذکورہے کہ وہ بریرہ کے فراق میں روئے پھرتے تھے جھنور سے ان کو دیکھ روایت میں مغیث ان کو دیکھ بنیں کیا اور کر ہے کہ خیث میں مغیث میں مغیث میں معاملے کہ خیث کو تو بریرہ کو اس معلی نفرت.

والحديث اخرن مخوه البخارى وابن ماجروالترمذى والمبنل)

بإبمنقالكابحكر

دیکھے معنف دوج بریرہ کے بر مونے پرمستقل باب قائم کر رہے ہیں۔ یہ بی دہن ہیں رہے کہ ان روایات مختلفہ میں کوئی سی دوایات معنف ہیں کہ بریرہ کو ان میں کوئی سی بھی دوایات اس پر تومتفق ہیں کہ بریرہ کو ان کے عتق کے بعدا ختیار دیا گیا تھا، افتیاد دیسے جانے ہیں کوئی اختالات ہیں، البتہ روایات کا اس ہیں اختیار مور ہاہے کہ جس وقت بریرہ کو اختیار مرمال ہیں ہوتا ہی ہے

خواه وه عبرت یا تودلیکن ان دوایات پس ایک تم دوایات کی جمهور کے خلاف بوگی جس پیس بر بست کان حسّرا " پاس به دوسری بات ہے کداگر کان تُرا تّنابت بوتلہ نوح فنیر کے تن پس مزید مفیدہ کہ بوظا ہر۔ عن الاسود عن عائشہ دینی الله تعالیٰ عنها ان ذوج بریرة کان حراحین اعتقت ۔ یہ پیملے گذر ہم چکا کہ اسود سے تمام روایات پیس زوج بریره کا تو ہونام وی ہے، وقد احرج الحدیث البیہ تی والتر مذی، واحرچ النسائی مطولاً (المنہل ختوا)

بابحتى تكون لهاالحنيار

یعی فیاری تی جوعتی کے بعد باندی کو حاصل ہوتا ہے وہ اس کو کپ تک دہتا ہے ، مسئلہ میں فی اجھا اختلافہ جس کا خلاصہ برہے کہ انگر ٹلاٹ کے نزدیک پر خیار علی التراخی ہے پہال تک کہ وہ قددت دے زوج کو اپنے نفس پر

افان وطہ کا فلاخیار لہا " اور امام شافعی کے ایک قول میں پر خیار علی الفور ہے ، وعد الی ثلاثة ایام ، اور عذا لحفظ پر معتقہ کو پر فیار حاصل دہتا ہے ، اس کے بعد باتی ہنیں کو پر فیار حاصل دہتا ہے ، اس کے بعد باتی ہنیں دہتا الاید کہ مجلس میں کو فیار میات ہوا عراص پر دلالات کرے تو بھر با وجود قدیا مجلس کے معمی خیار باتی در این میں میں کو کہ کہ کا میں میں میں اور میں کہ اس کے بعد باتی ہوا عراص پر دلالات کرے تو بھر با وجود قدیا مجلس کے معمی خیار باتی میں در تا ہو کہ کا در اور کی کے در ان کی خوار باتی میں میں کو کہ کا در ان کی کا در ان کی کے در کا در کی کا در ان کی در کا در کا کہ کا در کا کہ کا در کا کہ کا کہ کا کہ کا در کا کہ کی کا کہ کو کو کہ کا کہ کی کہ کا کہ کا کہ کا کہ کی کی کہ کا کہ کہ کہ کا کہ کی کہ کیا گا کہ کا کہ کا کہ کہ کا کہ کی کو کا کہ کی کو کہ کا کہ کو کا کہ کا کہ کا کہ کیا کہ کا کہ کو کہ کا کہ کو کہ کا کہ

كابفى المملوكين يعتقان معاهل تخيرامرأته

یعی اگرند جین دونوں مملوک ہوں ایک باندی ہے دوسرا فلام اگران کو ان کا مالک ایک ساتھ آزاد کرنے تو کیا اس صورت بیں بورت کوخیارشتی ماصل ہوگا ؟ گذشتہ باب ہیں جوضا بطر ہم نے بیان کیا ہے اس سے بہ بات مجھ ہیں آتی ہے کہ عند لمحنطیہ توخیار ماصل ہوگا اور ائٹہ ثلاث کے مزد یک ماصل نہ ہوگا ۔ لیکن امام احمد سے اس صورت میں دوروایتیں مروک ہیں ، ایک تو بہی کہ لاخیار لھا وحوالا محے ، والثانیۃ کھا انجیاد قالما بن قلامت، دیکم الملنہل)

عن عائشة رضى الله تعالى عنها النها اوادت الانتقاق معلوكين لهاذورى، قال فسألت النبي على الله تعلى عليد والدوس لعد فأمرها الانتبدا مبالرجل قبل الهوائة -

اس مدیری از الدور و الدور و الدورت مذکوری ایم بید منظرت ما کنته نے ان دواؤل کو آزاد کرنے مربی میں مربی میں مرب مربی میں ایم الدور فرایا تو اکفول نے حضور سے یہ دریا فت کیا کہ اعتاق کی ابتدار کس سے کروں اغلام سے یا باندی میں ایم ایم میں ایم دسے ابتدار کرو بحث فیہ تواس کی مصلحت یہ بریان کرتے ہیں اٹما قدم الرجل انٹر فر، اور جہورا پنے مسلک میں نظریم صلحت برات کے بری تنازیم مسلک سے اور کی میں کہ ہیں نے تقدیم رجل کا مشورہ اسلے دیاتا کہ جرہ تحت العبدوالی شکل ندیائی جاسے اور نکاح قائم اور باتی رہے اور عورت کو خیار صاصل نہ ہو ور نہ اس کے عکس کی صورت میں عورت کو خیار ماصل ہوتا میں لوت جمہور نے اپنے مسلک کے بیش نظر اور اس کی رعایت اور تاکید میں بیان کی ہے ، ہارے بعض اساتذہ نے اس کا پر جواب دیاکہ اگر یہ بات ہوئی جو آپ کہ رہے ہیں بینی تقدیم مرا آہ کی صورت میں عورت کو خیار صاصل ہوجا تا تو ہم کہیں گے کہ _____ بھرآپ تقدیم رجل کا مشورہ نہ دیتے کیونکہ اس میں تھا اور اس کا اتلاف تھا، اور اس کا اتلاف تھا، اور اس کا وابس ما میں کہی کے حق کی اضاعت ہو۔

اپ کسی کو ایسام شورہ نہیں دے سکتے جس میں کسی کے حق کی اضاعت ہو۔
والحد پر شاخہ رہے نوہ النسائی وابن ما جر د تھ کہا تا المنہاں)

باباذا أسلم احدالزوجين

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه مان رجالتها و مسلما على عهد رسول الله معلى الله تعلى عليه والمه ويسلم شعرجاء سامرانته مسلمة بعداة فقال ياديسول الله انها وتذكانت اسلمت مى فرده اعليه مهاين كارس من جهور اور شفير كامسلك واس من نفير كريها اسلام الأكردا الحرب سے دالالاسلام ميں أجائے مهاين كارس من بي كارس من المردا فرقت واقع بوجاتى ہے كونكر والمنظم ميرا كرا من المردة فرقت بنس بلكر بى الزومين ياسبى المالات والمن موجب فرقت بنس بلكر بى الزومين ياسبى المالات موجب فرقت بنس بلكر بى الزومين ياسبى المالات موجب فرقت بنس بلكر بى تواس سے ان كريمال كريمال

حدیث بالاکاممنمون برب که آپ ملی افدرتعالی علیه وآله وسلم کے زمامہ بیس زوجین مشرکین میں سے مرداسلام لاکمہ دالکوب سے واملامسلام ناکمہ دالکوب سے واملامسلام چلا آیا مجرکچے روز بعداس تی بیوی بھی اسلام لاکر اِ دحرحلی آئی، زوج نے حصنوص بی اسلام الله کا ایک مقی دمگر بجرت کرنے ہیں آئے ہی ہے ہوگئے اگپ صلی افترت کی بیاد سول الشرم بی بیوی کواسی کی طف اوٹا دیا ، بینی شکاح کو برقراد دکھا۔

قرح الرئ ورشا مل مدر المحتفيد الدونون من فرقت واقع بنين بوئ گويا حديث ونفي باياكيد بدر كراسكه باوجود المحتفيد كون مسلك في المان بوئ ، جواب اس كا يسب كديمان تباين داين موسقه باياكيا، صورة وحكم بنين بوئ گويا حديث ونفيد كه خلات بحوث بواب اس كا يسب كديمان تباين داين موضورة باياكيا، صورة وحكم بنين باياكيا، اس لئه كرجب عورت بحي شوم رك ساتهاى اسلام ك آئ منى تو كواس كوري مربيني ين ما يفر بول فيكن اسلام لان كه بعد وه على شرف البحرة بى منى، بحرت كا موقع ديكه درى تقى بسي باياكيا داين حورة تو بهوا كين حكى أن بوا، اور بهار سازديك تباين داين وه موجب فرقت به بحوصورة وحكم دونون بود، فلااشكال، والحديث المرج اليفا الترون و محمدة المنهل

اس کے بعد جود وسری حدیث آرہ ہے اس کے رادی بھی ابن عباس ہی ہیں اس کا مضمون بھی تقریبا یہی ہے گر دہاں برہج سے کا معاملہ برعکس ہے ، یعن اسلام الکر خورت پہنے مدینہ میں آئی اوراس کا شوہر بعد میں بہنجا، اورا یک فرق اور بھی ہے وہ پہلے پہنی روایت ہیں تواس بات کی تقریح بھی کہ دولاں کا اسلام آبک ساتھ ہوا تھا اوراس دوسری روایت میں آبک ساتھ ہوا تھا اوراس دوسری روایت میں آبک ساتھ اسلام النے کی تقریح ہمیں ہے ، اب یا تواس کو بھی معیت پر می جول کیا جائے گا کہ مرد گا اسلام انقصار عدت سے پہلے تھا اسلے سے منعنیہ کے خلاف ہوگی ہیں کہاجائے گا کہ مرد گا اسلام انقصار عدت سے پہلے تھا اسلے کہ انقصار عدت تھے ہیں خوت ہے۔

بابالى متى تُردَّعليه امرأته اذا اسلم بعدها

حاصل ترجیریہ ہے کہ زوجین مشرکین میں سے اگراحد حماقبل الآخراس لمام لائے بینی دونوں کے اسلام میں فصل پایا جار با ہوتو آخرکب تک اس بورت کواس مرد کی طرف لوٹا یا جائے گا ، یعنی کب تک ان ہیں نکات باتی رہے گا ؟ اس سسکلہ کا اجمالی بچاپ توہیہ کہ اگر اسلام آخر قبل انقضار العدۃ ہے تب تو دونوں کے درمیان نکاح باتی رہے گا ، اوراگر اسلام آخر بعد انقضار العدۃ سے ترینیں۔

عن ابن عباس رضى الله تعلق عنها قال : ردّ رسول الله صلى الله تعلق عليه وأله وسلم ابنته زينب على الى العاص بالدكاح الأول لم يحدث شيئًا ، قال محمد بن عبروفي حديث بعد ست سنين وقسال العسن بن على يعد سنتين -

مشرح الحريث المحتود الترقيق البارعة الباب كت تت بصنف دوزينب ك واقد كولات بين اس واقع كي شرع يهد كم مشرح الحريث المورد المن المرتبع كورت زينب رض الترتبال عنها الوادى والمرتبع كونكان مين الترتبال عنها الوادى والمرتبع كونكان مين مسلمان عورت كل من المرتبع كالمنتجة الديد واقع قبل البحرة كلب، ابتدار اسلام مين مسلم تحت المثرك ما أمن منياد برحوزت زينب كي شادى بحى آب من المرتبع الترتبالي على المنافية المرتبع ال

اس مقام کوس کرنے کے لئے مسنی ترمذی کا مرتفاح دیکھا جائے، اس سے بخوبی تقیقت کا انکشاف بوگا، امام ترمذی نے اس میگہ خوب والی صدیث ابن عباس کی صدیث کے اس میگہ خوب والی صدیث ابن عباس کی صدیث کے مقابلہ میں صدیث ہے میں اور حدیث ابن عباس کے بارسے میں وو فراتے ہیں الا پوٹ وجہہ ، حاصل یہ کہ دو زیر تب علی الی العاص کے بارسے میں وومت عارض صدیث میں وار دہیں، حدیث ابن عباس، اور صدیث عروبی شدید عن ابر عن عبد والی والیت اس کے دور کرکہ کے دور مری صدیث کو اختیار کیا جائے گا حضرت الم ترمذی نے تو قوت اشکال پوٹے کی وجہ سے اس کو ترک کرکے دور مری صدیث کو اختیار کیا جائے گا حضرت الم ترمذی نے تو قوت اشکال

له مصوراتد مس صلى الشرتعانى عليه وآلدو كم في ايك موقع مريان كى اس وعده دقائى كى درج بى زمائى ئتى. وه اس طرح كدايك مرتبر معزت على رخى الله من الشرتعانى عليه وقد من المرتب المرتب

کی بنا پر حدیث این عباس کوترک کردیا، کین بعض شراح شاخیر جیسے فطابی دینرہ اہنوں نے حدیث ابن عباس ہی کواختیار
کیا ہے لفتوۃ سندہ، اور اس پر پوعقی اشکال ہوتا ہے اس کی اہنوں نے تا دیل کہ ہے ، تا دیل گئے ہے کہ صورت حال بہب کہ بچرت ذیبنب کے چارسال بعد تو آیت تحریم تا ناصی ہم والا حم کیلوں ہم ٹارنر ہول ، ابذایہ چارسال تو عدت میں شمارنر ہول گئے کیونکا س وقت تک توسلم تحت المشرک جائزہی تھا، عدت کی ابتدار مزول آیت سے ہوگی، آگے نزول شمارند ہول گئے کیونکا س وقت تک توسلم تحت المشرک جائزہی تھا، عدت کی ابتدار مزول آیت سے ہوگی، آگے نزول آیت اور دوسال رہ جائے ہیں، اور دوسال کی کوئی بڑی بات ہنیں ہے ، بعض مرتبر کسی عارض کی وجہ سے عدۃ کا تطاول آئے ذمانہ تک تحقیب ، امام ہیم تی کامیلان بھی توجیہ خطابی کی طویہ اور المابن عبدالبرکی دائے یہ ہے کہ عمل تو ہو گئے اور المابن عبدالبرکی دائے ہیں کہ حدیث ابن عباس کی طاف نہیں ہے بلکہ وہ مؤول ہے جمع بی الحدیث میں اور ہوگئے ، ایک المام ترمذی والی دائے ہیں کہ حدیث ابن عباس تھاں کا نکاح کردیا گی، ابذا اب جب اس تی کہ دیں شعیب والی صدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو میں تشدید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی میں کا کا دی دائے ہیں عدال کی تعید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی المی تعید والی دائے ہی عراض شعید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی ورب شعید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی ورب شعید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی ورب شعید والی حدیث کا اعتبار، دوسرام سلک جو طابی ورب شعید المی کربے ہیں الروایتیں۔

اسلام اصر الزوجين كے اس كے بعد جائزا چاہيے كه اسلام احدالز دھين والاستنار ذراتف ير طلب ہے جس ميں مسلام احدالزوجين مسلام احدالزوجين مسلم بين بحث في احدالزوجين مسلم بين بحث في احدال وصورتين بين، وقد دونون اسلام كے دقت دارالاسلام بين بحد كے يا دارالحرب بين

ا مرآ دونوں وادالاسلام میں ہیں تو دوسرے خص پراسلام بہش کیا جائے گا ، آگر وہ اسسلام ہے آیا تو نبھا وھا علی نکاح ہما ۔

اودا گراس نے اسلام لانے سے انکاد کردیا تو اس اِبارعن الاسلام کی دجرسے دونوں میں فرقت واقع ہوجائے گی ، اودا آگر دونوں دارا کوب میں ہوں تواسلام احدالزوجین ہے بعد دوشکیس میں ایک پر کہ دوسرا بھی انفقنا رعدت سے پہلے اسلام ہے آئے بہا علی نکام ہا ، اودا گرانققنا رعدت تک اسلام بہنیں لایا ، یا اسسلام ان والا بجرت کرکے دارا کوب سے دارا لاسسلام علی ہے توان دونوں صورتوں وانفقنا رعدت اور تباین دارین) میں فرقت واقع ہوجائے گی ،

ا در عند کی و در تیفصیل بنیں ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ اسلام احدالز وجین کے و دّت دیکھاجائے گاکہ عورت مرخول بہا ہے یا غیر مدخول بہا، اگرغیر مدخول بہاہے تو احد حماکے اسلام لانے کے بعد فورًا فرقت واقع ہوجائے گا، اورا گرعورت مدخول بہا ہے تو اگر انقضار عدرت سے پہلے دوسرااسلام ہے آئے بہا علی نکا جہا والا وقدت الفرقة بانقت ارالحدة سخواہ دونو

له اس كوسمجين كم لنة يذم ن يس ديه كرب وبن فرينب مسلمة سي به اور نزول آيت سنده بي اوراسلام إبوالعاص ورونينب سنده بين قبل الفتح ١١-

دادالحربيس بول يا دادالاسلام ميس اس كاكوئي فرق ان كے يہاں بنيں ـ

پرانکے بعد جانب جاہیے کہ یہ بات پہلے کی بارا یکی کر صفیہ کے نزدیک تباین دارین موجب فرقت ہے اس کے بالمقابل جہوں کا رائے یہ ہے کہ تباین دارین موجب فرقت بہیں بلکہ سبی الزوجین یاسبی احد الزوجین یہ جیز موجب فرقت ہے اب اس صفیہ اور تہور کے اختلاف کو سامنے رکھتے ہوئے چا رصور تیں پریا ہوں گی، دو اتفاتی اور دو اختلافی ۱۱) شبی بہا اس صورت دیں جہور کے بہاں فرقت واقع ہوگی، صفیہ کے بہاں بہیں عدم تباین کی وجہ سے ۱۱) جار احد جما بنفسہ بھی اصوالزوجین اسلام لاکریا امن طلب کرکے دارا محرب سے دارالاسلام آگی بلاتیہ کے بہاں جہور کے بہاں فرقت واقع ہوجائے گی احدالزوجین اسلام لاکریا امن طلب کرکے دارالوجین بغیر قبیر کے دارالاسلام چلے آئے ۲۷) میں احدالزوجین کو جہور کے بہاں بہیں ۱۹۱ انتقلاب خرسبی یعی زوجین بغیر قبیرے دارالاسلام چلے آئے ۲۷) میں احدالزوجین کو قبید واقع ہوجائے گی اور چوتھی صورت ہیں بالاتفاق قبیری بیری اور صورتیں بالاتفاق فرقت واقع ہوجائے گی مشروع کی دوصورتیں اختلافی تھیں، یہ چاروں صورتیں بذل الجہود میں شروع کی دوصورتیں اختلافی تھیں، یہ چاروں صورتیں بذل الجہود میں شیخ ابن اہم کے کلام سے منقول ہیں فارجے الیدان شئت۔

سے بین اور مین کی توجیر است این عباس کے اخیری معنف نے اپنے اسا تذہ کے اختلاف کے ذیل میں یہ فران میں اور ایت اور ایت میں اور ایت میں اور ایت میں اور ایت ا

بون جربن مرجم بيششك باب في اسلم وعندة نساء اكثر من اربع

عن الحارث بن قليس قال اسلمت وعندى شماك نسويًّا، قال فذكرت ذلك للسب

صلى الله تعالى عليه واله وسلم فقال إختر منهن اربعًا.

اس طربق میں حارث بن تبیس ہے اور آگے روایت میں اُر ہاہے کہ تیجے قیس بن انحارت ہے ، کویا انس نام میں قلب واقع ہوگیا، یمقلوب الاسلامیں سے ہے۔

مصمون مدیث بدہے کہ قیس بن المحارث فرماتے ہیں کہ جب ہیں اسلام ہیں داخل ہوا تو اس وقت بیرے نکاح میں آ کھ عور تیں تقیس ، بین اس کے بارے ہی حضور آفک سرصلی الشر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے دریا فت کیا، آپ نے فرمایا: ان میں سے کوئی سی بھی چارا فتیار کمرہے۔ مرین کی تشریح فقم ارکے مسلکے بیش نظر انگر ثلاث اورا مام محرکے نزدیک تو بر صدیث مطلق ہے اور اپنے صورت میں مکھ میں کے بیش نظر صورت میں مکھ میں کے بیش نظر میں ہے۔ اور شیخی (ابو صفر اور ابو یوسف) کے نزدیک اس صورت میں مکھ بیہ کہ بیہ اس میں میں اس میں میں ہے کہ بیال یہ دیکھا جائے گا کہ اس محفی جارہ تیں ، بنزا ب از سراؤ نکاح کی مزورت ہوگ عرف چارہے ، اور اگر نکاح محتد عقود میں ہوئے تھے یکے بعد دیگرے تو اس صورت میں شیخص اسلام لانے کے بعد اُس می بولوں میں سے اور اگر نکاح محتد میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے اور ایک میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیات اور انگر نکاح کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیات کے دیات کا میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے بدون تجدید نکاح کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ سکتا ہے دیات کے دیات کے دیات کی میں دکھ کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کی میں دکھ کے دیات کے دیات کے دیات کی کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کی دیات کی دیات کے دیات کی دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات کے دیات کے دیات کی دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کے دیات کی دیات کے دیات کی دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کے دیات کی دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کے دیات کی دیات کی دیات کی دیات کی دیات ک

عن الضغ الف بن ف يروز عن ابيه ق ال قلت بيان سول الله الن اسلمت ويتحتى اختان قال: طلق ايستهمانشت . ضاك بن فروز ديلي ابين والديم ولايت كرت بين وه كهتة بين كرمين في حضو واقترن صلى الله تعالى عليه والديم عن اليم عن اليم والديم اليم اليم اليم اليم اليم ول جبكه مير بدنك عن اليمي دوعور تين بين بيوا بس عن مبنين بين اس براب في فرمايا ان مين مسكى ايك كوطلان در مركزا يك كوركه ك

تكل يس باقى ركعو- والترتعانى اعلم بالصواب والتحديث اخرج البيه في وتحملة المهل)

طلاق کے نفظ سے معلوم بگور اہے کہ یہ دولوں نکاح صحے تھے کیونکہ طلاق تو نکاح صحے ہی ہیں ہوتی ہے، صالا نکہ جمع بیں الاختین حوام ہے، تواس کی توجیر مرکی جائے گی کہ مہ جمع بین الاختین الہنوں نے اس وقت میں کیا ہو گاجس وقت اسلام میں جمع بین الاختین کی تحریم تازل نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ نکاح صحح ہوا ، اور یہ بھی تمکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ یہاں پر

ئے منجاک بن فروز کے بھائی عبدالشریھی اپنے والدسے روایت کرتے ہیں جن کی روایت ابواب الاست باریس گذر مِکی ایکن وہاں اپنے باپ سے بنیس ہے بلکہ عبدالشرین مسعود کے سے۔ مرادتطلیق سے تفراق ہے، اورمطلب بہہے کہ ان میں سے کسی ایک کوجدا کردے اور دوسری سے نکاح کرئے۔
یہ صدیع میں سن ترخدی اور ابن ماجر میں بھی ہے لیکن ترخدی کی دوایت بیل طرح ہے اختر ایتہ ماشنت اس بی بجائے طلق کے اختر ہے افتر ایتہ ماشنت اس بی بجائے طلق کے اختر ہے اور اس کی تشریع بھی علی اختلاف المسلکین اس طلح کیجائے گی جو باب کی صدیف اول میں کگئی ، یعنی انمی شائل کے مورت میں لا انمی شائل شکے مزد یک ان کے مسلک کے مطابق ایک جو رت میں لا وولان ہی دولان ہی تاری کے بہائے جو برت میں صرف اولی کو اپنے شکاح دولان ہی تفریح کا مدولان ماجدوالیں ماجدوالیں ماجدوالیں بھی ، واحز جالتر مذی من طربق این اپسید تروالی تا تا موروالیں ماجدوالیں ماجدوالیں بھی ، واحز جالتر مذی من طربق این اپسید تروالی تا تا کہا گیا ہے۔

بإباذااسلم إحدالابوس لمن يكون الولد

اس مسلم میر شار بین میرد ایران میرد میرین الراب حفید کی دلیل ہے ایران میران کے اورا ہے، اس لئے این قدام ہے اس میریث کا جواب یہ دیرا ہے دیا

حدثنا ابراهيم بن موسى الرازى عن رانع بن سنان انداسلم وابت امرأته ان تسلم فاتت المنتهد وقال رانع والدوسلم نقالت : ابنتى وصى فطيم اوشبهد وقال رانع : ابنتى وصى فطيم اوشبهد وقال رانع : ابنتى فقال لدالنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم اقعد ناحية وقال لها أتعدى ناحية ، واقعد الصبية بينهما شمقال : ادعواها فمالت الصبية الى امها ، فقال النبى صكى الله تعالى عليه والدوسلم اللهد عدها فمالت الى ابها فاخذها -

مضمون صریت ارافع بن سنان فرماتے ہیں کہ میں تواسلام ہے آیا لیکن میری یوی نے اسلام لانے سے انکار کردیا دان دونوں کے درمیان ایک چھوٹی یک تھیجس کے بارے میں ان دونوں کا اختلاف ہوا) یک کی مال

له اس پرمزید کلام باب که اخرش آر بایه ۱

کہتی تھی کہ یہ بچی میری ہے میرے پاس رہے گی اور دافع کہتے تھے کہ بیمیری بچی ہے میرے پاس رہے گی، آپ نے ان دولوں کے درمیان فیصلہ اس طور سے فرایا کہ ان دولوں میاں بیوی کو آسنے سے خاصلہ سے بھا دیا اور اس بچی کوان دولوں کے بیچ میں بٹھا دیا اور آپ نے ان دولوں سے فرایا کہ ہرائی۔ تم میں سے اس کچی کواپنی طرف بلا سے دجس کی طرف بی جائے گی اس کوحتی حاصل ہوجا کے گا) جنا بچہ ان دولوں نے اس بچی کو اشارہ سے بلایا، وہ بچی فیطر ٹا اپنی ماں کی طرف ماکن ہونے لگی (جو کہ غیر سسلہ تھی) حضورصلی انٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم نے انٹر تعالیٰ سے دعار فرمانی کہ اس کو موابہت فرما گئے ک

حنفنے کاطریقہ استدلال اس مدست سے یہ ہے کہ اگر قاعدہ یہ ہوتا کہ کافر کے لئے می حضائت ہنیں ہوتا تو آپ مان ارشاد فرادیتے ،اس تدبیر کو اضیّا دکرنے کی کیا صرورت می جو آپ نے اختیاد فرائی مگر چونکہ آپ نے مصلحت اس میں مجمی کہ وہ بچی باپ ہی کے باس رہے ،اس لئے آپ نے اس کی دعاد فرائی ،اس لئے ابن قدامہ کو ضرورت بیٹ آئی اس مدیث کا جواب دینے کی کمام آنفا۔

فانطن کا بیسکد صفائت جس ک تفعیل اورانشلاف بین الابکر اگے اپنے محل میں آر با ہے ، و ہاں یہ بھی اسے گاکہ اسیان اس سے برائیں بخلاف شانعید اور حنا بلہ کے کہ ان کے نزدیک تغییر ہے ، اور صدیت الہاب سے بھی بظاہر سخ برحدوم موری ہے اہذا اس سے برز بجن اچاہئے کہ برحدیث مسکد تخیر میں صفیہ کے خلاف ہے اس لئے کہ ان مقال کے نزدیک تخیر میں تمیز کہ بنج کے بعد ہے جب بچر بڑا ہوجائے ، وجہنا لیس گذلک ، اس لئے کہ وابیت بیں ہے وجی فیلم کو جب کے نزدیک تخیر میں تمیز کو مسکد تخیر میں اس صدیت کو مسکد تخیر فقد بروات کو رئیل تخیب ہے کہ ہمارے فقد کی مشہور کتابوں میں بدائع اور فتح القدیر دندیں کا کہ نہ میں اس صدیت کو مسکد تخیر ہی کے ذبل میں لئے کہ اور کو جان کا حدیث کو مسکد تخیر میں کے ذبل میں لئے کہ اور کو جان کا حدیث میں اس صدیت کو حضانہ کا فروعلی ولد صااف کے تحت میں کہ کہ کہ دوران کو حضانہ کا خواب دیا ہے ، فی سندہ مقال وغیرہ کہ کر ، فات درہ ، والحدیث اخر جم ایک الفراد طفی (تیک کا شامنیں)

باب فى اللعان

عام قاعدہ تویہ ہے کہ اگرکو کی شخف کسی پر زنائی تہمت نگائے تو وہ تہمت نگانے والا شہود کے ذریعہ اپنے دعوی کو خابت کرے اور آگر بابت ہے۔ مرداگر اپنی بیوی پر خابت کرے اور آگر بابت ہے۔ مرداگر اپنی بیوی پر زنائی تہمت نگائے اور جارگواہ نہ پیش کرسکے تو بھر صدقذف کے بجائے شوہر میرلعان واجب ہے، اوراگروہ لعان کیلئے تیار مہوتو اس کو قید کیا جائے گا یہاں تک لعان کرے یا چھرا ہے نفس کی تکذیب کرے، اور تکذیب نفس کی صورت میں عورت کے مطالبہ پر اس پر صدقذف جاری ہوگی، تو یہاں صدقذف تکذیب کی صورت میں ہے کہ زوج خودا پن تکذیب کرت

برمال معان مرد کے حق میں گویا صدقترف کے قائم مقام ہے، اورعورت کے حق میں صدرنا کے قائم مقام ہے کمانی الہدایہ حقیقہ لعان میں صنفیہ اس کے بعد جانا چاہئے کہ حقیقت معان کے بادے میں صنفیہ اور جمہور کا اختلاف ہے، حنفیہ اور جمہور کا اختلاف ہے اس کی حقیقت اور جمہور کا اختلاف ہے اور جمہور اس کی حقیقت اور جمہور کا اختلاف ہے اور جمہور اس کی حقیقت اور جمہور کا اختلاف ہے اور جمہور اس کی حقیقت اور جمہور کا اختلاف سے اور جمہور کا اختلاف سے اور جمہور کا اور جمہور کا اس کے اور جمہور کا اور جمہور کے تعلیٰ سے اور جمہور کے تو شہادت کے تبیل سے سے اور جمہور

كى نزويك ايمان كەقتىل سەبىد، اى كەنتى ئەلەرسە نزدىك زەھين مىں ابلىت شېدت كا بوزا صرورى بىغ نىجرى اللعان عندتايين السليدل يرسى العاقلين البالىغين، وعندالجم ورئيرى بىن السلى وامرأنة الكافرة اى الكتابية. دبين العبد وامرأنة وبالعكس جنفيدكى تائيد ظاہر قرآن سے بيوتى ب نقوله تعالى والذين يرمون از داجېم.................... نېشادة احدهم اربع شهاوات بالتكرالآية -

تعان کی کیفیت یہ ہو ل ہے کہ زوج سرون میں قرم کھا کراس طرح گوا ہی دیتا ہے ۔ اند انسان العاد تین ، چار م ہے ۔ اور کی استخان کی کیفیت یہ ہو ل ہے کہ زوج سرون کا برا تا ہے وہ ہی ہے ، اپنے زوج کے کام میں اند انسان الکاذبین ، اور پانچویں مرتبہ کے گا، ان غضب الشرعلی ان کان کن انساد تین ، یہاں پر چونکہ مرد کے کلام میں نوخت کا لفظ ہوتا ہے اور عورت کے کلام میں خضب کا اس لئے مرد کے کلام کرتر جے دیے ہو اس کانام نوان دکھا گیا ، نکوفت کا لفظ ہوتا ہے اور عورت کے کلام میں خضب کا اس لئے مرد کے کلام کرتر جے دیے ہو اس کانام نوان کو کھام میں انترون کی اس کو فرت کے کلام کرتر جے دیے ہو اس کانام نوان کو کھام میں اور عموم کی اس کے بعدام زفرا ورجہور کے نزدیک نفس نوان کی سے فرقت واقع ہوجاتی ہے اور شفیہ کے نزدیک نفس نوان کے ہیں ہوتی ہے اور شفیہ کے نزدیک نفس نوان سے فرقت واقع ہیں ہوتی ہے اور جمہور علی امرائی شاخ اور امام ابو یوسف و زفر کے نزدیک نوان سے فرقت نوان میں نوجی ہیں کو بین ہوتی ہے ہوئی ہیں ہوتی ہیں کہ نسخ ہے جمہور شام اور کون کی اس نفظ سے جو دیت کے دو دونوں لیے نوان ہیں توجی ہیں توجی ہیں توجی ہیں ہوتی ہیں ہوتی ہیں کہ صنح ہے جمہور شام دونوں لیے نوان ہیں توجی ہ

حدثناعبدالله بن مسلمة القعنبى عن مالك عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدى اخبرة ان عوبيه وإبن اشقر العجلان جاء الى عاصم عرب عدى فقال له يا عاصم الأيت رجلا وجد مع امرأت و و لا فيقتلد فتقتلون في المركبيف يفعل الخد

ہوسکیں گئے ٹیکن ان میں سے کوئی مرا لیک اپٹی تکذیب کر دے تب برحکم بہنیں۔

ا صادبیث الباب کا نجریم المسنف نے اس باب یں تعان سے تعلق دوق و کرکئے ہیں ، آولاً عویم بن اشقرانعملان کا تصد ، ثانیا صلال بن امید کا قصد ، ایسامعلوم ہو آہے کہ عویم کو این ہو ک کے بارے ، اورتشری علی اتم وجب اس بہلے ہی سے کچھ بعض قرائن کیوجہ سے شک وسٹ بھالیکن ابھی تک فاحثہ کا دوّت

بنيس بوائقااس لئے ابنوں نے اپنی يوى كے حال كے بيش نظراكية خص سيمس كانام عاصم بن عدى سے جو قبيل عجلان كي سردارون ميس سي تقا،عويمرن اس سي ايين شك وستب كا أطباركيا اوريد كباكداً كركوني شخص اين بيوى كرسا تقركس کوزناکرتے ہوئے دیکھے تواب وہ تخص اگراس کوتنل کردے تو لوگ تصاص میں اس کوتن کریں گے تواب کرے تو کیا کرے ا كروايت بي يب كراكروة فض كير بولي تم اس يرحد قذف جارى كردوك اوراكروه قسل كرد ي توتم اس كوقس كردوك، وان سكت سكت على غيظ، يعى أكرها موش ربتا ہے تو اندرې اندرغف ميں جلے بھے گا، سسل لى ياعاصم وسعف النك كراسه عاصم ميرسهاس شكركو حضورصلي الشرتعالى عليه وآله وسلمست دريافت كرواس برعاصم بن عدى في حضور صلى الشرتعالى عليه وآله وسلم سے امن سم سلك يادرے ميں ورئيا فت كيا، روايت بيں بدہے كراتي صلى الشرتعالى عليه واله وسلم كوان کا پر ال ناگوار گذرا، بنطانبراس لئے کر پر بوال قبل از وقت ، حاجت پیش آنے سے پہلے تھا ، اور جبکہ اس کا تعلق بھی آئیک تنے بھرسے تھاجس میں ایک مسلمان کی حتک حرمت اور پر دہ دری ہے ، روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے عاصم سے بهت ذائدُنا گواری کا اظهاد فرها یا جس کوعاهم نے محرب کیا، جب عاصم لوٹ کر ایٹ گھر آگئے تو عویمرنے ان سے جاکر دریا كياكم مفنورف كيافرايا ، عاصم في جواب ديا. تم فيرب سائقه الجهامعالم منين كيا اورميرك ذريع ايسى بات أي دريافت مرائی جس سے آپ کو نا گواری ہوئی ،اس پرغو بمرنے کہا کہ چاہے کچر ہو مجھے تواس کا حکم حضورسے دریا فت کرنا ہی ہے چنا بخدا کے روایت میں ہے کہ عومیر یہی بات دریافت کرنے کے لئے حضورا قدس صنی الٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس میں يمنع كي بجيك وبال دوسرك لوگ بحي موجود عقر، اورجاكر وبي سوال كي بوعاصم ك ذريع كرايا تقا، اس ك بعداس روايت الله و فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله ويسلم قد انزل فيك وفي صاحبتك قرائه النى عوىمرك سوال كرفى برأب فارشاد فرمايا كمتم دونون ميان بيوى كاس معامله ك نادس مين قرآن مين حكم نازل برديكاب بزاتواين بيوى كوبلاكرلا-

ماننا جانبیک کر آب صلی انگرتعالی علیه وآلدوسلم کواس سے قبل عاصم کے سوال کرنے پرناگواری ہوئی متی اور اس مرتبر خودعویمرکے دریا فت کرنے پرآپ کوناگواری ہنیں ہوئی، جس کی وجہ یہ ہے کہ عاصم کا سوال پیٹ گی، وقوع فاحشہ سے پہلے متا، اور ٹورعویم کا سوال وقوع فاحشہ کے بعد دنتا۔

آبات لعان كانزول كس كے قصر منى موا؟ المجراس كے بعدجانا چاہيے كداس بارے ميں روايات مخلف بي المات كانزول كس كانزول كس كے قصر منى موا؟ كدايات تعان كانزول كس كى وجرسے بوا، موجودہ روايت سے

معلوم ہورہا ہے کہ تصریح کر کیوجہ سے ہوا، اور آگے چندروایات کے بعد ابن عباس کی حدیث سے برمعلوم ہورہا ہے کہ نزول معان حلال بن امیر کے قصد کی وجہ سے ہوا، اس اختلاف کی توجیہ حافظ ابن مجرنے اس طرح بیان کی ہے کہ صورت حال سے اولا اس کے بارے میں موال آپ صلی آلٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے عاصم نے کیا تھا جس پرحضور کو ناگواری ہوئی تھی سے اولا اس کے بارے میں موال آپ صلی آلٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے عاصم نے کیا تھا جس پرحضور کو ناگواری ہوئی تھی

اس کے بعد بلال بن امیر کی بوی کے زنا کا تھر بیش ہیا وہ یہ ما جرا دیکھ کرحضور کی فدمت میں حاصر بوئے ، تونکہ اس وقت تک بھی نزول بعان بنیں ہوا تھا اس لئے آپ نے ان سے فرایا جیسا کہ آگے دوایت میں اُد باہ البید اُ وحد فی ظہرتے ، کہ یا تذنا پر شہود پیش مرک و ورنز حدقذف جاری ہوگ ، اس پر النہوں نے عرض کیا کہ یا رسول الشریہ کیسے بوک کہ بی میں فرای الشریہ کیسے بوک کہ بی میں فرای الشریہ کیسے کے کئے ، حضور اللہ بھر بھی ارشاد فرایا البینیة والا حدفی فلم کہ اس پر اپنوں نے فرایا والدی بعثن بالحق این مصادی ولینون اللہ بی اصری ما یہ بوٹ کہ ایک ہوں اس میں العد فازلت والذی بعثن بالدے آپ سے موض کیا کہ والشری میں بدی ظہری میں العد فازلت والذین یورون اذواج ہو، یعی بلال نے آپ سے عرض کیا کہ والشری میں بہو عرض کررہا ہوں (بیوی کے ذنا کے بارے میں) اور مجھے الشرتعالی کی ذات سے امید ہے کہ وہ اس نازل ہوگئی ۔

آپ نے دیکھاکہ اس روایت بین تفریح ہے کہ ہلال کا سوال فاحشہ کے بیش آنے کے بعد ہواتھا، اور اسس پر مزول معان فورا ہوگیا، ہذا ہور وایت بھارے بہاں چل ددی ہے عویم کے تھے۔ کا اس میں یہ کہا جا کیگا کہ عاصم جب حضور کے سوال کرنے کے درمیان ھلال کا واقعہ بیش آگیا جس میں مزول حکم بھی ہوا، اس کے بعد عویم جب اس تھے میں بہتلا ہوگئے لین بیوی کے زناکے اور بھر حضور کی فدرت میں حاضر ہوتے اپنا مسئلہ ہے کر تو اس پر حضور نے ان سے فرمایا جو بہاں روایت ہیں ہے قد آمنزل فیدی و فی صاحبت کے حترات کے بین تم جیسے تھے۔ کہ اور سے میں حکم نازل ہوچ کہ ہے، حاصل یک عاصم اور عویم دونوں کے سوالوں کے درمیان میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ روایت میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ روایت میں اس کے دوالوں کے درمیان میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ روایت میں اخترائی کی میں اخترائی کی میں اخترائی کی میں انہوں دوایت میں انہوں کا دوایت کی میں اخترائی کا دوالوں کے موالوں کے درمیان میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ دوایت میں اخترائی کی دوالوں کے درمیان میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ دوایت میں اخترائی کی درمیان میں بیش آئے والا واقعہ بہاں موجودہ دوایت میں اخترائی کی درمیان میں بیش آئے والوں کے دوالوں کے دوالوں کے درمیان میں بیش آئے والوں کی دوالوں کی دولوں کے دولوں کو دولوں کے دولوں کے

اس کے بعد جانا چاہیے کہ بلال بن احمیہ کی ہوی کے قصہ کے بادے ہیں آد تقریح ہے کہ وہ شریک بن سجار کے ساتھ

پیش آیا لیکن عویم بن اشقر کی ہیوی کے زنا کے بادے ہیں زانی کی تعریج بہال کسی دوایت دیں آو بہیں ہے لیکن صفرت

گفتگوی کی لیک تقریم ہیں بیہ ہے کہ دونوں قصول ہیں زانی شریک بن سجار ہی ہے والشر تعالیٰ اعلم زیز جاننا چاہیے کہ

مویمہ کے سوال میں بیہ ہے اید متعد فی مقتلوں نے اس پر بزال جم در ہیں براکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپن ہو کہ کے ساتھ

مریکی کو زنا کہتے ہوئے دیکھ لے اور وہ اس زائی کو تستل کردے تو اس صورت ہیں جم بورک دائے بیہ ہے کہ اس قائل کو

میں قصاصا قبل کردیا جائے گا کیونکہ پیش بغیر شہود کے ہے ، بال اگر بینہ قائم ہوجاتے یا زائی کے ورثار اعتراف

مریس زنا کا تو بھراس صورت میں قصاص بہیں ، یہ مکم تو قضا زعا ، اور دیا نہ و فیما بینہ و بین انشر تعالیٰ اس پر اس

ا وجُرِيس بدائع سے خکانت تلک سنة المتلاعتین "كى شرح ميں لكھ ہے يعن ہوكيا زوج كاطلاق دينا كعان كے بعد متلاعين كاطر لهة ،اس لئے كه عويم فے لعان كے بعدائي دُوج كو تين طلاقيں ديں حضور صلى الله تعالى علي و واله وسل كے سائے ، يس أب في التطليق كو تا فذ قرايا، لهٰ دا ہم الماعن ہر واجب ہے يہ بات كه وہ طلاق دے اوراكر اس في طلاق کہنيں دى تواس صورت ميں قاضى زوج كے قائم مقام ہوگا تفراتي ميں ،اور يد تفريق قاضى علم ميں طلاق كے ہوگ و والى بيث اخرج الائمة و باقى است تا الا الترمذى (تشكيلة المنهل)

ان النبى صَلَى الله تعانى عليه واله وسلم قال تعاصم بن عدى امسك المراق عند لك حتى تلد - مضور صلى الله والاعتبال عليه واله وسلم قال تعانى مله واله وسلم قال عدى سعة والياكه ذوج يوم بس في لعان كياب اسكواين پاس معم إلى من من من الله واله وسلم الله عاصم واس بات كا حكم اس واسط دياكه وه ابن قوم كم برس اور سروا رست ، فير اس عورت كوان سعة وابت بعى متى ، والحديث الزمرا ورطولًا (تكلة المنل)

فكاف الولديد في الحامة د، معان ك بعد جواس عورت سد بير بدا بوتاب اس كانسب مرف ملاعة سه في ميات وغيره بعى مرف الماعة من بيت بوتا اس كانسب الله من الله عنه الله الماعة كية إلى الميرات وغيره بعى مرف الله و ميرات وغيره بعى مرف الله دومين جارى بوق بعد

قَالُ النبي صلى الله تعالى عليدواله ويسلم أبص وهافان جاءت به أدعَج العينين عظيم الاليتين فلا الأقد صدف وإن جاءت به أحيي مركات ه و مركات ه و مركات الاكادباء

مفرق بينهما رسول الله صلى الله معالى عليه والدوسه عدين تلاعنا گذشته تام روايات بين الليق روج كا ذكر آيله ، آپ لي الله تعالى عليه والدوسلم كا تفريق كرنا بهين آيا ، اسى لئے مصنف نے اس لفظ بر كلام كيا ہے .

قال ابودا في : لم يتابع ابن عيين تا حد على ان دفرق بين المتلاعنين ، لهذا يد فظ شاذ بواليكن ما قبل بس نوج كى تطليق كے بارے بيں يدگذر جي كله " فالفذه ديول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم ، وكان ماصنع عندالني ميالله تعالى عليه والدوسلم سنة ، لهذا اس تنفيذ كے اعتبار سے آپ كي طف تفرات كان ماصد عندالني الشان واخر البيم في من طربق المصنف قوله : لم يتابع ابن عينية احد وقال يعنى بذلك فى حديث الزمرى على مهمل الاماد و بينا عن الزبرى (تكملة المنهل)

عن علقهم عن عبدالله قال الالله جمعة في المسجد الدخل بخيل من الانصار

اس رجل سے کیا مرادہے ؟" بذل لجہود میں حصرت نے لکھاہے کہ ظاہر یہ ہے اس سے مرادعو پر ہیں جن کا واقعہ پہلے
سے چل رہا ہے ، یا صلال بن امیر جن کا قصہ آگے گتاب ہیں آرہا ہے اھداد رصاحب نہن نے احتال ثانی کوظاہر قرار دیا ہے
صح مسامی ایک روایت کے بیشن نظر جس میں یہ ہے کہ صلال بن امیہ سب سے پہلے وہ شخص ہیں جہنوں نے اسلام کے
امدر لعان کیا اھ میں کہ ہوں یہ بھی واضح رہے کہ اب تک جتی روایات لعان کے بارسے میں گذریں ان کا تعلق عو پر
ابن اشقر سے تھا جن کو مصنف نے مہل بن سعد سے نحتق طرق سے روایت کیا ، اور آئندہ ہلال بن امیہ کے لعان کا جو
قصہ ارباہے وہ بروایت ابن عباس ہے اور یہ درمیانی روایت سے جور حل مبھم کے ساتھ ہے یہ عبدالشر بن سعود کی روایت

اس کے بعدجاتا چاہیے کہ باب اللعان کی سب سے پہلی عدیت جس کے ذیل میں آیت لعان کے نزول کے بارے میں اختلاف روایات اور پیر حافظ ابن جرسے ان کے درمیان تطبیق بیان کی ہے وہاں پر بھی گذراہے کہ سیاق روایات سے یہ ترشی ہوتا ہے کہ عومی کا سوال وقوع فاحشہ سے قبل تھا، اور پہاں اس روایت میں بھی یہی آرہاہے" فاہستی جہ ذلک الدجل من بین الناس فجاء ہو واموائت الی رسول الله صلی الله تعالی علیہ والله وسلم الله اس روایت میں روایت میں رجل بہم سے مرادعو یمرس اشقری کی استنظم و صاحب البذل، والله تعالی علم والحدیث اخرج البین اجر، واخرج احدی مقال والمهن المهن الله میں اخرج البین المراد الله الله المهن الله میں الله میں البین البین البین المراد الله والله تعالی علیہ والله والله تعالی علیہ والله والله تعالی والله والله تعالی والله والله تعالی والله والل

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهمان هلال بن امية قذف امرائته بشريك بن سعهاء بمارك يمال شروع بين گذرچها عن تقريرالگتگوي كه قفته عويم بين بجي رجل منهم شركيب سماري تقر فتذكر. فشهد والنبي صلى الله تعالى عليه والله ويسلم يقول الله يعلم ان إحدكما كاذب في امنكما منكما من تات،

شرح الحكیت سرح الحكیت سرح الحكیت سرح الحكیت مونورا فكرس ملى الشرتعالی علیه وآله وسلم درمیان لعان کے ازراہ شفقت تنبیر فرماتے رہے کہ دیکھوتم دونوں میں سے یقینا ایک کا ذہبہ ابنوانشرتعالی سے خورو، اور تم میں سے جس نے چھوٹ بولا ہووہ اپنی بات سے رجوع اور تو برکرے برکے اسی روایت میں آر باہے کہ جب عورت نعان کر دہی تھی توجی اس کو تنبیر کی گئی تو فتل کا ف وہ ذرا مشکی اور

مذبذب می بودنی بهان تک کم بم سجیے کرشاید وہ ربیوع کم نے گی الیکن بھیر بجائے دجوع کے کہنے لگی . ﴿افضع حسّومی ا مذہذب می بندانسی میں میں میں میں کا کہ این قد اور خان اور کی درجائے دجوع کے کہنے لگی . ﴿افضع حسّومی

سائواليوم، دكه خدا تخواسته) ميں دمجوع كرمے اپن قوم اورخا ندلن كوسادى عمرے نئے دسوا تھوڑا ہى كروں گى، اور يەكد كراينالعان اس نے يوداكرنيا-

ققال النبى صلى الله تعالى عليه واله وسلم الولامام هي من كتاب الله كان لى ولها الله الله الله والله والله وسلم الله الله والله وسلم الله والله و

دقتنى ان لا يدى ولدها لاب ولايئرى ولدها قد ينى لعان كے بعد آپ نے يرفيصله فرماياكه اس كے بعد الله يور قيصله فرماياكه اس كے بعد الله يور في مال سے اس كالسب ثابت بوگا باب كى طرف اس كو منسوب لذكيا جائے ، اور ايسے بى آئندہ عورت كى طرف يا اور اس كے بچركى طرف زناكى نسبت لذكى جائے ، اور اگركوئى كرے گا تواس پر صدقذف جارى بوگى وقضى ان لابيت لها عليه ولاقوت من اجل انهها يتقرقان من غيرط لاق لعال كے ابتدائى مباحث

میں یہ گذرجیکا کہ طرفین کے نزدیک لعان طلاق بائن کے حکم بیرے ، یہ روایت طرفین کے مسلک کے خلاف ہے ، واجیب عند بان فی سندہ عباد بن منصور وهوضعیف ، اور فی نفسہ یہ سکلہ کہ مطلقہ یا کہ کے لئے بڑا انہ عدت نفشہ کو کئی ہے یا بہنیں؟ مختلف فیر بین الائم تہے ، جس کا اکٹرہ مستقل باب آنے والاہے ۔ انہ

وقال: ان جاءت به اصبه ارتصه ارتصه انتيان المناه ال

فقال دسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلد : لولا الاسمان لكان بى ولها لنشان ، گذشته روايت ميں بجلتے ايمان كے كستاب آدنشه كا لفظ كھا جس سے مراد نعان ہے ، اس روايت پر گويا لعال كوايمان سے تعيركميا كيا ہے ، لهذا كهركتے ہيں كہ بفاہر ہر دوايت جمہوركى مؤيد ہے حقيقت لعال كے بادے ہيں ، وقدم الاختلاف فير .

خسکان بعد ذ للف امیراعلی مضوومایدی لاب، عرمه کهته بی کداس معان کے بعد پر ابونے والا بچتم بڑا ہوکر قبیل پر طرکا امیر ہوا، نیکن اس کی نسبت باپ کی طرف بنیں کی جاتی تھی دبلکہ حسب قاعدہ ،ال کی طرف بنسوب کیا جآتا تھا) ابوداؤد کے بعض نسخ ن میں بچائے معز کے معر کے معر داقع ہوا ہے۔ کے

والمحديث اخرج اليناالبيبي من طراقي المصنف . والخرج احد والطيالسي علولا، واخرج الحاكم ومكدة المنهل)

باباذاشك فىالولد

اگر کمی شخف کواپی بیری سے بریابونے والے بچر کے بارے میں اختلات فون کی وجرسے شک پریاسولو کیا اسس شخص کے لئے اس بچر کی ایپنے سے نفی کرنا جا گزیدے یا بہنیں؟ بعض علمار کے اس کے عدم جواز براج باع نقل کر دیا ہے کیک

له وه يركحنفي كنزديك اس كيبلغ لفقة وسكن دونوں بي اورحنا بله كنز ديك دونوں بنيں ، او يتدا فعيد و انكيد كم نزديك كئى بے فقة بنيں . سله وكذا عنداحة اميراعلى معرّ بالعدادا لم بملة ، وعندا بطيائس قال عهد دسمست أرته ينئول حكر دائية اس الله عدم ال بعض شيوخنا اندادا دمعرائيلدا لمشهور وفيه تظرالان امرام معرمودنون معدود دن كسي في معنو احد (كما اسان) الله مستحقظي اوراين درشد و وتعقيبها المحافظ الى آخر الى الشوكاني . اجماع نقل كرناصح بنين بي كيونك إس سنامين اختلاف ہے۔

مسكة الباب بين اختلاف ممر زوچ كه اين استان المراه المركزديك زوج كے لئے اختلاف لون كيوم سے نفى كرناجائز سے بیٹر طیكر اختلاف لون كے

علاده كوئى دوسرا قريبز بھى اس كاموريديايا جائے امام شافعى كے نزدىك توده قريبة ثانيه يد ب كجس لون كابچ ربيا ہواہ رحل متم سے اس کارنگ ملتا ہو، لہذا بیر دو قربینے ہوگئے ایک نفس اختلاب لوک، دومراا شحاد اللوں مع الرحم المتہم، اور امام احد كنزديك وه دوسراقرييد مطلق ب، احتلاف لون كه علاوه كوئي دوسرا قريمة بوناچا سيئي خواه كيريمي مور

عن الى هرسركا رضى الله متعالى عند قال: جاءرجيل الى النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم

س بي فزارة فقال ال امرأي جاءت بولد اسود، قال: صلىك من ابيل؟ قال: نعم، قال: ما الوانها؟ قال: حُمُور قال فهل فيهامن اورت ؟ قال: ان نها اورق أاخ

مصمون کرزید ایک صحابی بن کا تام صمضی بن قباره ہے وہ حضور سلی الله رتعالی علیه واله وسلم کی ضدمت میں حاصر ا ہوئے، اور عرض کیا کہ میری بیوی کے بیال سیاہ رنگ کا بحد میریداً ہونہے دلتر بین سے نفی ولد کی ا جیساکہ آ گے روایت میں آر باہے) آپ نے ان سے دریا قت فرمایا تیرے یماں کھ اوٹ میں؟ اہنوں نے عرف کیا جی ہیں آب نے اوجھاکس رنگ کے ہیں؟ امنوں نے وض کرا سرخ رنگ کے ہیں، لینی بڑے اونٹ ایسے ہیں، آپ نے پوجھا کیاان میں کوئی اورق بعنی ماکن الی انسواد بھی سے ؛ بغی ان ا ونشنیوں کے بچوں میں، امہوں نے عرض کیا بیٹیک اِس تشریح می بعض ہیں، رور ق جمع اور ت کی ایسنے یو جیا اسطرح کے جوہی تون کو کہاں سے دیکھتاہے ، لین اس ریگ کے کہاں سے ایک کے۔ ا منول نے عرض کیا عسی ان نیکون نوعہ عرت کہ ہوسکہ سے اس قسم کے دنگ کو کوئی رک کھینے لائی ہو بعی موجودہ ادنشنیاں جن اُدنٹینیوں کی نسل سے ہیں شایدان میں کوئی اس رنگ کی ہوبیٹی اَ وُرُق، اوریہ رنگ ُ وہاں سے آگیا ہو،اس

> پرآپ نے فرمایا بہال بھی ایساہی ہوسکت ہے، بعن نیرے اصول میں کوئی سیاہ رنگ کاہو۔ الحديث اخرج العِنا المشافع، وباقى السبعة الاالترمذى (تكلة المبنل)

باب التغليظ في الانتفاء

یہ میلےگذر بیکا کہ نعان کیصورت میں لا مجالہ دولؤں میں سے امک کا ذب ہوگا، اس باپ میں جوحدیث مصنف لاتے بي اس مي ايسيسي كاذب تحص كے تن ميں سخت وعيد مذكور ب جس كامضمون ظامر سے -وصرست الباب اخرج لنسبائي وامن باحرقالة المنذدى ـ

باب فى ادعاء ولدالزنا

عنابن عباس رضى الله تعالى عنهما الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله رسلم الاسلام الخد

شرح حدیث اس اعاة کااطلاق زنا پر ہو تاہے اوراضمی اس کو تحقی قرار دیتے تھے اہار کے ساتھ دون اکوائر،
سرح حدیث اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی باندیوں سے بذریعہ ذنا کمانی کواتے تھے، اور ہرا یک ہاندی پر
ایک مخصوص مقدار اجرت زنا کی مقرد کردیا کرتے تھے، مزید برآل یہ ہوتا تھا کہ واد الزنا کا نسب ذائی سے تسلیم کیا جا تا تھا اور وہ ایسا بلات کلف کرتے تھے اس کو عیب مزجانے تھے، اسلام نے آکواس کو مٹایا جیسا کہ حدیث الباب میں سہے ۔
ایک مساعاتی فی الاس آلاء ہو آگے حدیث الباب میں یہ ہے کہ جس نخص نے اسلام سے قبل زمانہ جا ہلیت میں مساعات کے ذریعہ نائی سے نامی الباب میں اس اور وہ ایسا بہیں ہوگا) کہ سے اس میں ولدالزنا کے بارے میں دعوی کرے گا یعن زائی اس کو اپنا دلد قرار دے گا د تو ایسا بہیں ہوگا) کہ س

والحديث خرج ايضا احدني المسند (تكلة المنهل)

من عمروبی شعیب عن استاه من جدة قال: ان النبی صلی الله تعالی علیه واله رسلم قضی ان کل سیلحق استاه قریب الذی یدی اله ادعاد ورثته -

اس پورسے چھے میں دا وی نے عرف صورة مسئلہ کو اپن جا نب سے بیان کیا ہے، جیسے سننی ککھا کرتا ہے کیا وہاتے ہی مفتیاں دِن اس سئلہ میں اور بچراس سئلہ کو لکھتا ہے اوراس کے بعد ہوع بارت اُربی ہے مفتضی ان کل میں کان میں امساتہ میں ملکھا یوج اصبا بھا ابن ۔۔۔۔ یرحضوراکرم صلی الٹرتعالیٰ عنیہ وآلہ وُسلم کی جا نب سے جواب مسئلہ ہے ، اس ہواب مسئلہ میں صورت مسٹولہ کا تفصیلی جواب اوشاد فرمایا گیا ہے۔

مریث کی عبارت کامل ایده اور موت زانی و موت سید کے بعد ہرایک کے ورثاراس کے بارے بی ہم الاور کا سے بیدا ہوا اور ہر فرق اس کے بارے بی هیگراکریں اور ہر فرق اس کا انتشاب اپنی طرف کرنا چاہے، ترجہ عبارت کا یہ ہے کہ ہروہ ستلی کہ جس کے باہد کے مرف کے بعد راب سے مراد بظاہر ذانی استلماق کی جارت کا یہ ہے کہ ہروہ سی کے بارے بی زانی کے ورثار دعوی کر دہے ہوں ۔

يرتو بواصورت مسئد، أي حضوصلى الثرتعالى عليه وآله و لم كى جانب ساس كافيصله مذكورب وه يدكه مروه

بچرجوواطی کی امتر مملوکہ سے ہوگاجس دن کہ اس نے اس سے وطی کی تقی تواس کا استناحاق جس سے کیا جارہ ہے یعیٰ سیدسے وہ ہوجائے گا، اور جو میراث اس استعماق سے قبل تقیم ہوجی ہوگی اس میں اس ولدکا کوئی حصہ مہوگا، اور جو میراث ایسی ہوکہ جوابھی کہ تقیم مہیں گئی (اور اس اثناء میں اس بچر کا استعماق اس کے سیدسے کر دیا گیا) اس صورت میں اس میراث میں اس بچر کا حصہ ہوگا۔

ولایلحق اذاکان ابولاالدی یدی له استکه دیه جماده کم ماقبل کی شرط بے بعن امتر موطور مملوکه سے بدا ہوئے والے بچ کا استفاق مولی سے بدا ہوئے والے بچ کا استفاق مولی سے تابت اس شرط کے ساتھ ہوگا جب کداس نے اپنی زندگ بیں اس بچ کا اسکار مد کمیا ہو، اوراگر انکار کر میکا ہوگا تو بھر وریژ مولی کے ادعاد سے استفاق بنوگا۔

وان كان من امنة له يعلكها وين اكروه نومولود بجرواطى كي غير مملوكه با ندى سدموكا يعنى مزيدس يااليى مره مسيم والدي مراقة السنام الله المستلمان من من المستلمان مع من المراقة المستلمان مع من من المستلمان مع من من المستلمان مع من من المستلمان المستلمان المستلمان المستلمان المستلمان المستلمان المستلمان المستلمان المستلم ا

وان كان الذى يدى له هواد عاله، يران وصليه، بعن اگرچات خص في سركه ساته اس بچركاستلماق كياجاد بهر اپني زندگي بس اس بچركا دعوى كيابو -

فهوولد زنسید من حرق کان او است بهر بیر ولدالزنا موگا مذکوره بالا دونون صور لوّل مین ، لهذاکسی سے اس کانسب تابت نبرگایی سے اس کانسب تابت نبرگایی سے اس کانسب تو کا دا وادین میں تابت انسب بیدکو ولد رست دہ اور غیر تابت انسب کو ولد زنیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اس مدیث کے دول میں ۔

امل جا بلیتری خراب کادت اجوان کے لئے ناجائزک کی تھیں، اوریہ وہی بغایا ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی ہائدیاں ہوتی تھیں۔ اور ہو وہی بغایا ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول ہیں فرمایہ ہے کہ انجام ملی البخار ان اردن تحصنا اللّه ، اور ہوتا یہ تھاکہ ان ہائدیوں کے مالک بی ان سے دکی کرتے تھے اور پر ہمیز نہیں کرتے تھے، تواس صورت ہیں جائیا ندی کے بچر بیدا ہوتا تھا تو بسااوق ات ایسا ہوتا تھاکہ اس بچرکا ذاتی بھی دعوی دار ہوجا آتھا اور سیدیمی، تواس صورت میں حضور صلی اللہ تا تعالیٰ علیہ واکہ وہم نے اس بچرکا فیصل ہمید کے لئے کی، اس لئے کہ امتر اس سیدگی فراش ہے شل جو کے، اور نفی فرمادی آپ نے اس کی ذاتی سے۔ واسی بیٹ خرج کے اور نفی فرمادی آپ نے اس کی ذاتی سے۔ واسی بیٹ اور نفی فرمادی آپ نے اس کی ذاتی سے۔ واسی بیٹ اور نوبی فرمادی آپ نے اس کی ذاتی سے۔ واسی بیٹ اور خوابی شاخد در شکل تھا کہ نہیں کا دوسی بیٹ کی دی کی دوسی بیٹ کی دوسی کی دوسی بیٹ کی دوسی بیٹ کی دوسی کی دوسی بیٹ کی دوسی کی دوسی کی دوسی بیٹ کی دوسی کی کی دوسی کی دوسی

بابنىالقافة

قافة قائف كى يم بي بي قائف ويشخص ب بواتار كامات ديكه كرفروع كواصول كرما تقالات كرد مدكفال

فلاں کابیٹاہے یا اس کا بھائیہ، ہمارے یہاں اس کو قیافہ سشناس کہتے ہیں۔ اس میں اختلاف ہے کہ قائف کا قول شرعًا معترہے یا بنیں جیسا کہ ہے شرح حدیث میں آرہے۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم يوما

مسروراتعرف اسارير وجههان

مضمون صرفت الشرف الشرف الشرتعالى عنها فراق بين كدايك روزمير عاس تصورا تك مصلى الشرتعالى عليه مضمون صرفت المستحمون صرفت المستمون عن المستحمون صرفت المستحمون عن المستحمون عن المستحمون عن المستحمون عن المستحمون عن المستحمون المستحمون عن المستحمون المستحمون المستحمون المستحمون المستحم الم

آگے امام ابودا وُر فرملتے ہیں کان اسامۃ اسود وکان زید ابیض بینی ان دونوں باب بیٹوں کا ذنگ بالکل مختلف تھا، اسامہ بالکل سبیاہ فلم تھے اور زیدگورے چیٹے مکھ ہے کہ حضرت اسامہ کی والدہ ام ایمن جن کا نام برکہ تھا حبشیر سبیاہ فام تھیں۔ چنا پنج اسی وجہ سے مشرکین نسب اسام ہیں شک کرتے تھے اور عیب لگاتے تھے۔

به وركا اس مرنيت سيامتندلال ايمان پرفضورا قدس مان تعالى عليه والدوسلى مسرت كى وجب المركز اس مرنيت سيامتندلال العام وه يدكر قائف كا قول اگرچرشر عَاجِمة المين سيامتولوگ

نسپ اسامہ میں طعن کرتے تھے بعنی مشرکین ان کے نزدیک قائف کا قول ججت ہوتا تھا ، خصوصًا جبکہ وہ قالف کھی ان بی کا آدی تھا لیکن بہت سے شراح شافعیہ وغیرہ نے اس واقعہ سے استدلال کیدہ اس پرکہ قالف کا قول انسا سیکے بارسے میں معتبر بیٹے اور بیکہ اس کے قول کو اشہات نسب میں دخل ہے، دور خصورصی انٹر تعالیٰ علیہ والہ رسلم اس کے

مه مجرّزمیم کے مند اورجیم کے نتی اورزا نے مند دہ کے کرو کے ساتھ ہے اور ایک روایت ہیں ذاکا نتی بھی تعوّل ہے بعثی نجرُزا ورکہا گیا ہے کرر نفظ محرُز حاد بہذکے سکون اور مادکے ساتھ ہے والصواب الاول، اور مذبحی انسبت ہے تبییلہ بنو مدیج کی طرف، اس قبیلہ میں اورقبیلہ بنوا سد میں طمقیا ذرکان بحرادی کے نزدیکے مشہور ومعووف تھا احداد کھلہ المنہل)

له ایست مان مخرات نے اس سے می استدالل کیا ہے جو تصریحان میں مضوصی اللہ تعالیٰ علیہ واَلہ وَلم کا ارشاد وار د ہے کہ اگر بچراس رنگ اور اس کی کا ہواتو زوج کا ہے ، اوراً گرایسی صورت شکل کا ہواتو زانی کا ہے ، اس کا جواب ہماری طرفت ویا گیا ہے کہ آپ نے یہ باعل قیا نہی رو سے بنیس فرائی تھی اور نہ آپ قائف تھے بلکریہ با آپ نے بجکم و حی فرائی تھی، نیز اگر قیاد زشر عاصد تہر تو الوّلعان کی بھرکیا خرقتی بلکہ قائف کے قول کا اعتبار کمیا جا تول پرکیوں خوش ہوتے ؟ نیکن اس کا جواب تقریر بالا سے ظاہرہے، بہرحال ائر تلاث کے نزدیک قائف کا قول معتبر ہے ، اور ایام مالک سے ایک روایت پرہے بعیتر فی الایا، دون انحرائر، اور دومری دوایت ان سے پرہے بعیتر مطلقاً۔ قول قائفت کے معتبر ہونے کی مثال بزل المجہودیس فقیمار کے کلام سے نقل کہے، اس کی ایک مثال خود پہاں آئندہ باب ہیں آر ہی ہے، وانحدیث اخرچ الیقایا فی آسبعۃ الاالتر مذی (کملة لمنہل)

بابمن قال بالقرعة اذاتنازعواني الولد

عن زييدبن اريتم قال كنت جالساعند النبي صعلى الله تعالى عليه واله ورسلم فجاءرجل من

السيمن فقال ان شلات نفر من اهل السيمن القاعليّا يختصمون الدنى ولد وقت وقعوا على امراً في طهوراحدا السيمن فقال ان مشمول حريث يرج حضرت زيد بن ارقم فواتي بين كه ايك روز بين تضوي الترتعال عليه واله مضمول حريث المنظم كى فرمت بين حافر تعالى ايك شخص بين سية يا (دراس في اكر مفرت على كه ايك فيعيله كونقل بيا) اس في كرحفوص بي الترتي المن والمريس بيدا بواتها يعني المين بالمربع على يحياس المربي بيدا بواتها يعني اليي بالذى على يحياس المربي بيدا بواتها يعني اليين بالذى على يحياس المربي بيدا بواتها يعني اليي بالذى عبد جوال تينول كه درميان مشترك تقي مصرت على في ابينول كه ولا سيطهر واحد بين بيدا بواتها يعني اليين بالذى عبد بوالن بينول كه درميان مشترك تقي محدوث على في المينول كه المربوات المربول كه دولول بطيب فاطراس مجركة تعيير من المربول الم

آگے روایت بیں ہے کہ رقعیہ نکر صورا قدرس صلی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم بہت بہتے ، یعنی ان کا ذکا وت اور مجد بر مسکلۃ الباب میں انکہ کا احتال ف اشانی فی روایۃ واحداس سکلہ میں قیافہ کے قائل ہیں ، امام احد سے منقول ہے حدیث القافۃ احت الی میں مورث ابن اور امام مدیث ابن ارقم ، اور حضیہ توجو نکہ نہ ترجہ کے قائل ہیں ، تیافہ کے اس لئے ان کے زدیک اس صورت میں وہ ولد مدیث ابن ارقم ، اور حضیہ توجو نکہ نہ ترجہ کے قائل ہیں نہ قیافہ کے اس لئے ان کے زدیک اس صورت میں وہ ولد میوں کے درمیان مشترک ہوگا ، نیزیہ بھی جاننا چاہیے کہ یہ تیوں شخص تعزیر کے ستی ، موں کے کیونکہ یہ وطی حام مگرشبه الملک کیوج سے نسب ثابت ہوجائیگا اور کس شخص پرصد واجب بہوگا، اس صدیت کا جواب مفیہ کی طرفسے
تو یہ ہے کہ ان کے نزدیک قاعدہ کلیہ بیے کہ قرع سنسوخ ہو جکاہ کین جہد طار آو جیۃ قرعہ کے قائل ہیں ان سے پیوال
ہوسکتا ہے کہ ان حضات نے اس صدیت کو کیوں ہنیں اختیاد کیا ، اور بیال یہ بھی کہاجاسکتا ہے کہ حضرت علی کی یہ فضا
اجتہاڈا تھی، بس ینیصلہ ان کا قضایا و قتیہ ہیں سے تھا بھر این صلے کے بیٹیرالیٹ کی کہاجا سکتا ہے کہ حضون علی اور بیات
ابیٹ مقام پر آئے گل کہ قاضی کو خصوں کے دومیان علی کوانے کا بھی تی ہے اور حضات نے بذل میں بعض علمار سے یہ نقل کی
سبے کہ یہ صدیت نے بذل میں بعض علمار سے یہ نقل کیا
سبے کہ یہ صدیت نے بزل میں بعض علمار سے یہ نقل کیا
سبے کہ یہ صدیت نے اور تبطریق سلم بن کہ ہیں اور ایت میں مصدیت ہیں ، لم یندگرالیمن وال النبی صلے اللہ تعالی علیہ
والیت میں کا فی فرق ہے ، چنا نچ آنے والی روایت میں صدیت میں حدیث ہیں حدید آئی۔ والٹر تعالیٰ اعلم بالصواب
والی دیت اخرجہ احدوالنسائی (تکملة المنبل)

باب في وجود النكاح التى كان يتناكح بها اهل لجاهلية

اخبرتى عروة بن الربيوان عَاسَّتَة رضى الله تعالى عنها اخبرية ان التكاح كان في الجاهلية على الربعة الخاء الأد

مشرے کورین التھ الکے معافی میں اللہ تعالیٰ عہاجوکہ اللہ عالم تھیں زبانہ جاہلیت تک کے اتوال سے واقعبت کھے محتر میں کے موقع کے التحال کے موقع کے موقع کے موقع کے التحال کے موقع کے موقع کے التحال کا موقع کی التحال کا موقع کے التحال کے التحال کا موقع کے التحال کا موقع کے التحال کا موقع کے التحال کے التحال کے التحال کے موقع کے التحال کے التحال کے التحال کے موقع کی موقع کو موقع کو کہ موقع کے موقع

اورسباس كريبان اكرجمع بهوجات ، ان كرجمع بوجات كريد وه خورت ان سب كوخطاب كركه به كرير المراب اور تهاد مدر المراب ا

جانا چاہے جالے ، فلھ ابعث الله محمد طب الله و الله و الله و الله و الله و الله محمد طب الله محمد طب الله الله و ا

باب الولد للفراش

شرط بہنیں، نکاح کے بعد زوجین کے درمیان مشرق ومغرب کا بھی اگرفرق ہوا در تھرمدت امکان بینی نکاح کے چھماہ کے بعد ولادت ولد ہوتو نسب تابت ہوجائیگا، ادرعندانجہور بغرشرط مذکور کے بہوگا، وآما فراستیۃ الامۃ سوعندانجہور وہ تابت ہوجائیگا، اورعندانجہور کے بہوگا، وآما فراستیۃ الامۃ سوعندانجہور وہ تابت ہوجائی ہے۔ بغض وطی سے، بعن وطی ہولی، اور حنفیہ کے بزدیک نفس وطی سے بہنیں بلکہ بعد ولادۃ الولد والحاقہ بدین اس باندی کے مولی کے دطی کرنے کے بعد حب بچر بیدا ہوجائے اور وہ اس کے بار سے میں اقراد کر سے کہ بدیرا، بچر ہے۔ ان دوجے وں کے مجموعہ کے بعد باندی کی فراستیت تابت ہوتی ہے۔

مزیدتفصیل کے لئے جانناچاہیے کہ نقبہار نے فراش کی تین میں قرار دی ہیں، توتی متوسط، اورضیف اول کامصداق زوج منکو صبے، منکو حہ فراش قوی ہے منکو حربیں اگر ہے، مدة امکان ولد ہیں

پیدا بولاخود بخوداس کانسب نابت بوجانا ہے ادعاء زوج کی بھی حاجت نہیں بلکدننی سے بینی منتنی بہیں ہوتا الایدکہ بعان کی نوبت آجائے تب انسب باب سے نتنی بوتا ہے، دوسرا فراش متوسط کا مصداق ام دلد ہے لینی جب ایک مرتبر اپن امتر موطور کرسے بی بیدا ہوگی اورمولی نے اس کا اقراد بھی کرلیا تور باندی اسکی ام ولد ہوگئ اب اگر دوبارہ اس کے

یبهاں ولادت ہوگی تواس بچرکانسب بدون اقر ارکے تھی ثابت ہوجائے گالیکن نفی کرنے سے بغیر معان کے منتفی ہوجائیگا تیستی تشم فراش صعیف کامصداق امتر مملوکہ موطوعہ ہے ۔ جس کے بہلی بار بچہ بہلا ہور ہاہو، بہاں بڑوت نسب سکے لئے مولی کا اقرار صروری ہے اورنفی سے منتفیٰ ہوجا کہ ہے

عن عروق عن عاشية رضى الله تعالى عنها اختصم سعدين ابى وقاص وعبد بن زمعة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلولي ابن المترامعة نقال سعدا وصافى الى عنباة وقال عبدبن

زمعة آخی آبن احسة ابی ولد علی خواش ابی ائو۔

مر حکم رست اس صدیث عائش کی خرج ادر صفون بیہ ہے کہ زمعة جو حضرت مودة ام المومین رض الشرتعالی عنها منعن حضورا قدم مسلم حضورا قدم مسلم عن ابی وقاص رض الشرتعالی عنها منا عنہ عنہ کا فرجائی یعنی مسبم بن ابی وقاص سفری الله عنه کی ولا سال حصرت سعد بن ابی وقاص مکم کرمہ میں مصفورا قدم صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کی فرمست میں آئے اورع من کیا کہ تھے کو میرے بھائی عنہ نے وصیت کی تھی کہ جب میں مکم آؤں تو زمعہ کی باندی کا جو بدیا ہے اس کولے کواس پر قبضہ کرلوں اس لئے کہ دہ میرا بیٹا ہے بمقعدان کا حصنور مسلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم سے عرض کرنے کا یہ فعا کہ امتر زمعہ کے بیٹے کو ان کو دے دیا جائے ، دو سری جانب حضرت مورے کے بہائی عبر برن زمعہ کھولے ہوئے ابنوں نے حضور صلی الشرتعالی علیہ والہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ بچرتو میرا بھائی ہے میرے باپ کی باندی سے بیرا ہوا ہے ، آگے دوایت میں ہے کہ حضور صلی الشرتعالی علیہ والہ وسلم نے اس بچرکو ہیں طور پر عستہ کے باندی سے بیرا ہوا ہے ، آگے دوایت میں ہے کہ حضور صلی الشرتعالی علیہ والہ وسلم نے اس بچرکو ہیں طور پر عستہ کے مشابہ یا یا بینی زائن کے مشابہ یا بین کے دوای سے مسلم کے اور وہ د آپ نے اس می مسلم کے اور وہ کے دوایت میں مسلم کو اس میں کی مشابہ یا بینی زائن کے مشابہ یا دور وہ دیا ہے اس می مسلم کی اس میں کی مشابہ یا بینی دور ایک مشابہ یا بینی زائن کے مشابہ یا دور وہ کے دور ایک مشابہ یا دور وہ کیا کہ دور کی مشابہ یا دور وہ کیا ہے دور ایک میں میں کی دور کی مشابہ یا دور وہ کے دور کی مشابہ یا دور وہ کی مشابہ یا دور وہ کی کو بین طور وہ کی مشابہ یا دور وہ کی مسلم کی دور وہ کی مسلم کی دور وہ کی میں کی دور وہ کی دور وہ کی میں کی دور وہ کی دور کی دور کی مشابہ یا دور وہ کی دور وہ کی کی دور وہ کی دور کی دور کی کی دور کی دور

فراش سے مرادصا حب فراش جس کا مصدات اس واقع میں زمعہ ہے بین آپ نے اس بچرکو زمور کا قرار دیا اور عبر بن زمعہ کا بھائی بیساکہ وہ کہہ رہے کھے کر میرا کھائی ہے، لیکن اس قانون کے مطاباتی فیصد کے بعد بھی آپ نے فرمایا احتجی مسئلہ یا سودی آ مسئلہ یا سودی آ مسئلہ یا مسئلہ یا مسئلہ یا مسئلہ یا استا ہو تا اس المسئل آ اس مسئلہ اللہ اللہ تا اس المسئل المسئل بردہ کی جوابمیت بھی میں آرای ہے وہ فلا ہر سے خوات میں بردہ کی جوابمیت بھی میں آرای ہے وہ فلا ہر مسئلہ میں بردہ کی جوابمیت بھی بارے میں فرما یا جا میں خرا یا جا دہ بیا کہ میں اللہ میں المسئلہ میں بردہ کی جوابمیت ہے جواب فرمایا جا دہ میں فرمایا جا دہ تن حد دیت دخوالے المسئلہ میں المالہ میں کہ دہ المبئل المسئلہ کے بارے میں فرمایا جا دہ تیا بھائی ہے ۔ والحد بیث المشافعی وہائی ایکا حد الاالہ مذی دکھی تا المبئل ا

يرجو حديث بين أكب وللعاهر الحجر، يعن ذال كے لئے بتھرب كبعض في يسمي كراس سے مراز آپ كى رجم بي كين ير صحح بنيں برزان ستى رجم بنيں بوتا بلكريك بير ب ناكاى اور حرمان سے، جيسے محاوره بين كم ديتے بين قلال كے لئے فاك عن دريات قال ذوج بى احلى امرة لفت دوست خوقعت على الله في الله وسطى الله الل

مصنمون صربیت ارباع سے روایت ہے (یرباح کون بیس کے بیٹے میں معلوم ہنیں، فی التقریب انجول) وہ کہتے ہیں مصنمون صربیت کے رباع کون بیس کے بیٹے میں معلوم کی التقریب ایک مجھیا میاہ کا میرے گھروالوں نے اپنی ایک روی باندی سے شادی کردگا، میری صحبت سے اس سے ایک مجھیا میاہ کا میدا ہوا، کوروز لعددور الو کا پیدا ہوا، دونوں لوکے مجھ جیسے سیاہ کتے ، شعرط بین لھاغلام لاھلی دونی ، میر

یہ ہواکہ ہمارے گھردالوں کے پاس ایک روی غلام بھی تفاجس کا نام بوحنا تھا،اس نے میری بوی (امتر رومیہ) کو بچاھ اخزاب کیا بعنی بہلایا بچسلایا اوراس سے اپنی زبان ہیں ہات جیت کرلی ، جناننچہ کچھر دوز بعدایک نظر کاپریا ہوا جو رنگ ہیں گرگٹ جید با ہما یعنی گورا، جب میں نے اس کو دیکھا تو اپنی بیوی سے بوچھا کہ یہ کیسا ہے۔ تواس نے کہا کہ یہ بوحنا کا ہے، بھر ہما را ہے مسئلہ حضرت عثمان رصنی اوٹر تعالیٰ عنہ کے بیمال ہیجا یا گیا، امہوں نے ان دویوں بعنی روی اور رومیہ سے سوال کیا۔ ان

دونوں نے زناکا عرّاف کولیا، آگے روایت میں یہے کہ پھراپ نے الولد لنفراسش قاعدہ کے سخت فیصلہ فرما دیا اوران دونوں کے کوڑے دگائے مذا اور رجم بنیں کیا کیونکہ وہ دونوں مملوک تھے (لبذا غیرمحصن ہوتے اس لئے رجم بنیں کیا)

ر وایت میں ذکورہے فراطستھابلسادند مطافہ کہتے ہیں اصطلاحی گفتنگو کرنے کواشارات وکنایات میں جس کو شخص شجھ سکے، دیطلق علی نسان انعی، اور عجی تو پد دونوں تھے ہی کہ دوی سکتے۔

والحدميث اخرج إبينًا احد (مكلة المنهل)

باب من احق بالولد

اس باب کا تعلق مسکل حضائر سے ہے ، اس سے پہلے اس سله کا ایک اور باب گذرچیکا اذاا سلم احسد الابویدن لمدن بیکون الولد ؟ اس کو بھی دیکھولیا جائے۔

مسکر مصابت میں انگر کے مراب اس المحت مراب ایک الوں ہیں میں فیر میرسے ہوتا ہے، بعن اگر زومین میں جو کہ اس بھر اسکہ مسکر مصابت کا اور ہیں ہیں کی و مسے فرقت ہوجائے تواب دہ ہی کس کی پرورش میں رہے گا؟ اس پرائم اربعہ کا تفاق ہے الام احت بالولد میں الاب مالم ہنکہ، بعثی چوٹے بچر کی حضانت کا استحقاق باپ کو ہنیں بلکہ مال کو ہے جب تک وہ دوسرا تکاح نرکرے بیکن اب آگے مسئلہ کی تفعیل میں اختلان ہے، بس حنفیہ کردیک تی حضائت مال کے لئے ہے فلام بعنی لولے میں الی سال تھیز، اور اس کے بعد کھرباپ کے لئے ہے، اور لوگی میں اس کے بطوع تک می حضائت مال کے لئے ہے وابعدہ للاب اور امام شافعی کے نزدیک فلام اور بہت دونوں کو افسیار موگا والدین میں سے جس کے پاس رہنا مال کے لئے ہے تم العقیز، بعنی سن تمیز کس میں تو اس کے بیاس رہنا بھا کہ ہوئے کے بعد تغیر اور امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ دورہ میں تی حضائت مال کے لئے ہو اگرچہ بالغ ہو تا تک اس کے لئے ہو اگرچہ بالغ ہو تا تک اس کے لئے ہو اگرچہ بالغ ہو تا تک اس کے لئے ہو اگرچہ بالغ ہو تا تک اس کے دورہ کی اس کے اگرچہ بالغ ہو تا تک اس کے دورہ کی اس کے دورہ کی اس کے دورہ کی دورہ کی اس کے لئے میں اس کے دورہ کی دورہ کی دورہ کی دورہ کی اس کے دورہ کی اس کے دورہ کی اس کے دورہ کی دی دورہ کی دورہ

عن عمرون شعیب عن ابیه عن جدا عبدالله بن عمرورض الله تعالی عنهماان اصرافة قالت بارسول الله ان ابنی هذا کان بطنی له بهاء و شدی لد سقاء وجوی لد حواء و ان اباه طلقتی و الد ان بنتزعه منی، فقال لهارسول الله صلی الله تعلی علید و الد وسلم انت احت بد مالم تنکی، ایک فاتون مفروملی الله تعالی علیه و الروح کمی فرمت می مام موئی اورع ض کیا که یدمی ابیا به جس کے لئے میں اورع ض کیا کہ یدمی ابیا به جس کے لئے میں اورع می کوداس کے لئے مشکرہ دی اورمیری کوداس کے لئے مشکرہ دی اورمیری کوداس کے لئے حفاظت کا ذرا ید بین اب اس کے باب نے محکم کو طلاق دے دی اوراس کو مجم سے چین ایا ہم تاب ، آپ نے ارشاد فرما یا کہ تو ہی اسس ک

له مجراس كم بعدك تفعيل بيه كرمان كم بعدوره به تانى كااس كربعد بال كردادى كالميم فالتر المحفون . مجرفالتر المحفون ، مجردادى اسكم بعد باب كادره ب-

زیادہ حقدارہے جب تک دومرا نکاح نہ کرنے۔

مسئلة مشاخه انت اوراس میں ائر کے مذابب اوپر گذر چکے ہیں اس حدیث سے علوم ہور ہاہے کہ والدہ کا حق حضانت تزوج سے ساقطا ہوجا گاہے ، ائر اربعہ کا منہب بھی بہب خلافاللحی البعری وروایۃ لاحر وابن حرم ، بھر دو سل اختلاف بہاں پر یہ ہے کہ شانعیہ کے نزدیک پر تزوج جس سے حق حضانت ساقط ہوتا ہے علاق ہے اور شفیہ کے نزدیک اس سے مراد تزوج بالا جبتی ہے اور یہی مذہب مالکیہ اور حنابلہ کا ہے کم فی کتبہم ، اوراگراس عورت نے نکاح ایستے خص سے کیا جو ولد کھنون کا ذی رحم محرم ہو شب حق حضانت ساقط ہنیں ہوتا، مرایک کی دلیل بذل جہودیس مذکور ہے ۔ فارجع الیہ لوششت ۔ والحدیث انزے ایضا احدوالیہ ہی، والچاکم وصحے ، والدار قطنی شجملة المنہ بل)

عن هلال بن اسامتزان اباميمونة سلمي مولى سن اهل المدينة رجل صدق قال بينا اناجالس مع الى هريق جاء تدامراً لا فارسيلة الز-

له في بعض كواش: بيرا بي عنبة على مين من المدينة وشله في وفارالوفار ج منه اه

اوربانغ برنے کے بعد توسیمی کے نزدیے اراکے کوافتیام توتاہے چاہے جس کے پاس رہے۔

اس صدیت سینتعلق ایک سوال تو یہ ہے کرحفرت الوہر بری نے اس معالم میں صرف استہام کا فیصلہ فرمایا اوراس کی دلیل میں جو صدیت البول نے دکر کی اس میں استہام کے بعد آسٹری فیصلہ حضوصلی التر تعالیٰ علیہ وآلہ وہم کا تخیر کا ہے تو دونوں فیصلوں میں موافقت مزمی اس کا جواب مفرت نے بذل میں یہ دیا ہے کہ ابوداؤد کی اس صدیت میں اختصار ہے علام فریلی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جونت ابویر بری کے فیصلہ میں بھی تخیر کا ذکر ہے کی فی روایۃ ابن حبان ۔

دومراسوال يهوسكتاب كدائراصل مكميهال تخيراى كما قو پيرائي تترُدع مين استهام كاهم كيون فهايا كما الكاجواب ميموسكتاب كارستهام كامشوره آپ في اصلاح ذات البين كيطورير ديا تما، والشر تعالى اعلم

والحديث اخرج ابين احد والنسائي والبيهق، والخرج يخقر الشافعي، والترخري (تكدة المنبل) وزأد المنذري ابن ماجر-

حدثناالعباس بعدالعظيمعن على ضى الله تعالى عنه قال خرج زيد بن حارثة

الى مكة فقد مبابنة ممزيًّا فقال جعفرانا آخذها انااحق بها، ابنة عمى وعندى خالتها وإنما الخالة ام الإ

شرح كريث اضقهام بعفر على كا وافقد موت هزه كى بيتى كے بارس بيس عمرة القضارك هريس بيش آيا، چنائج سر شرح كورن معن كاب المغازى كے اندر باب عمرة القضاء كے من بيں يہ واقع بروايت مفرت براء مذكور ہے

مدیث کامعنمون یہ ہے کہ حفرت علی فرماتے ہیں کہ حفرت زید بن عارتہ کم مرحمہ گئے اور و ہاں سے حفرت جن کی کولیکرائے اس میں اختصار ہے اس لئے کہ کمال میں گئے وہ روایت مفصلہ میں مذکور ہے وہ یہ کہ حضوص المترت الی علیہ و آلہ رسلم

کایہ قافلہ عمرة الفقفاسے فارغ بوکر اور کدم کرمہ سے خروج کے بعد مرا نظہران یابطن یا جج میں آگرا ترا کتا بھروہاں سے کسی

خرورت کے بیش نظر زیڈین حارثہ کا محرمہ گئے اوراس مرتبہ میں اس بچی کو لیٹ ساکھ لے آئے ، مترح میں نکھا ہے کہ حقر مرورت کے بیش نظر زیڈین حارثہ کا محرمہ گئے اوراس مرتبہ میں اس بھی کو لیٹ ساکھ لے آئے ، مترح میں اس مرتبہ میں ا

زید حصرت حزہ کے وصی بھی محق غرض کرجیب اس کو بہاں ہے آئے تو اس کی کے بارسے میں اختلاف ہوا، مضرت جعفر کے مسئول کے مجیف کھے کہ اس کو میں نوں کا بیں اس کا زیادہ متقدار ہول، میرسے چیا کی بیٹی ہے، دوسری وجرید کراس کی فالرمیرے نکاح

مبع ہے اور خالہ بہتر نہ ماں کے ہوئی ہے، پیر حضرت علی کھڑے ہوئے امہوں نے فرمایا کہ اس کا زیادہ حقد ارسی ہول، ایک تو

اس لنے کرمیرے چاکی بیٹی ہے، دوسرے اس کئے کرمیرے نکاح میں حضور سکی انٹر تعالی علیہ والدوسلم کی صاحبزادی

ہیں، اور سخود زیدین حارث نے کہاں کہ اس کا زائد مستی میں ہوں میں ہی کہ جاکر اس کولیکر آیا ہوں ۔ جا نماچا ہتے کہ یہ اختلاف ان حفرات کا آپس میں تقاحضور صلی اللہ لتعالیٰ علیہ اُلَّا سلم کے سامنے ابھی پیش نہیں کیا گیا تھا۔

فعنرج النبى صلى الله تعالى عليه والمروس لمرفذك معديثا قال وإما الجاريسة فافضى به الجعفوتكون

مع خالتها وإنها التحالة ام-

رادى كمدر باب كرب وعنوص المرتعالى عليه وآله والم اس موقف سد والم الوت مصنف كمدرب ايس كمآك

حض تعلی نے اس سفر کے بارے میں اینے رتک ذکر کیا (اور مدیسة منور و بنجینے کے بعد جب آپ کی خدمت میں اس مسئلہ کو پیش کیا گیا تو آپ نے یہ فیصلہ فربایا) کہ اس بچی کا فیصلہ بیتی اس کی حضانت کا فیصلہ میں جعفر کے لئے کرتا ہوں تاکہ اپن خالہ کیسا تقدرہے اور خالہ تو بمنزلہ ماں بی کے ہوتی ہے۔

والحديث احرج البيهقي مختفرا وتكملة المنهل)

والدوسكم لوبيكار في مونى ياعم ماعم ياعم كم كمراس مير صفرت على فياس كام الته للإا اوراين الليد صفرت فاطمه يحياس في كفي اور كما لوابني جيازار بهن كو، دراصل مصرت عزو حضورا قدس صلى الشر تعالى عليه والدوسلم كر رضاعي مهاني بهي عقداس لف وه حضرت فاطمه كرضاي جي بيس-

اشکال و جواب اس کو کمیسے نے کرائے، اوراس روایت سابقہ کے فلاف ہے کیونکہ گذشتہ روایت ہیں تورہے کہ زیدین حارثہ اسکال و جواب ہیں تورہے کہ زیدین حارثہ اسکال و جواب ہیں تورہے کہ رہ ہمارے بیچے بیچے جلی آئی اس کی لاجیہ یہ گئی ہے کہ اس کو کہ سے نے کرتو زیدین حارثہ ہی آئے تھے کی جب انہوں نے پہاں مرا نظہران میں اس کواپئی کو دسے اتادا تو دورسے حصنور مسلی اللہ واکہ کو دیکھ کر آپ کو یاعم یاعم کہ کر آپ کی طف دوڑی، اور کھر حضرت علی نے اس کواکھا کر وقتی طور سے حصن ت فاطر بھر بہنچادیا، اور کھراسی حدیث میں آگے یہ ہے کہ حصنور مسلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے اس کا فیصلہ حضرت جعفر کے لئے کیا بنت جرہ کی فالد کیوجہ سے۔

اس واقعریں آپ نے خالہ کے بادے میں فربایا کہ وہ بمنزلہ ماں کے ہے، ہما دے بہاں ہدا بہ مزید میں کہ مضائت میں ترتیب اس افرح لکھتی ہے کہ اگریاں نہ ہوتو ام الام اولی ہے ام الاب سے وان بعدت، لان ہذہ انوالیة تستفاد من قبل الاحدات، بھر انگے یہ ہے کہ اگرام الام مزہوتو ام الاب اولی ہوگی اخوات سے، اورام الاب کے بعد درجہ ہے اخوات کا، اخوات ایک روابیت میں مقدم ہیں جمات اور خالات سے، اور دوسری روابت یہ ہے ابنی لہ اولی من الاخت لاب

له اختلف في مجها نقيل هادة وتيل فاطرة وقيل المدة وقيل امة الشروقيل لمى والماول حوامشهود دبنك يره بارت حفرت نے فتح البرى سے اور اسرالغابيں عارة بنت جن كترج كرك يميں واقدى كى دوايت سے بنت جن كايد واقع وكركيا ہے ، اور اس دوايت بس بنت جن كانام عماره واقع مواجه و اس برابام ابن الافتر جزرى نے خطيب بفالوى بسے نقل كيا ہے انفسرد الواقدى بتسمية عمارة فى بذا كوريث و مها باغ و امارة و و كرغ واحد من العمادان جزة كان لداين امر عمارة و هوالصواب الله من العمادان جزة كان لداين امر عمارة و هوالصواب الله من العمادان جزة كان لداين امر عمارة و هوالصواب الله من النام الله الله الله الله على المعمدة على المعمدة المنام من العمد المنام و من العمد الله الله عند الله الله الله من الله الله الله و واقع من العمد الله الله و الله و الله الله الله و الله و

لقوله على لصَّلاة والسُّلام الخالة والدة اهـ

والحديث الخرج الطنا احديلفظ تقدم والحاكم وقال: خذا عديث مستح الاسنادولم يخواه وتكملة المنهل،

باب فى عدية المطلقة

عن اسماء بنت يزيدبن السكن الانصارية الهاطلقت على عهد رسول الله صلى الله تعالى

اس دوایت کاحاصل برہے کہ ابتداء اسلام میں مطلقہ کے لئے عدت نہتی، پھرجبامیار بنت یزید بالسکن کے طلاق کا واقعہ پیش ایا تب عدت مشروع ہوئی ، اور اس کے بارے میں آیت کریمہ نازل ہوئی ، اس روایت میں تواس آیت کریمہ کی تعیین بنیں ہیں۔

عدت كم الرسيس من من المسلمة ا

باب في نسخ ما استثنى بدون عدة المطلقات

گذر شد باب مین بواید العدة مذکورتنی اس مین اطلاق اوراجهال به جبکه عدت کے مسلم میں طلع عوراق کے اعتباد سے تفقیل بدائی کو فی کے لئے یہ باب قائم کیا گیا جیسا کہ اور بھی ہم اس کی طرف اشارہ کر چکے ہیں۔
عن عکوم ف عن ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنهما قال والمع طلقات یترب سن الله تعالیٰ عنهما قال والمع طلقات یترب سن الله عنی شالانة الله هون فنسخ من قدوع وقال واللائی بشس من المحیض من نساء کیم ان ارتبتم فعد تهن شلافة الله هون فنسخ من ذلك وقال والد الله من من قبل ان تقسوهان فلم الله وقال والد الله من تعمل من تعمل من الله وقال والد الله من تعمل من الله وقال والد والت میں حفرت ابن عباس من الله تعالی عنها نے عدت سے تعلق تین قرم کی آیات ذکر فرائی من والد الله والد و ایس بوطان مولی ہو ایک میں بوائم میں ایک میں ایک میں من الله معلوم ہو ایک میں الله والد میں الله میں

کرمطلعہ کی عدت نلاشہ قرور ہے نیواس کے بعد ابن عباس نے اس سلسلہ کی دد دوسری آییں ذکر فرمائیں جن کے ذریعہ آیت اولی کی تقییدات معلوم ہور ہی ہیں چنا نچہ دوسری آیت سے معلوم ہور ہا ہے کہ دومطلعۃ ایسی ہیں جن کی عدت بال شہر ہے نہ کہ بالاقرار ، اور ایک مطلعۃ ایسی ہے بین ہا ہم جس کی عدت وضع حمل ہے ہذا اس دوسری آیت سے تین قرم کی مطلعۃ کا استشنام علوم ہوگیا اس کے بعد بھر حفرت این عباس نے تنہری آیت ذکر فرمائی جس سے ایک بچوہتی تسم کا استشناء ہوگیا بعنی غیر مسوسہ اور برکراس پرعدت ہی واجب ہنیں لہذا اب سے پہلی آیت کے ذیل میں وہ مطلعۃ باتی رہ گئی ہو ان چار قسموں کے علاوہ ہے بعنی وہ مطلعۃ باتی رہ گئی ہو ان چار قسموں کے عدی وہ مطلعۃ جس میں یہ چارصفات پائی چار ہی ہوں ، آرایت پر عرفی فرمائلہ اور مشوسہ اب کے بیش نظر باتو یہ کہتے کہ چارقسم کی مطلعات کا آیت اولی سے استشناد کر دیا گیا ہے اور بیا یہ کہتے کہ آیت اولی سے استشناد کر دیا گیا ہے اور بیا یہ کہتے کہ آیت اولی سے استشناد کر دیا گیا ہے اور بیا یہ کہتے کہ آیت اولی ان چار کے اعتبار سے منسون کردی گئی۔

ترجمیة الباب کی عیارت کا حل دونون کولیا ہے فی نسخ مااستنتی بد، حالانکا سستناد کا نسخ ابنیں ہور ہاہے ماصف نسخ کھئے ماص ف استشار کیکن کسی شارح نے اس عمارت کے جل سر توض بنس کماح و نظار شکا ہے۔ اللہ

ياصرف نسخ كهيئة يا مرف استثناد ، ليكن كسى شارح نے اس عبارت كي صلىسے تعرض نہيں كيا جو بيظا برشكل ہے ، اللّهم الاان يقال ان اضافة النسخ الى ما بعدہ بريائية فالمعنى باب في بيان ما وقع من لنسخ والاستثناد فى عدة بعض لمطلقات والشرتعانی اعلم -

بابفىالمراجعة

ترجیۃ الہابی غرص العلب یہ کا مخرت نے بذل جم ویس اوراس طرح صاحب بہل نے ترجمۃ الباب کی شرح میں لکھا ہے کہ مسلمت کر محمۃ الہاب کی غرص العلمات کے مسلمت کو کی شخص اپن ہوی کو ایک یا دو طلاق دے تواس صورت ہیں رہیت کر مسلمت کو یا مطلب یہ ہوا کہ تین طلاق کے بعد رجعت کا اختیار باقی بنیس رہتا نیکن اس شمون کا باب کہ الطلاق کے شروع میں گذر دیا ہے لہ فرافی التر جم سے پچنے کے لئے یہ کہاجا سے کہ مصنف کی غرض اس باب سے یہ بیان کونا ہے کہ حضو رصلی الشرق عالی علیہ والد ترجی دی جی بعنی جسطلات کے بعد رجعت جائز ہے اس طرح کی طلاق اور کھر رجعت ایس میں الدی ترجیب الباری میں ہے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهماعن عمروضى الله تعالى عندان المنبي صلى الله تعالى عليه والم

حمرت في بذل الجبود مين شيخ عيد الحق محدث دبلوى كل مدارج النبوة عسية مون نقل كي ب كرمعنوصل المترتع عليها المرتع

له يها معين البنبعي يآيت بوى مُكورنبي اس آيت كابقيريب، واللائ لم كفن وإولات الاجل اجلب النصع حلب

نے معزت حفصہ کو ایک طلاق دی تقی جب اس کی خرح صفرت عرضی الله تعالیٰ عدر کو پہنچی تو وہ اس سے مگین ہوئے ، پس آپ پر وحی آئی ، رابع حفصہ فانخفاصوا مہ قوامہ وھی زوج تک فی الجنہ ، بھر آگے بذل میں مستدرک حاکم ہے ہر وایت انسن کی بھی پیضمون نقل کیا ہے۔

والحديث الزجرايين الداري (كملة المنهل)

باب في نفقة المبتوتة

بہاں برتین مسائل بن المان مسائل بن المان بنا مسافة بائنے لئے زمانہ عدت بن نفق ہوگا یا ہیں مصنف تواس باب جل کرمیان کریں گریاں کر ہے ہیں اور ایک سکد بہاں براور ہے جس کو خود مصنف ہے جل کرمیان کریں گریاں کریں جو ازائتی میں بیت العدة یعنی مطلقہ بائر برمانہ عدت بیت العدت سے متنقل ہوسکتی ہے یا ہیں ہیں ایک تیسر امسلہ اس کے بعد متعلقہ ہوسکتی ہے باہیں باب ہیں آرہا ہے یہ بینول سے انتقالی ہیں اب پہلا مسئلہ بیج سوجانتا ہا ہے کہ مطلقہ برجد یہ کے عدت ہیں نفقہ کرکئی باب ہیں آرہا ہے یہ بینول سے انتقالی ہوسکتی ہے ہوازا فالسے تہ باور ملاحتہ بائر کی دو تعییں ہیں حالمہ وغیر حالم، حالم کیلئے دونوں واجب ہیں ، اور امام شاندی والک کے نفقہ کو سکتی دونوں واجب ہیں ، اور امام شاندی والک کے نزدیک صوف کئی دونوں واجب ہیں ، اور امام شاندی والک کے نزدیک صوف کئی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور طاہر بین کے زدیک صوف کئی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور طاہر بین کے زدیک دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور طاہر بین کے زدیک صوف کئی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام حدا ور سام کی دونوں واجب ہیں ، اور امام دور وی بینیں نام ام در کا مساک یہ لامام ہی نام ہیں نام ہیں میں امام احداد کا میں میں ہیں دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوایت کو ظاہر مذہب اکسان کے دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوایت کو ظاہر مذہب انکر ، اب کھے ان کے دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوایت کو طاہر بیان کے دونوں کے دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوایت کو طاب کے دونوں کے دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوایت کو طاب کے دونوں کے دونوں کے دونوں کی دونوں کی نفی کی تعرب ہی کی دوائوں کے دونوں کی دون

امام احدى دسيل المام احداور فللهريدى دنيل هديث الباب يعى فاطربنت قيس كى عديث بيه جس بين عفوه كالله المام احدى دسيل عديد المراب المربي المربي

چل کر دیں گئے۔

الكه ويشافعه كي دليا اور مانكيه وشافعيه كي دليل وجوب كن كے بارسے ميں توباري تعالیٰ كاقول اسكنوص من احیت سکنتم الآیة ہے، اور عدم وجوب لفقة کى دليل ميس ده فرماتے ہيں که نفقة کے بارسيس المرجبلي كرما تم مختص بين الخير لورى أيت اس طرح ب اسكنوهن من حيث سكنم من وجدكم ولا فقواعليهن، وإن كن اولات حمل فانفقوا عليهن متى يضعن حملهن، لمذا مطلقر بائنة كمهلئة لفعة بذبوكابه

حدُی مرمی لسل اورحنفید کی دلیل د جوب کمن کے بارسے میں تووہی بردگی جو مالکید اور شا نعیہ کی ہے اور وجوب نفقہ کنی دولؤل کے بارسیس آیت مذکورہ بعن اسکنوص علی قرارة عبدالله بن مستو درمنی الله رتعالی عنداسكنوصن من حيث سكنتم وانفقوا عليهن من وجدكم، وإما التحضيص في قوله نتمالي وان كن اولات حمل فانفقوا عليهن، فالجواب انالانقول بالمفهوم المخالف، والصالوتيل بالتخصيص لوقع المتعارض بين القرارتين، نيز بمارى دليل مصرت عرض الترتعالى عنه كا قول جواس كتابيس أكنده باب "باب من الكرذلك على فاطمة عيس الربابي، ماكن لمندع كتأب ربنا ومسنة نبيناصلي الترتعائى عليه وآله وسلم تعول امرأة لاندرى احفظت املا، اس دليل يريه اعتراض كياجا كاسيحكه كتاب ا ورسنت ميسكني ونفقة بردو كا شوت كمال سي بمارى طرف سي جواب ديا كياك ومفرت عرم ك اس قول ميس دواحمال ہیں اول بیکه مرادیہ ہے کہ آن دونؤں کے مجموعہ کا ٹیوت مجموع کماب وسنت سے سے بیرسکن کا ٹیوٹ کمآپ سے سے اس کوسی جانتے ہیں، اور نفقہ کا تروت مدیث سے ہ، اور مدیث وہے جس کوروایت کیا امام طحاوی ف مطولاً بسنده الى عررضى الشرتعالي وفيهم عت رسول الشرصلى الشرتعالي عليه والدوسم بيقول: لها السكى والنفقة ، گرطحاوی کی اس روابیت برحافظ ابن الفتیم بڑے تاراض ہیں، قطعًا اس کوما ننے کے لئے تیا رمہیں کہ بیمحض *لفر*ت مذہب ا وراس كے تعصب ميں ہے اوراس حديث كاكوئى تبوت منيں ہے، يركذب محض ہے، بذل مجبود ميں اس سب كو نقل كرف كے بعد حضرت تحرير فرماتے بيس قلت وانامتعجب من جوا أة السين ابن القيم على رواكد سيف المعتبرالثابت الى آخرما قال فارجع اليه نوشئت. اور دوسرا احمال يهب كهبرايك كاثبوت برايك سعد مراد بمواس صورت مين كماب كيمصداق مين عطرت عبدا نشربن مسعود كي قرارت بيش كيجائيگا، اور عديث كيمصداق مين وي روايت جسس كي الامطحا وى نے تخریج کی۔

فاطمین قیس کی حدیث کی اجانتاچا بین که فاطمهنت قیس کی مدیث جس کوام ابوداؤد نے اس بابین فاطمہ بنت قیس کی متن کے بعض اجزار میں اختلاف بھی ہے مثلاً <u> ۔ ۔ ایکونتین طلاق ایک ساتھ دی گئی تحقیں یا متفرقاً اس کے باوجود آئندہ باب</u>

فائد 8 آ۔ یہ پہلے بار ہاگذر چکا کہ ہمارے حضرت شیخ نورا شرم قدہ فربایا کرتے سے کدمیرے نزدیک امام ابودا وُدصنبلی ایس اس کے کہ دلائل حنابلہ کا ابنوں نے بہت اسّام کیا وغیرہ وغیرہ ، اور میری اپن رائے بھی یہ پہلے گذر جی ہے کہ سن ابوداؤد میں بہت سے ابواب اوران کی ترتیب مسلک حنابلہ کے خلاف ہے چنا بخدیماں پر میں مصنف نے پہلے باب میں فاطمینت میں بہت سے ابواب اوران کی ترتیب مسلک حنابلہ کے خلاف ہے جنا بخدیماں پر میں مصنف نے پہلے باب میں فاطمینت قیس کی روایت لانے کے بعد آئندہ باب اس کے خلاف اس صدیت کے رومیں قائم کیا ، فتائل ۔

عن فاطمة بنت قيس ان اباعمروين حفص طلقها البتة وهوعائب الز-

فاطر بنت قیس کے شوہر کی کنیت اس روایت میں توالا عمر وہن حفص ذکورہ اور آگے دورے طربی میں ایوفی
ابن المغیرہ آرج ہے، نیز اس روایت میں بہے کہ انہوں نے فاطر کو طلاق بہتر دی ، اور آگے بعض طرق میں آرہا ہے ،
طلعتها مشلات اجر رکے ظاہر سے معلوم ہو تاہے کہ اس کو تین طلاقیں بحتم فادی کئیں ، اور ایک طربی میں آرہا ہے فند مث الیہا بتطلیقات کا نمت بقیت تھا، جس سے معلوم ہو تاہے کہ ان کو تین طلاقیں متفر قادی کئیں میز اس روایت میں ہے طلقہ او ھو غاملی میں نے طلقہ او ھو غاملی میں ہے معلوم ہو تاہے کہ ان کا سفر الی ایمن ہے جس کا ذکر بعض روایات میں آباہے کہ وہ حضرت علی کے ساتھ میں گروی میں اور ایک معلی وایات سے معلوم ہو تاہے کہ ان کی تعلیمی کا واقع ہفر الیا لیمن سے پہلے بیش سے کے ساتھ میں اور ایک تعلیمی کی توجید بذل الحج ہودی میں کے موسکتا ہے کہ انہوں نے طلاق توسفر شروع ہونے سے پہلے دی ہوئیک اس کا ایک اس میں کہ تو بیہ بذل الحج ہودی میں کہ موسکتا ہے کہ انہوں نے طلاق توسفر شروع ہونے سے پہلے دی ہوئیک اس کا اس کی توجید بذل الحج ہودی میں کے موسکتا ہے کہ انہوں نے طلاق توسفر شروع ہونے سے پہلے دی ہوئیک اس کی توجید بذل الحج ہودی میں کے موسکتا ہے کہ انہوں نے طلاق توسفر شروع ہونے سے پہلے دی ہوئیک اس کا

اظهارسفريس مان كابدركيا بوايين وكيل كة دريد بس كاذكر دوايت يس ب فارسل اليها وكيلد بشعير أس وكيل سعم ادعياش بن الى ربيد اور مارث بن بهشام بي ميساكم آكي ايك طريق يس آراب وامرها ان تعسد في بهت اصشر داي . متعقال ان ملك أمراكة يغشاها اصحابي -

پیدے تیان سنے فرایاکہ ام شرکی کے محموس عدت گذارلینا مجراب کی رائے بدل اور فرمایکہ اِن ك كويس بنيس اس لف كدام متريك السي ورت بيس جن كيها ل مير اصحاب كاجانا آند بي اس كى وصر شراح نے یا لکھی ہے کہ وہ بڑی میمان نواز تھیں اسٹرتعالیٰ کی راہ میں بکٹرت فرے کرنے دالی اس لئے بہت معاوگ ال كے بيال جاتے تھے، لبذا فاطم كوان سے بردہ كرنے يں دقت بوگ اوراس كے بجائے آپ نے ابن ام كمتوم كے كھرىدت تذارت كوفراياكه وه نابينا عقرجهان يرده ك ابتمام كازياده صرورت بنين عقى ا درسلم كى روايت ميس يرجى ف فانك اذا وضعت خارك لم يرك المم ووي فوات بين احتج بعضهم بهذا الحديث على جواز نظرا مرزة الى الاجنى بخلاف نظره اليهب وبذا قول صنعيف الى آخريا ذكره استيخ في اوجز المسالك بطالع راس سندى تفصيل بيئ نظرا مرجل الى المراة وبالعكس سمريف الدرالمنفود ولد ثالث كراب المج مهيم فيعل لفضل سفر اليها الحديث، كريحت بكوري ب، اسكود يحد ليا جائي نيزاب ن ان سے پھی فرایا کہ جب تم عدت گذار کر طال ہوجا و تو اپنے شکاح میں جلدی نہ کرنا بلکہ پیلے مجھے اطلاع کرنا، وہ کہتی ہیں جب میں اپنی عدّت سے فارغ ہوگئی تو آپ کی خدمت میں آگر میں نے عرض کیاکہ معادیہ ہیں ابی سفیان اور الجرجیم ال دوو ك طرفس الك الكيميريياس بيغام نكاح آياب. اس براتي فرايا- اما ابوجه عف الايضع عصالاعن مدك لامال لدانك اسامة بن ذب كرابوجيم كاحال توسي كرم وقت ال ك معے براکٹری رکھی رہتی ہے یعنی ٹیانی کے لیے مزاج میں تیزی اور عصرہے ، اور معاویہ کے بارسے میں آپ نے فرمایا کہ وہ کنگال اورنقیرہے ، اورمچرآپ نے ان سے پہ فرایا کہ میری لائے یہ ہے کہ اسامہ بن زیدسے تونکاح کرہے ، اسامہ یونکہ ساه رنگ کے تھے (جیساکہ باب القاف میں گذر دیکا کان زیدامین واسامتر اسود)اس کے علاوہ موالی میں سے تھے، جبكة فاطرة وسشيخيس ادرضاك بن قيس ايركي بن تقيس، نيز خوبر وادرعقلن كقيس ، ان كے -- زوج اول بعن ا ہوتم وہن حفص بھی قرشی تھے، اس لئے وہ فواتی ہیں مثالت خکوہت کہ اسامہ کے بارسے ہیں ہیں نے آپ سے ناپسندیدگی ظا ہرکی ہیکن حضورصلی التزمّعانی علیہ وآلہ وسکھ نے و وبارہ فرمایاکہ اسی سے نکاح کریے ، آگے وہ فرما تی ہیں کہ میں نے اسامہ سے نکاح کرلیا جس میں انٹرنعالی نے ٹری خیر کھی ،ا ورمجھ پر دشک کیا جانے لگا۔

اس صدیت سے خطب علی البخطب کا بوا (معلوم ہورہاہے، اور مسئلریہ ہے کہ خطب علی انخطباس صورت میں جائز ہے جبکہ مخطوبہ کا رکون الی الخاطب الاول مذہو یا رکون کا علم مہود علم بالرکون کے بعد تا جائز اور ممنوع ہے ، امام تر مذی ہ نے جامع تر مذی میں اس صریت کے ذیل میں بہی تحریر قرایا ہے ، نیز صدیت پاک سے معلوم ، واکر کسٹ تحف کے پس لیشت فسلحت اور خرورت کی بنا برخائز ہے جبکہ زوہ نزخی ،غرض محیح شنزعی بمو، جیساکہ اس صدیت میں اظہار اس کے عب کوسان کرنانسی عيب فاطري مصلحت اورخيرخوابي كى بناير كقاء ونى الحديث المستشاد يُوتمن -

وايسلاليهارسول الله صلى الله تعانى عليه واله وسلمان لاستبقيني بنفسك العيمان نكاح ك بارس بي محرير مبعت مت معانا يعي مير مشوره كي بغير كاح مت كرايزار

حدثنا يزيدبن فالدالوملى ناالليت عن عقيل عن ابن فالى مرواك الدنصدي حديث فاطعة في خووج العطلقة من بيتها - الوسل كيت يس مروان في عديث فاطرى تصدل سے انكاركرديا -

روابتول كالايم تفاوت إسروايت مين اختصار بهاس ك كراس سع يبيد مروان كاكون ذكر بنيس آيامزير لدمروان نے فاطر سے بلاواسطریا بالواسطر کوئی سوال کیا تھایا ہمیں، اور برروایت مقيل حدي المنهدى كيهره اسى ليئاس كے بعداس لسله كى رواية مفصله كوذكركرديم

فسالها فاحندسته آبزر دوايت معمعن الزبرى كحدب ويجعيزاس بي يسب كهروان نے اپنے سي آدى كو فاطر بندت قیس کے پاس ان کی طلاق کے قصر کومعلوم کرنے کے لئے بھیجا، نیکن قاصد کی تقریج اس دوایت میں بھی نہیں ہے، اس محافظ سے اس میں بھی احمال ہوا انیکن آگے اس روایت میں قاصد کے نام کی تقریح ہے بعی تبیعہ ۔ خرجے تبیعیہ الی مروان فلفبرة ذلك بعين تنبيه حس وموان في فاطرك ياس صورت مال معلوم كرف كرائة بعيما تقااس في أكرم والن م الناس عليها. مروان في جواب فاطر كزس مكركهاكديرهديث بممرف ايك عورت سيمن دسي بين (اس ك علاوه سي اور مردا ورعورت سے بنیں فی اینی یک حضور سلی انٹرتعالی علیہ والدوسل نے ان کے لئے یفید افرایا تھاکہ تیرے لئے نفع اوسکی مجر بنیں ہے، اور پر کر اس کو بیت العدة سے نتقل ہونے کی آپ نے اچانت دے دی تی اس کے بارے میں مروان پر کہم رباب كريم اسكوتساين بس كريت بعن يركه حضوصلى التوتعالى عليه والروسلم ف ان سعيد بات فرائ بوگى ابذا بم تواسى امراحوط کواختیار کریں محص مرجم نے سب لوگوں کویا یا ہے بعن پر کمبتورتر کے لئے سکن وغیرہ ہے ، اوراس کے لئے انتقال مائز منیں ہے ا کما حوسلا الحمدور)

ا الكروايت ميں بيہ كم فاطر كوجب مروان كى يہ بات بينجي تواس نے كہاكہ ميرے اور تمهاكم درميان كماب التُرْتُكُمُ اورفيص بصقال التُرتعاليُ وطلقوهن لعدتهن عن التدري لعلالله يحدث بعد ذلك امرا قالت فاى امريع دن بعد المثلاث . إورى أيت اس الرجع يا ايما

النى اذا طلقم النسار بعى سورة طلاق كى شروع كى آيات جس مي يرب التخرج وصن من بيكس ولا يخرجن كم طلقات

کومیت عدت سے مت نکا ہو، اور مذان کوخو دنگانا چاہیئے اور کھر آگے اس آیت کے اخریس پرہے اسل اللہ کے در اسلام کے اسے تن سکن ہے اور مدان کو جو مطلقہ کے بار سے میں قرآن کہ رہا ہے کہ اس کے انتیان کس کی ہے اور درج کوچاہئے کہ اس کو وہاں سے مذنکا ہے، اس کی مصلحت تو قرآن میں پر بیان کی گئے ہے انعوال نشر کے دف بعد ذلک امرا اسلام کی وجہ سے اور مطلقہ کے بیت العدت میں دسنے کی وجہ سے الله رتعالیٰ کوئی تی بات بہد لا فوا دیں ، بعنی شوہر کے دل میں شوق رجوع، فاطر کہتی ہیں کہ ریوع تو طلاق دجعی میں ہوتا ہے ۔ آئ احد سے حدث فوا دیں ، بعنی شوہر کے دل میں شوق رجوع، فاطر کہتی ہیں کہ ریوع تو طلاق دجعی میں ہوتا ہے ۔ آئ احد سے حدث مطلقہ رجعیہ سے ہے مذکہ بائرنہ اور مجھ کو تو تین طلاق تیں بل چکی ہیں لہذا میں جو صدیف بیان کر دمی ہوں جس ہیں جو از خروج مطلقہ رجھیہ سے ہے مذکہ بائرنہ اور مجھ کو تو تین طلاقیں بل چکی ہیں لہذا میں جو صدیف بیان کر دمی ہوں جس ہیں جو از خروج سے اس صدیف میں اور آیت میں کہاں تعارض ہے۔

مانناچا بستگرجهود علمار نے فاطر کے اس استدلال کا پرجواب دیاہے کہ اُست کریر میں پرحزوری ہنیں کہ احداث امرسے مراد وہی موجو فاطر کمہ دہی ہے بینی شوق رچوع ، بلکہ کوئی دوسراحکم طوبرہ اسلئے کہ زمانہ نزول وٹی کا تھا۔ کیا معلوم حکم خرکور کے بعد انٹر تھائی کون سیاد وسرا حکم نازل فرادی، مثلاً نسخ یا تخصیص وغیرہ ، والحدیث اخرجہ ایعندا مسلم والبیہ فی (کلما پہنہل) مثال ابوداؤہ : وکے ذلک رواۃ یونس عن الن حری راما الذب یدی خروی ۱

عبيدالله بمعنى معمر وحديث الى سلمة بمعنى عقيل

کلام مصنف کی تشریح ایداداس کامقابل اس اور دانی داید و این موجوده دوایت کی طف بوطی داید است می موجوده دوایت کی طف بوطی داید مین می مید می مین می مید می مین می مید می مین می مین می مین که مین که دو گیرای دوایت به دی محقیل از مری جس که دوایت مین می مین که دوایت مین می مین که دوایت کرنے والے عبیدالله بین ده مجل عقیل اور معی اردونی می که دادی ایسلم بین ده مجل عقیل اور معم بردو زم می که فتا کردونی، اور تنسر سے شاگردین، اور تنسر سے شاگردین، اور تنسر که به می معمون می می می می می می دواول می دوایت یلفظها قرم نیس که به می معمون می به می دوای که دوایت به می مواند می دوای که دوایت می می دوایت که می می دوای می دوایت می می دادی می دوایت که می می دوای می دوایت می می دوای می دوایت می دوایت که می می دوای می دوایت می دوایت که به می دوایت که دوایت که می می دوای می دوایت می دوایت که دوایت که دوایت که می دوایت که دوایت که دوایت که به می دوایت که دوایت که دوایت که به می دوایت که دوایت که دوایت که به می دوایت که دو دوایت که دوایت که دوایت که دوایت که دوایت که دوایت که دو دوایت که دوایت که دوایت که دو داد که دوایت که دوایت که دوایت که دوا

بابص أنكرخ لكعلى فاطهة

حديث فاطمه برانكاركرني ولليحضرت عروعائشه ومروال تينول بين مصزت عمرني تواسي طرح كاانكار فرمايا بيع جو مروان كاب كريد مرف ايك كورت كى روايت ب معلوم بني اس كوسيح يادب يا بنيس - افي طرح بات كومجى يا بنيس اس النے کداس کی صدیث کتاب وستت کے فلاف ہے ، اور حضرت عائشہ کا انکاریہ ہے وہ اس طرح فراری ہیں جسیا کارسس بابكاميث تانيس أرباب ان فلطمة كانت في مكان وحش فغيف على ناحيتها فلذلك رخص لها وسول الشه صلى الله تعالى عليه والدوسيلي ، يعنى فاطم كوجود منورصلى الترتعاني عليه والدولم ني خروج كي اجازت دى تقى وه ايك عارض اورىجېزى كى وجەسىے تىتى وەپىكە وە ايك ويران اورتىنا مكان بىرىتى جس كى وجەسىران كومنرر منتجة كا الدليثرتها اوراس كوبعد تسيري روايت من يحي بن سعيد في اس حديث فاطريك بارسيس يرفرايا- اسنها كات ذلك من سوء الحنلق، اور كيراس كے بعدوالى روايت ميں ير آر باہے كرسديرين المسيب كرسائف جب مديث فاطمه كويبيش كياكيا توامبول نے فرايا تلك اصوا لا فتنت الناس النهاكا نت نسيت يَدُكروه برى زبان درازي اس ليے اس كو خروره ك اجازت دى كى تقى - ان يحيى بن سعيد بن العاص طلق بنت عبد المحمد بن الحكم البت فانتقلها عبدالرجين فأرسلت عاشتة رضى الله تعالى عنهاالي مرواب بن الحكم وهو إميرالهد بينة الأ عبدالرهن بن محكم بيمروان بن الحكم إمير دين كامجان كقيا، اس كى بينى كواس كيشو مرسعيد بن العاص أرطلاق بستردى متى اس كے بعديہ مواكم لين كے باب يعن عبد الرخن في اين بيني كوا ين يهاں بلاليا. لين ذُمَارُ عدت ميں (جوناجا تزكتا) اس يرحضرت عائث في الميرى يبزمروان كم ياس قاصد بيجاكه الشرسية دراس عورت بعنى ابن بعيتي كواس كم كعريسي بیت العدت والیس میم به اس مرایک روایت میں بیرہ کدم وان نے پر بجاب دیاکہ عبد الرحن میری نہیں مانتا . آن عبدالت غلبي ، اورايك روايت مي نتبي كم وان في معزت مائش كويتجاب دياكدكيا آب كو فاطر بنت مس كا تصريبي كبينيا ، اس برحضرت عائش نے زمایا کہ فاطمہ کا قصہ چھوڑ و کیونکہ ان کا انتقال ایک مجبوری اورشرکی وجرسے تھا) فقال مووان ان كان بك الشرف حسبك ما كان بين هذين من النسر ، كم الرقاطم كي تصريب كوتى شرا ورمجوري تعي لوكيا يهال اس تصدي شركه كمهد والاثراخ جدايهنا الشافعي والبخارى والبيهي والملة المنبل

بإب المبتوتة تخرج بالنهار

يه هه وه ميلمسلمسائل ثلاث ميس گذشته باب كي شروع بين جن كى طرف اشاره آيا تھا، يعن خردج المعتدة بالنهار للحاجة - مسكة الباب ميں مرائب التي مرائب ميں المائي فرديات وطلقة رجديم ويا بائن اس كے لئے دن يس الى خرديات مسكة الباب ميں مرائب ميں الله ميں مرائب ميں الله ميں مرائب ميں الله ميں مرائب ميں الله ميں مرائب ميں مرائب ميں مرائب ميں مرائب ميں مرائب ميں مرائب ميں الله ميں مرائب م

اسی مسئلہ کی طرورت بیش آتی ہے معتدۃ الوفاۃ کے لئے بھی سوجا تناچا ہئے کہ اس کے لئے اپی طرور ایت کے لئے مرف دن میں تکلنا اور پھر رات بیت العدۃ بی بیس گذار تا بالا تفاق جائزہے اس بین کسی کا ختلاف ہیں۔

عن جابد بضى الله تعالى عدر قال طلقت خالتى ثلا شا فحرجت تعجد بخذلا بها فلق هارجل فها ها الم المحارج و فها ها الم المحرت بالمحرد المحرد وفول كل محرت بالمراب المحرد وفول كل محرك ورفول كل محرك المراب المحرك ا

سن في كى طرف سے مدیرت كى توجيد اور برصدیت بطا برسك حنف كے خلاف ہے، ليكن اس صيعلوم بوتا ہوں ہے كہ مام سلد بهى خاص كے دور ہوں ہے دوركا اس سيمعلوم بوتا ہوں ہے كہ مام سلد بهى تقااس كے بعد رجب وہ حضورصلى الله تعالى عليه واله وسلم كى خدمت ميں أينس اورا بنوں نے آپ سے اپن پورى بات بيان كى تو آپ نے سن كراس طرح بنيس فوايا كه مسئلہ يربنيس ہے بلكہ آپ نے ان سيخصوص بنطاب سے فوايا كہ تم مارے سے اور يور خصت ان ہى كے ساتھ ماص ہے، بعد مير انتعلى المجد كو ديكھا كيا اس مارے موالا اعلى مواد يكن المجد كو ديكھا كيا اس ميري كولانا على كي ماح بندے اس جواب كى طرف اشارہ كيا ہے۔ والله تعالى اعلى والديث اخر جوابين احد وسلم والنسانى وابن ما جدواليہ بي والديث اخر جوابين احد وسلم والنسانى وابن ما جدواليہ بيقى و ملكة الميد المحدود الله والنسانى وابن ماج والبيق و ملكة المين و ملكة الميد والنسانى وابن ماجه والبيق و ملكة المين المحدود الله والنسانى وابن ماجه والبيق و ملكة المين المحدود الله والنسانى وابن ماجه والبيق و ملكة المين الميد والنسانى و النسانى و الميد والنسانى و النسانى وابن ماجه والبيق و ملكة المين الميد والنہ و الميد و الله و الميد و الله و الميد و الله و الميد و الميد

له .. بذل المجدد من بهان شوكانى سى بونذا بسب نقل كئے بيل وه اس طرح ب حسنند كے نزديك بواز خروج لا جل كابقر، اورائر ثلاث كے نزديك جولز خروج مطلق، بدون اعتبارها جت، ليكن ميج ينس الم مؤوى نے بوشرے علم ميں مذابب لكھ من اسكے طاف ہے . والسحى ماذكر نا والشرا لمونق .

باب نشخ متاع المتوفى عنهابها فرض لهام الميراث

بُوكِي، نفقة كے بارسيس تواتفاق ہے كہ وہ مطلِقا واجب بنيں خواہ عورت حامل ہو يا غيرمال، البنة ا مام احرك ايك روايت برسے کہائل ہونے کی صورت میں نفقہ ہے۔ اورسکن کا مسئلہ تحقیق فیہ ہے جنفیہ کے پیاں توم طلقا واجب نہیں ، امام ان سے دوروایتیں ہیں وجوب اور عدم وجوب، لیکن اظرائر وایتین ان سے مطلقا دجوب کی ہے ،اورا مام احد کے نزدیک المرغيرما مل معد تو بنين اوراكرما فل بعد تواس مين دورواييتين بين وجوب اور عدم وجوب كرا في تراج إلى عالمني والمنفي و اورا ام الک کامساک بیسے کا گرمیت زوج میت کی ملک سے تب توعورت کے لئے تن سکن ہے والا فلا۔

عى عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والذيب يتوفون منكر ويذرون ازواجي

وصياة لازواجه ومتاعا الى الحول غيرا خراج نسخ ذلك،

خلف كا اشاره ممّاع ك طرف مي سيم اولفقة اوركسوة مي بآية المهاوات بما فرض الهن من الوبع والنمن ونسع اجل الحول بالعبعل اجلها ادبعة اشهر وعشرا. اجل كول سدم ادسكي الل كول سن بسركا تقاصه به كرمدت مدت مدرت بعي ايك سال بورجينا بخرزوع ميس عدرت ايك بى سال متى، بيم دومرى إيت في كرجس كو أست تربص كيت إلى - والذين يتونون مسكروبيذرون اذواجا يتربصن بانف هن اربعة الشهر وعشرا اجل الحول كومنسوخ كركے چارماہ دس دن عدت كى مدت قرار ديرى ـ

خان دند بر بواور م نے تشریح کی ہے یہ کی دائی جہورہے ور زابن عباس کی دائے اس منسلہ میں مسلک جمہور کے خلاف ہے جیساکہ ایک ، باب من رای التول میں بم اس کوبیال کیس گے۔

الاتراخ جالنسال (يملة المنبل)

باباحدادالمتوفى عنهازوجها

ا مداد جس کوموگ منانا کیتے ہیں بعنی ترک زمینت اور افلہ او ترن موت زرج بر بینی مدت العدت میں جو

ا مدادباب انعال سے اوراس میں دوسالفت مداد بھی ہے جرد سے ازباب نفرو عزب، كذا فى الدرالخمار، قال ابن عليين وانكرالاصمى الثَّلَاتَّى فانسَّعِل الرباعي الدين الاصراد حولفة كما في القامون ترك لزينة للعدة، ويشرَّعًا ترك لزينة وتحوها لمعتدة باك او موت العريب چار ما ه اور دس دن ہے، جس میں ایسارنگین کیڑا پہنے کی ممانعت ہے جس سے مقصود زیرنت مواور وہ جدید مور عدت کے زمانہ میں کن کن جیزوں سے بچنا عرودی ہے اس کاباب آگے آئر ہاہے۔

جاننا چاہئے کہ متو نی عہدار وجہا پر زمان عدت میں احداد واجب ہے عند کھید رومہم الائمۃ الاربعۃ ، اورحس بھری کامسلک پر لکھا ہے کہ ان کے نزدیک واجب ہنیں ، اور معتدۃ الطلاق کے بارے میں یہ ہے کہ مطاعۃ رحجہ پر پتر بالا تفاق واجب بنیں ، اور مطلعۃ بائر نے بارے میں تمہور کامسلک تو یہی ہے سکین اس میں حنفیہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ۔ اس براجداد واجب ہے ۔

عن زينب بنت إلى سلمة رضى الله تعالى عنها انها اخبرته بهذه الاحاديث الثلاثة

زینب بہنت ابی سلمتہ جوکہ آپ ملی الٹر تعالیٰ علیہ واّلہ وُسلم کی ربیبہ بیں انہوں نے مسلسل کیے بعد دسگر ہے تین حدیثیں بیان کیں، تینوں کا تعلق مسئلہ اصراد ہی سے سے ،اور یہ تینوں حدیثیں مردی بھی بسند واحد ہی ہیں ۔

قالت ذینب، دخلت علی ام حبیبات حدید نونی ابوها آبوسهیان، بهلی عدیث یہ مخرت زینب فراقی بیس کہ جب ام المومنین وعزت ام حبیبات حدید نونی ابوها آبوسهیان، بهلی عدیث یہ بیس کہ جب ام المومنین وعزت ام حبیبہ کے والدابوسفیان کی وفات ہوئی تویس ان کے پاس گئی دبطار تعزیت کے لئے) توجب میں ابن کے پاس بینی تواس وقت وہ اپن کسی لڑکی کے رنگین خوست بوجس کو فلوق کہتے ہیں لگاری تھیں، جب لگا چکس تو باس محت اس قریب والٹر مجھے اس قت مؤسلیوں کی کوئی حاجت بہتی تھی، اور اس وقت میں نے پیٹوئٹ بوم ف اس نئے دکائی ہے کہ ہیں نے صفوصلی اللہ تعالی علیہ والد وسلم سے سنا تھا کہ سے ایک میں ان میں نے تھا کہ تو کئی اور اس وقت میں نے یہ والد کی وفات پر تین دن گذر ہے ہیں اس ائے میں نے تھا کہ یہ وسٹ بو کسٹ بو کسٹ بو کسٹ بو کسٹ بو کسٹ بو کہ وہ دوسری اور تسیری دائد ہیں دن گذر ہے ہیں اس ائے میں نے تھا کہ یہ کائی تاکہ اس عدیث برعل ہوجائے، یہ ان احادیث ثلاثہ میں سے ایک مدیث ہوئی، اب آگے وہ دوسری اور تسیری بیان کررہی ہیں درمیان ہیں۔

كىيكمابىدىرى احداد واجب بيئ اس مديث سے جوايك مسلافقهيمستنبط مورات وه س ليجة، وه يركوس

--- اس برعلام في كليت بن ترك الزمية المعدة مطلقاد لومن رجى او كانت كافرة اوصغيرة فيكون اعم من لشرى اه يعن لغوى معن عام ب وه مطلقة ربعيد كي من المراح المين يمسلم اورغير سلم عام ب وه مطلقة ربعيد كي من المراح اليسب كري الميري كلاف معن مثرى كركه وه فاص بين مطلقة بائن مسلم كي سائقة اليكن يمسلم اورغير سلم كافرق عندا كافن عندا كافن بي كماسياني والمراد المنافق والزعفران، والمراد بالنوب ما كان جديد القيمة والزمينة والافلاباس بد، لارد لا يقصد به الاسترا معورة والاحكام تبتى على المقاصدات كله اس لي كدان كوشوم جناب وسول الشرك الشرك على المراح وقال والموارث و ترين ابين متوم بين كرن بيت ساكرة بين والمراح وفات يا بيك بين، اورعورت و ترين ابين متوم بين كنيت ساكرة بين -

قالت زینب و دخلت علی زینب بنت جحش حید، توفی اخوها فدعت بطیب نمست منه ای بدا حادیث ثلاث بینب و دخلت علی زینب بنت جحش حید، توفی اخوها فدعت بطیب نمست منه ای بدا حادیث ثلاث بین سے دومری حدیث حید، بیان کر نوالی توزیز ببت البهم بی بین، اور وه اب جن کا تقدیب ن کردی بین وه ام المومنین زیزب برنت جحش دهنی الدین الدین الدی می اسکام صنون بی بین به حدیث کردی می الدین الدین الدین الدین بین به بین بین بین کردی اور اس می بیان کی و فات اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوری سے کہ بہلی حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوری سے کرشو مرکے ملاوہ کسی دومرسے عزیز قریب کی دفات پرخورت کیلئے موگر ممنانا یتن دن سے زائد مهاح بنین بین فقیمار نے بھی بی بات کھی ہے ، نیز حرف ایا حت ہے نہ کہ وجوب دیدل)

قالت زینب و سمعت اجی ام سلمه تقول: جاءت اصرأة الى المنبى صلى الله تعانى عليه والله و سلم الا يران احاديث مين سه تيسرى حديث بي حرض و حفرت زمينب اين والده ام سلم سعيبيان كرتى بين وه يركه اسلم فراتى بين كه ايك عورت ايك مرتبر حضورا قد ك صلى الشر تعالى عليه وآله وسلم كه پاس آئى، اورا كرعرض كي يارسول الشر! ميرى بينى كه ايك عرف كوفات بوكى اس كى الكه وكلى بيكم اس كرم مرك السكت بين ؟ تواس پرآب صلى الشرتعالى عليه واله وسلم فرايا ابنين مرتبر فرايا ابنين، بيرا كروايت مين بي آب فرايا النهاهي المنع في المنه وعشر اوقد

کان ۱ هد نکن فی الجاهلیة ترجی به البعر قاعلی رأس العولی آند.
مغرح صربیت ایس میل الله رفعانی علیه والدوسلم کواس سوال پر ناگوادی بولی، که عورتیس زینت کے لئے بهانے دُھوندُنّ مغرب میں مدت عدت صرف چار ماہ دس دن ہے (تم سے اس مختر مدت بین بھی میر نہیں ہوتا کے مائد ما ما جا بلیت میں بوہ عورت کا بیرمال کھا کہ جب اس کی ایک سال کی عدت پوری بوجاتی تھی مترجی میں اس بھر کا میں میں بوری ہونے پر اس کے روایث میں اس بھل کی تشریح مذکور ہے وہ مدکر زمانہ حالم بلیت میں موجاتی تھی قواس کی عدت ایک سال ہوتی تھی، اور وہ عدت وہ مدکر زمانہ حالم بلیت میں جب کمی عورت کے شوہر کی وفات ہوجاتی تھی تواس کی عدت ایک سال ہوتی تھی، اور وہ عدت

كاايك سال اس برى طرح پوراكرتى تقى كدگركى چودلى سى كونطرى بيس رئى تقى اور بېت كفشيا كېرست بېنى، اور دىكى قسىم كى خوستبولىكاسكى تقى، بىنے سارے كام اس اندھيركو بھرى بيس كرتى تقى ، كيوسال بورا بونے براس كے باس كوئى داب حماريا بكرى ياكوئى پرندلايا جاتا تھا، كيوره اس دابرسے اپنى شرمگاه ياكوئى اور مدن كا حصد دكراتى كتى، نيزاس كوايك مىظى مينگنيوں كى دى جاتى تقى اس كونچينكى بول كاينے مقام عدت سے باہر آتى تقى ۔

اس روایت میں راوی نے رہی ترایا کر جس جا آور سے وہ اپنے بدن کا حصد رکڑتی تتی وہ بہت کہ بیتا تھا اکٹر ہلاک ہیں ہوتا ناتھا جس کی وج بعض شراح نے رہی ہے کہ چونکہ وہ ہوہ اس ایک سال کی مدت طویلہ میں نغسل کرتی تھی نہ پر سے صاف کر سکتی تھی، بدن اور کھرے سب گذریہ ہوتے تھے، بگر بھی گندی ہوتی تتی تو اس گندگی کی وجرسے اس کے بدن میں سمیّت کے آباد پیدا ہوجاتے تقے اس وجرسے وہ جا افر پر ندو غیرہ جو ہوتا تھا ہلاک ہوجاتا تھا اسی طرح متوجی ہائی میں سمیّت کے آباد پیدا ہوجاتے تقے اس وجرسے وہ جا افر پر ندو غیرہ جو ہوتا تھا ہلاک ہوجاتا تھا اسی طرح متوجی ہوتا تھا ہلاک ہوجاتا تھا اسی طرح متوجی ہوتا تھا ہلاک ہوجاتا تھا اسی طرح میں بہت کچھ کی طرح بھیلی تھی وغیرہ وغیرہ نیز نکھ ہے کہ وہ ان سمینگنیوں کو آگے کی طرف بھیلی تھی وغیرہ وغیرہ نیز نکھ ہے کہ رک البعرہ اشارہ ہے دمی طرف کھرائی تھی کے موجوب ہوتا کہ ہوجی کے موجوب ہوتا ہے کہ وہ ان سمینگنیوں کو آگے کی طرف بھیلی تھی وغیرہ وغیرہ نیز نکھ ہے کہ رک البعرہ اشارہ ہے دمی موجوب کے اندر تھا گئی گئی ہے کہ وہ انسان تو تھی کہ بیدن مجھ سے دور کردیا ، اور کہا گیا ہے کہ وہ تفاد تا اسیارتی تھی کہ بیدن مجھ سے دور کردیا ، اور کہا گیا ہے کہ وہ تفاد تا اساکرتی تھی کہ بیدن مجھ سے دور کردیا ، اور کہا گیا ہے کہ وہ تفاد تا اور تک کی طرف استارہ کی ہو اسیارتی تھی کہ بیدن ہو تھا ہوں کہا گیا ہے کہ دو تفاد تا اسیارتی تھی کہ بیدن ہو تھا کہ کہ تا بہ بیل اسی دور میں بعن بیدن بعض الفاظ جو رہ تھی تھی بیاں کردیتے ہیں ، اور مُوطا کے اندر ہے قال مالک : وانحفش البیت الردی ۔

«الی بین بعض الفاظ جو براتی الجاع تر دیکھ تا کہ میں کہ میں اور مُوطا کے اندر ہے قال مالک : وانحفش البیت الردی ۔

باب في المتوفى عنها تنتقل

برسائل ثلاث میں سے بقیم سئل تالیہ و دور سے میں اور اس تیسر سے بی فرق یہ ہے کاس سے پہلے ہوگذرادہ بست خودج المعتدة نقضار حاجتها فی النهار واما البیتوتة فقی بیت العدة ، لینی دن میں کسی خردت سے باہر نکلنا اور راست بیت العدة میں گذارنا اور یہ تیمار مسئلہ جوہ وہ جواز التحل والانتقال من بیت العدة الی مکان آخر بعنی بیت العدة میں گذارنا اور یہ تیمار مسئلہ جو ہے وہ جواز التحل والانتقال من بیت العدة الی مکان آخر کے ہیں ، اس کوست قلا چھوڑ کرکسی دوسر سے مکان میں عدت گذار نے کامسئلہ ہے اسکیلئے مصنف نے یہاں دوباب قائم کئے ہیں ، اس پہلے باب میں اس کے جواز کو تابت کیا ہے جس کے بعض صحابہ اور تابعین توان میں و حر علی وابی عباس دعائت وی التابعین کسن وعطار۔

عن زينب بنت كعب بن عجر ولا ان القريعة بنت مانك بن سنان وهي اخت اي سعيد الحددى

اخبرة هاانها جاءت الى رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم سساله ال ترجع الى اهلها في بنى

باب من رأى التحول

اس باب كى غرض گذشته باب كى شروع يس لكورى كى به، اوريهى كرون حفرات اس كے قائل بير.
عن ابن اب نجيح قال قال عطاء قال ابن عباس نسخت هذ كا الآية عدتها عند اهلها فتعت له ميث شاء ت و هوقول الله هزوج ل غيراف راج و قال عطاء ان شاءت اعتدت عند اهلها وسكنت في وصيبتها وإن شاءت خرجت لفول الله عزوج ل فان خرجن فلاجناح عليكم في افعان -

یه پیلےگذر دیکا کر حضرت ابن عباس اور عطار بیت العدت سے انتقال اور مزوج کے جمہور کے مسلک کے خلاف جواز کے قائل ہیں، ان کا استقدلال ایم انحل سے ہے نیزیو بھی پیلے گذر دیکا کرمتوفی عہدا زوجہا کی عدت سے

جہوراورابن عباس کے سلک کی تشریح اور کیفیہ استندلال

متعنق ببهان مورهٔ بقره مین دوآیتی بین ایک آیة التربص بین بیرست میتربیش بانفسین اربعة اشهروعشا و اور دوسری آیة انول بومدیث الباب بین مذکوری بسیس کاماصل بید بے کوستوفی عنها زوجها بیت العدت بین ایک سال تک رہے کوئی اس کو وہاں سے مذنکاہے ، ہاں اگر وہ مؤود نکلے تو امراً توسیعے فان فرجن فلاجناح علیم دیکھیے اس آیت سے جواز انتقال اور مزوج صاف طور سے معلوم ہور ہاہے ، اس کے ابن عباس ادرعطام قائل ہیں۔

بهريمان بريه موال مو كاكه أيت الحول سعة و دو حكم ستفاد موري بين، اوْلَ عدت كاليك سال مونا، ثانى جواز انتقال، توجب ابن عماس أية الحول كے ماكسين تو پيمان كے نزد مك عدت الوفات بھي ايك سال ہوني چاہئے حالا مكہ وہ اس کے قائل بنیں، اس کا بواب یہ ہے کہ ستینا ابن عباسی کے نزدیک آیت انحول کا مفہوم پر نہیں ہے کہ مرت العد ایک سال ہے ، بلکہ اس کامفہوم یہ ہے کہ زوج کوچا ہے کہ وفات سے قبل زوج کے لئے اس بات کی وصیت کرے کہ بن خانداس بیوه کوایک سال مک اس کے گھرسے مذا کالیں بعنی بیوه کوایک سال تک حق سکن ماصل ہے مارماه دمس دن توعدت کے خمن میں اور باتی سات ماہ بیس دن مزید عدت کے علاوہ ، اور پرمطلب بنیں کہ مدت العدة بھی ایک سال ہے وہ اوّ وہی چارماہ اور دس دن ہیں، میکن می سکن اس کو ایک سال کا ہونا چاہیئے ، اس طور پر ابن عباس آیۃ الحول كرةاكل بي، اس تقرير كا تقاصريه ب كدابن عياس كه يزديك آية تربص نزول مين مقدم سے جيسے كه وہ تلادت ميں بھی مقدم ہے ،ادر آیۃ اکول نزول میں اس سے پُوخر، اور حمہور علمار کی رائے یمبال پر بیسے کہ آیۃ اکول کا تعلق اصل علا سے ہے اور وہ نزول میں مقدم ہے گو تلادت میں موُخرہے ، ابداعدت الوفات کی مدت ایک سال ہوئی ، پیربعد میں آية التربص نازل بوئى ،اس في أكر آية الحول كومنسوخ كيا ،اورمدت العدة بجائے ايك سال كے چار ماه دس دن ہوگئی، بَس جب آیۃ انحول عند لجہورمنسوخ ہوئی تواپنے مبردو جزر کے اعتبار سے منوق ہوئی، مَرَت العدة اور تقواز حروج، اس لئے جمہور جواز سرّوج کے قائل بنیں، اوران کے نزدیک آیتر الحول سے جواز سرّ وج براستدلال محے بنیں ربا، بهراك حديث الباب مين يرب ابن عباس رضى الشرعنها فرات بين بعرب بعد بيرة ميراث كانزول موالو اس سے پیتن سکنی بھی منسوخ ہوگیا خوب مجھ لیجئے بیہ مقام دقیق اور مشکل ہے، بلکہ من مزال الا قدام ہے ، چنا پخہ مضرت نے بذل میں تحریر فرمایا ہے کہ صاحب عون المعبود سے اس مقام کے تجھنے میں خلطی واقع ہوئی۔

والحديث اخرج العنا الطرى، واخرج النسائى مخقرًا والبخارى معلقًا (تكملة المهنل) ميح بخارى ميس به صدير فسط تعليقًا متعدد مواقع بيس مذكور به ، كتاب لتفيير بيس اوركما، ب الطلاق باب قول الشرتعالي والذين ميوفون مست كم ويذرون الآبة بيس -

باب فى ما تجتنب المعتدة فى عدتها

وَلاَ مَنِ مَن مُوبِهِ مَصِيعِ عَلَا الاَثْوِب عصب، ولاَ تنك تعلى، اور دُنگين كِثران بِينِ لِين لَوْب جديد رنگين جو تابل زينت بوجيساك بيم بيمي گذرچكا (ورفتخ القديره 190 مَين كرمة مَده كے لئے كُنسِ اسود با تفاق المراد لبدجائز ب

البتةظاهريرك نزديك جأئز تهنيس مثل احروا خفرك اه

تُوبِ عُصبِ مِیں روایات اس روایت میں تُوب عصب کا استثنارہے کہ اس کا پہنناجا کرہے ، امام شانعی اور علم ایک این اسک تو بہی لکھاہے مطلبقاً، اور امام مالک کے نزدیک جمی جا کرہے بشرطیکہ خلیظ ایعی دبنر ہونہ کہ باریک، اور حضیہ کے مزد مک توب عصب کا بہنا جا کر بہنیں ، کدا

فی البذل عن شیخ ابن الهام، اورعلاً مرشامی نے علا مرزیعی سے نقل کیا ہے کہ لبس مشق بینی احرتونا جائزہے اورلبس عصب کے بارسیس مکھاکہ وہ مکروہ ہے اور پیراس کے بعداس کی تفسیریس کی قول کیمے، اس کی تفسیریس شراح کا اخه آلف ہے، ایک قول اس میں پرہے کہ توب عصب سے وہ کیٹرا مراد ہے جس کو بننے سے پہلے اس کے سوت میں گرہیں لگائی جائیں اور پیراس کورنگا جائے، اس کے بعداس کا کیرا بناجائے، توجو کیرا اس طرح بناجائے گا وہ سارا رنگین نه بردگا، بعض زنگین اوربعض مفید بردگاتو گویا مما نغت اس زنگین کی بوئی جوایورا زنگین بو، اور ایک تفسیرس کی به كى تى بىك مصب وه يى چادر بى بى كوسفىد بناجائ اور ميربعدى اس كورنگ دياجائ اه من البذل، ب سعمعلوم مواكر صديت بين توب عصب كا استثنار مسلك صفير كے ضلاف ب،اس كا جواب بذل وعيره يس توكچيزنين لكھا،كين ميرے ذمن ميں يہ ہے كہ اولا تو تۇب عصب كى تفسيرتى بيں اختلاف ہے ، دوتمرے رُوا ۃ كامجى

الانتوب عصب كراس سي توسادا شكال ي دفع بوكيا-اس کے بعدروایت میں اکتحال کی می مالغت ہے قال این اہمام الامن عذر لان فید ضرورہ ، وحدا مذہب جہورالائمة وفصب الظاهرية الى الهالاتكتى ولومن عدر (بذل)

اس باس اختلاف سے جیساکہ صنف فے آگے میان کیا، تیسرے پر کدنسانی کی دوایت میں ہے ولانتوب عصب بجائے

ولانتمس طيباالااد في طهريتها إذا طهريت من مصيضها بنساريًّا من قد تكلي مُرغسل حيض كودت شردي من مقداريس رقسط اوراظفاري

یعی معتدہ خس چین کے بعد وائے کرمہ کوزائل کرنے کے لئے تقوری سی خوش بویدن کے تھو صوب سا السكىب قسطاوراظفاريددون فوشبوك قسيرين اس كوقسطاظفار بى كماجاب

اس صریت کے ذول میں بذل عجبود عیں احداد میں تعلق بعض جزئیات تکھی ہیں جن میں بعض بمارسے یہاں بھی پہلے كذر حكى فليزح اليين شار والحديث اخرج اليشاباتي السبعة الاالترمذي رتكملة المنهل

ولاالممشقة ولاالحالى، معشقة وهكيرسين كومشق سيرنكاكيا بو مشق يعى الطين الاحرسرة منى

له ابوالبسيم مين جوگذرك وه ظفارم روايت كے افظ ميں من جزع ظفار و بان جداول ميں ظفار واظفار دونوں كو تحقيق كذرى ب

جس کوگیرو کہتے ہیں، گیرواکیٹر ابو لئے ہیں، اس طرح لبس طی کا افت ہے، اصداد میں ذیور کے تمام الواع نمنوع ہیں تواہ سونے چامدی کے بوس یا جواس یعنی قیمتی پھروں کے، حرح برالفق ار، والحدیث خرج ابھنا احمد والنسائی والبیبی و کالڈنہل فتک تحلیب باللیل و تسجیت فیالنہ ارشافعیہ کا مسلک ہی ہے کہ عورت بڑا نہ اصداد اگر کسی عذر کی وج سے مرم سکائے تواس کوچاہئے کہ رات ہیں لگائے اور دن ہیں اس کوصاف کردے۔

شُمِوَّالت عند ذَلك الرسلمة دخل على رسول اللهصلي الله تُعالىٰ عليه والدوسلم عين توفي ابوسلمة وقد جعلت على عيني صبارا-

مشرح تحدیث استرا می استرا می استرا می ایر بیستر ایر ایست می مرحد الگائے اور دن میر می استرا می استرا

ولات تشکی بالطیب و لابالحناء قالت قلت بای شینی امنتهٔ طیار بسول الله اقال بالسد و تغلیق به دارسد شد. آپ نے فرایا نوش بودار آبل کیسا تھا ستا طرفر و بعنی انتشاط کے وقت نوش بودار آبل استعال ندگر و اور نرم بندی کے ساتھ خوایا بیری کے بیوں اور نرم بندی کے ساتھ امتشاط کروں ؟ آپ نے فرایا بیری کے بیوں کے ساتھ ، غلاف بذائے توان کو اپنے سرکا بعنی بیری کے بیوں کو بیس کرم بندی کی طرح سر پران کا لیپ کرمے بالول کوصاف ستھ اکر نے کے لئے ، اور پھراس کے بعدک تھی کے ذریع مرکے بالول کوصاف کرنے ۔ والی دیش احر جرابین النسائی انگل پنہلی استھراکر نے کے لئے ، اور پھراس کے بعدک تھی کے ذریع مرکے بالول کوصاف کرنے ۔ والی دیش احر جرابین النسائی انگل پنہلی

باب في عدة الحامل

اسم سكله مين مذابر بالممر عدة وفات جارماه دس دن ب اگر عورت عالمه نه بود اورا گرحالم ب توعت الجهور

له اکتحال کے بارے میں دوایات مختلف میں بعض سے علاق من معلوم ہوتا ہے، اور بعض سے دن اور دات کے فرق کے سا کھ اجازت معلی ہوتی ہے، ان روایات کو سلمنے دکھتے ہوئے فقاد نے اصوال فیصلہ کیا کہ عذر کے وقت جا کڑھے، بلاعذر جا کر نہیں، جب عذر کی بنا پر جا کڑ اس میں دن اور رؤت کا فرق ہنیں ہونا چاہئے ، لیکن اس روایت میں فرق فرکورہے تو برکہ رکھتے ہیں کہ ممکن ہے بہاں عذر قوی منہ ہواس لیے ذق کیا گی وائٹر تعالیٰ اعلی کذا فی بعض المشروح ۔

ومنهم الائمة الاربعة وضع حل به ، اس بي بعض محارجيسية حدرت على اورابن عباس، ابوالسنابل بن بعكك كااختلاف به ان حفرات كه نزديك حا لم كى عدت أخرالا جلين ب يعنى ان دونوں (جار ماه دس دن اور وضع حمل) بيس سه جون سى بعديس پائى جائے ان تينون حضرات ميں سے اخر كے دو ابن عباس اور ابوالسنابل ان سے اس قول سے روّوع منفق ل بے، بعض شراح نے سحون مالكى سے بھى اس قول كونقل كيا ہے ۔

آگیکآبیس حفرت عبداللربی سعودرهی الله تعالی عندکاتول از بهد کدام ولی می ساء لاعنت می لاسنونی النساء الفتضری بعد الاربعة آلاشهر وعشرا سوره لنسارتفری سے مراد موره طلاق ب جس میں یہ ایت نذکورہ و واولات الاحمال اجلین ال یفنعن حملین طاعة سے مراد مبالم به کداس بات برمبالم مرف کے لئے تیار مول کر موره طلاق موره بقره کی آیت فی سوره والان والی ایت فی سوره بقره کی آیت فی سوره والان والی ایت فی سوره بقره کی آیت فی سوره بقره کی آیت فی سوره بقره کی آله المنول خور می المناز کی مورد و تفقی می کے قائل بی کی مورد تاریخ المربی کا واقع و العمی ماعلی کی بود اس بالم المنول المورد کی المار کار میں میں ان کی وفات کے ماد وفات و میں ان کی وفات کے میکان میں ان کی وفات کے میکان میں ان کی بال وضع حمل ہوگیا فلم میں میں ابوالہ تابل بن بعک سے روایت ہے۔ قال وضعت میں بعد وفات زوجها بدیاتی ، اور مین ترمنی شا اوالہ تابل بن بعک سے روایت ہے۔ قال وضعت میں بعد وفات زوجها بدیاتی ، اور میں موسول اور خوست و میں دوایت ہے۔ قال وضعت میں بعد وفات زوجها بدیاتی ، اور میں بورہ اور خوست و میں دوایت ہے۔ قال وضعت میں بعد وفات زوجها بدیاتی ، اور میں دورہ الموست و میشرین بورہ المورد و میں دوایت ہے۔ قال وضعت میں بعد وفات زوجها بدیاتی ان ، اور میشرین بورہ المورد و میں بورہ بالمورد و میں بورد و م

فلما تعلت من بفاسها تجمدت للحطآب - یعی وه جب نفاس سے پاک ہو گئیں آدیتا مناح بھی والولا ملما تعلق مناح بھی والولا کے سنے آراستہ ہو گئیں آدی باس چلے گئے ، ان کو آراستہ دیکھ کرکھنے گئے سال اوارہ نکاح کرنے کا ہے ، وائٹرتم اس وقت تک تکاح بنیں کرسکتی ہوجب تک چاراہ دس دن ندگذرجا ہیں، چور آگے روایت ہیں ہے وہ کہتی ہیں کہ اس کے بعد میں نے اپنا سسکہ حضور سلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے دریا فت کیا، اس پر آپ نے فرایا کہ وضع حمل ہی سے تم طلال ہوگئ ہو۔

لى دراصل بخارى بين يدروايت دوجگه به كتاب الطلاق اودكتاب التغيير كتاب الطلاق مين ايک جگه توجه بعدوفات دوج الميال اوداس باب كى دومرى دوايت بين به قريامن و شرئيال اودكتاب التغيير مي سوره طلاق كى تغيير من اس طرت به وضعت بعد موته باربعين لسيلة و علامه ين في اس سلسل كى اورمز پرمختلف دوايتين بهي ذكرك بين چنا بخرده كيمية بين و عنداح د فلم اكمث الامتهرين و عندالنسانى و بعشون ليلة و عندا بي حاتم بعثرين او خمس عشرة « بجروه كيمية بين : وانجع بين دون الروايات متعذد الاتحاد القصة فلعل ذكف حوالسرنى ابها من ابه المدة احد عمدة القادى به احظال آگے گئاب میں ہے۔ام زہری فراتے ہیں کہ نکاح میں کوئی اشکال نہیں وہ دھنع حمل کے فورا بعد کرسکتی ہے حالہ۔ نفاس ہی میں البتہ اس صورت میں زوج کے لئے قربان جائز نہ ہوگا جبتک پاک نہ ہوجائے۔ تک ملہ نا میں میں کا کہ اس کر ہم نا میں میں میں میں کا جسٹھ میں نیز میں میں تنکیعیت ویں میں دورہ

تنكلة المنهل مي ب كدائم البعد كايم شرب ب بخلاف من والشعى والنخى فانهم قالوا لا تنكح حق تقلم من النفاسس يد صيت بها البرم واليت من منذرى فكصة بين والزج البخارى وسلم والنسائى وابن اجر، والزجر البخارى وسلم والترفذي والتسائى من صيت المهلة زوج البن صلى الشرتعالى عليه والروسلم -

فائد في: الم مرّد كاس مديث كى بطريق اسود في السنابل تخريج كم بعد فرملت أين وريث الى السنابل مديث مشهور فريب من حدّ الاحرف للاسود شيرًا عن الى السنابل، اوراس كم بعد مسائحة ى إنى تائيد بيس بجرامام بخارى سي نقل كرته بين وسمعت محذّ ليقول: لا عرف ان ابا السنابل عاش بعد النبي صلى الشرتعائي عليه وآله وكم كويا الم بخارى به فانا جلبت بين كه جب اسود كاسماع حضور صلى الشرتعائي عليه وآله وسلم سي تابت بني اسى طرح ظاهر بيب كه ابوالسنابل من وركا ما عصور صلى الشرتعائي عليه وآله وسلم كه بعد زنده رسيته توسماع ممكن تقا، اس بر حافظ ابن جمل من بين كم اسود كم الواسنابل حضور من الشريق الى عليه وآله و الم منه بين كراسود كم المنابل حضور منه الشريق الى عليه وآله و الم المحاب سيم، اور مدلس مجمى بنين بين له الموسية على شرط مسلم محمد بين كواسود كم المنابل اور قاعده كم بيش نظروه بات فرائي بحوام مرّد ذي في ان سي نقل كى بين معنى كوات الى بخوام مرّد غروث لقام موتها المرتد الماري و الماري و الماري الماري

اس کے بعد جانتا چاہیئے کہ اس سلسلیں این سعد کی رائے آمام بخاری کے فلاف ہے انہوں نے بالجزم یہ بات کہی ہے کہ ابوائسٹا بل جھنورصلی انٹرتعالیٰ علیہ والہ وسلم کے بعد بہت دورتک باتی دہیے ، یہ ان تک کہ خود ابوائسٹا بل سبید اسلیہ سے اس واقعہ کے بعدن کارح کیا اور بھر ان سے دلاکا پیدا ہواجس کا نام انہوں نے سنابل رکھا جس کا تھا صن یہ ہے کہ ابوائسٹا بل صف وصلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے بعد تک زندہ دہے ۔

باب في عدة ام الولد

اورائم ژنات کی دلیل انزابن عمر ہے جس کوامام مالک نے موطأ میں روایت کیا ہے، عن ابن عمرضی انترتعالی مبنیا ان قال فی ام الولد یتوفی عنها سید ہاتھ ترجیضتہ،

اس كه بعداب مديث الباب كوليجة .

عن قبيصة بن دويب عن عمروب العاص رضى الله تعالى عنه قال الا تلبسوا علينا بسنة نبينا صلى الله تعالى عنه قال الا تلبسوا علينا بسنة نبينا صلى الله تعالى عليه وعشر اليعنى ام الولد -

یہ صبیٹ مذاہب مذکودہ میں سے ابن المسیب اورائن میر میں وغیرہ کی دلیل ہے نیز احمد فی روایۃ ، یوں مجھنے کہ یہ حدیث انمیرارلع سبھی کے فلاف ہے۔

ورث الباب مرحد مندن كالقد القل كياب، قال الداد قطن، قبيصة المسمع من عرد يعنى به حديث كيطرف سے نقت و قبيصة كل الم المعام الم المعام الم المعام المعام

عدیث الباب کی امکانی توجیه اس کے بعد یہ مجھے کہ اگر کوئی شخص بیروال کرے کہ کیا حدیث الباب کی کوئی عدیث الباب کی امکانی توجیع التحریک توجیع میکن سے بائنس وجوار سے کہ توجیہ یوسکتی سیاحس سے مصدین

حضرت نے بذل الجہود میں تحریر فرمایا ہے کہ میسلد تفصیل طلب ہے اس مخقر شرح میں اس کی تجاکش مہیں مشار

ملیرجع الی برائع الصنائع وغیرہ اھ بقدر حزورت تفعیل بم نے لکھیدی ہے۔ دا محدیث اخرج ایمنا احد والحاکم دصح، وابن ماجہ (کملیۃ المنهل)

باب المبتوتة لايرجع المهازوجها حتى تكع غيري

مبتوة مطلقاً مطلقة بأكذ كركية بي ألكن يهال مرادمية تربالثلاث ، اس باب كالتعلق تخليل سعب الين علالها صلاله يستعلق بعض خملا في مسائل التدين الأريكات أن مع الوظيرية ، مرف يكاح ثان كا في نهدير. عندالائمة الاربع، اس مي سعيد بن المسيب كا اختلاف منقول مع حيث تال كيفي فيدالنكاح اخذًا بظام رقوله تعالى فلأتحل لهتى تنكح زوجاً غيره اورجه ورير كيت بين كداس آيت بي نكاح يسع مراد وطى سے جوكرنكاح كے حقيقي معنى بين، اوراصل تكاح مستقاد سے لفظ زوج سے، اسكة لفظ نكاح كو فلى كے معن ميں لياكي اسے ـ مجردوم الخشاف بيب كم المرك لية وطي مي انزال شرط ب كرنبي، فلايشترط الانزال عندا صرفال فاللحبين اس مديث ميں جہود علماد في عسيلة سے لذت جاع مرادلياہے، اور صن بھرى في نظفه، اسى لئے البوں في انزال كو شرط قرار دیا، اس کے بعد جا تناچا سیئے کہ اس مدیت تجلیل میں بعض مسأل وجزئیات فقدار کے درمیان اختلاف ہیں۔ جوشروح حدیث بیں مذکور ہیں مثلاً یہ کہ حلالہ کے الذیاس شکاح تانی کا عند کیم ورنکاح ضیحے ہونا عزوری ہے، وشذا کی نقال كيني النكاح الثاني ولوفا سنًا نيزيركم نكاح ثاني أكريفة صريحليل مو تزييب مُله بعي اختلاق ہے جيساكه مديث تعليم والمحلل له كے سخت البیض مقام برگذرگیا ، اس طرق ابن المندر في استدلال كياحتى مندن عسيلة الآخر سے اس بات يركه اكرزون ثان في اس عورت من جما فع مالت وم يا حالت اغباريس كي تو وه كاني منيس بوگا معم ادراك لذت کی وجسے، اورا مہول نے اس کو تمام فقہار کامسلک بیان کیا، حالا مکہ ایسامبیں جمہور کے مزدیک کانی ہوجائے گا، اور قرطبى نى مالكيد كے تولين بيس سے ايك تول اس كو قرار ديا، حضرت مشرح نے ماشيد بذل ميں ابوالطبيب سندى كى مشرح سے لقل کیدہے کرجہور کے نزدیک کافی ہوجا سے گا مصنف نے اس باب میں حضرت مائے شہرص الترتعالیٰ عنہا کا مدیث م فوع بوسشهور مديث ميه، لاتحل للاول حتى تدوق عسيلة الاخر ويبذوق عسيلتها وكرفران ب. والحديث اخرم النسائي، واخرم البخارى وسلم والترخرى والنسائي وابن ماجين مديث عودة عن عالث ته. (قال المنذري)

باب في تعظيم الربا

 عن عبد الله قال قلت يارسول الله اى الذنب اعظم؟ قال: ان تجعل بله يذا دهوخلقك. آپ سے سوال كياگيا گناه عظيم كربارے ميں تو آپ نے فريا يہ ہے كہ تو الله تعالىٰ كے ساتھ كسى كوشر كيب ميم ائے مالانكم فالى نے تھے كو ميلاكيا .

ند بمعن شرکی جس کی جمع انداد ای بے کمانی قوله تعالی و یجعلون بلتر اندادا سائل نے سوال کیا اس کے بعد بجر کونسا گناہ ؟ قوآپ نے فرایا یہ کہ تولیئے ولد کوفتل کرے (اس تقرسی بات کے لئے) اس خوف سے کہ وہ تیرے ساتھ کھائیگا، مینی اس خوف سے کہ اس کا نفقہ تیرے ذر ہوگا، سائل نے پیم سوال کیا کہ اس کے بعد کون ساگناہ ہے ؟ آپ نے فرایا یہ کہ تواپینے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرے، پڑوسی کی قید زیادتی مشناعت وقباحت کے لئے ہے، کیونکہ اس صورت میں دو حق کی اضاعت ہے، تق اللہ و تق انجواز و فا منزل الله مصدیق متول المنہ صلی الله متعالی علیہ والمعوس لم

والذين لايدعون مع الله الها أخرالاة

شرج حدیث اس این کریمہ سے ذکورہ بالا حدیث کی تائید و تصدیق بظاہراس طور پر مورس ہے کہ اس صدیبیط سرج حدیث ایس سائل کے موال پر اپنے برطرے برائے گنا ہوں کے درمیان ترتیب بیان فرمانی، اپ نے ترتیب میں میں میں در میں بیک کر اس کر انتقال ماں اس میں میں نہ کا کہ ذکر فرال اس طاح اس تو ہے کی میں بھی گی دوس ترتیب میں میں

مے پہلے شرک کو، اس کے بعد قبل ولد اس کے بعد زناکو ذکر فرمایا ، اس طرح اس آیت کریم میں بھی بیگناہ اسی ترتیب سے ذکر کے تکھتے ہیں ، والٹر تعالیٰ اعلی و لم ارمن نبرعلی ذلک، والحدیث اسٹرجرایضا احمد و باتی انجسستہ (کملۃ المنہل)

اخبرف ابوالزبيرانه سمع جابربى عبدالله يفول جاءت مسيكة بعض الانصارفقالتان

سيدى يكرها على البغاء ف نزل في ذلك والاسكرهوا نساسكم على البغاء -

مدثناعبيداللهبن معاذنامعترعن إبيه ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفورهم

قال قال سعید بن ابی الحسن غفی دهن- اله گذهات. پرسعیر بن افی کسی حس اجری کے بھائی ہیں وہ ذاتے ہیں کہ بہتو آیت کریم ہیں ہے کہ جولوگ پنی با ندلوں کو زنا پر کجور کریں گے فان الشرغفور دیچے توانشر تعالی غفور دیچے ہیں کمس کیلئے اسمجبور کر نیوالوں کیلئے ہنیں بلکہ ان باندلوں کے لئے جن ترک بیب ہیں بدل واقع ہور ہاہے " ابن "کی خیر موکزت سے۔ وجائذ الخف کے تناب الصلاق بیق

ل بعق أنم وفع السين المهلة مصغرًا كما في دوايه مج مسلم بيضا. وفي بعض تع الي داؤد كما على البائش بطري المسخة بدله بمسكيسة وليس بعيج.

اق ل كتاب الصّيامر مَبلأ فرض الصّيامر

مباحث خمسم فيده يهال بريائي بحين بن (آ) ماقبل عدنا سبت اور ترييب بين الكتب (آ) صوم كلنوى اورشري معن (آ) مبدأ المشروعية (آ) وهل فرض قبل رمضان شي (آ) عِكُم الصيام يعنى مها بحصوم .

اروسری کار ۱۹ بسد سروید به استار می روسیان کارسان کارسان می استان کا اورکتاب الزیاة اورکتاب ایجان بخت اقل: اس پر کلام کتاب الصلوة کے شروع سے جارت میں انداز میں انداز علی الصوم سب مواقع میں ارکان اربعہ کے درمیان ترتیب پر کلام آج کا ہے ۔ نیزکتاب نکاح کی انداز علی الصوم کی مصلحت کی طرف اشارہ گذر دیکا ہے، اس بارے میں یہاں کے تکھنے کی حاجت بنیں .

منتخت مثانی: صوم اور صیام دولون مصدر بین بیش کے مغوی معنی الامساک تکھی ہیں، بعن کسی چیز سے رکنا قول ہویا فعل، اول کی مثال باری تعالیٰ کا قول مانی نذرت الرحن صواً الای امساکا وسکوٹًا، اور ثانی کی مثال قول نا بخسر دگھوڑوں کے احوال مان کرتے ہوئے ہ

لله حفرت بين المسالك بين الفطاص كى لغى الورشرى تحقيق فواتي بوئ لكھة بين فعلم من ذلك ان لفظ الصيام شرك بين المصدر والجمع، وعلى الثماني جمع للصائم كما مكاه عامة إلى اللغة والتقيروييت كلام الغقمادالى اندج للصوم الين اكل بسطاب عاب ين احرب كله يعى جماه كورك السابي بوبائل الكن اوركم في بين ، اوربعض السيدين جوغير ماكن بلكردو رَّري جادب بين الموائي كريدان ميں خارميں اوروه جمد و مرب بين وه كھول كام جبارت بين . وهواليوم من شخص مخصوص مع المنية ، يعن شخص مخصوص كامفطرات ثلاثر اكل وشرب اور جماع سه ركنا دن ميں نيت كے ساتھ و و كماس نے كم كرنسيانا كھانے والا وكم يس مسك ہى كے ہے ، شخص مخصوص سے مرادسلان مرد اور و مسلمان عورت جوجيف و نفاس سے پاك ہو۔

بخت ثالث: مبدأ المشروعية اس كابيان كتاب الزكاة كے ابتدائى مباحث ميں زكاة كى مشروعيت كے ساتھ موچكاہ ، وہاں پرگذر جيكاكه زكاة كى مشروعيت بعدالہجرت سلم ميں ہوئى ، اور بہى سند صوم كى فرضيت كا ہے ليكن ان دو نوں ميں سے كون مقدم ہے زكاة ياصوم ؟ اس ميں دونوں قول ہيں ، مال النووى فى الردضة الى الاول ، اور اكثرى دائے اس كے برکس ہے كہ صوم كى فرضيت پہلے ہے زكاة سے صوم كى مشروعيت شعبان سلم ميں موئى ، اور كاة كى شوال سلم ميں ، البترصدة تا الفطركى مشروعيت قبل الزكاة صوم كے ساتھ موئى الى الم خراذكر ۔

بخت وابع: صوم دمضان سقبل کوئی روزه فرض تقایا بنیں ؟ حافظ فراتے بیں کہ جہور علماد کی رائے یہ ہے اور یہی قول مشہور شانعی کا ہے کے موم درمضان سے بہلے کوئی صوم فرض بنیں ہوا، اور شانعیہ کیا ہے کے موم درمضان سے بہلے کوئی صوم فرض بنیں ہوا، اور شانعیہ کیا ہیں اور وہی قول صفیہ ہے کہ اولا صوم حاشوراد کی فرضیت ہوئی کھر نزول درمضان سے وہ منسوخ ہوا، اور علام مین کے کلام میں یہ ہے کہ کہا گیا ہے کہ سب سے بہلے صوم حاشوراد کا وجوب موافقا، اور دوسرا قول بیہ کہ ثلاثة ایام من کل شہسد، لین ہراہ میں تین ہراہ میں تین مراہ میں تین دوزول کا وجوب لیمن اسکے بعد کھر صوم درمضان)

میں کہا ہوں ابوداؤد میں کتاب الفیادة ابواب الاذان میں عبدالریمن بن ابی لیے کی رحد بیث گذر جکی جس کوا مہوں نے
وحد شنا اصحاب نا کہ کرمتعدد محابر سے روایت کیا ہے کہ احیلت الصلاة تلاث تراحوال واحیلت الصیام
ثلاشة احوال . بیعی نماذ میں تین تغیرت واقع ہوئے ، اوراسی طرح صیام میں بھی تین تغیرات واقع ہوئے ، اس روایت
میں صوم کے جو تغیرات ٹلائٹ بیان کے گئے ہیں اس میں اس طرح ہے کہ حضور اقدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ والدو مرجب مدینہ
تشریف لائے امر حدید سیام شلاشت ایام دشم استول رمضات ، اور دو مرے طریق میں ہے ۔ اس رسول
اللہ صلی الله تعالیٰ علیہ والد وسلم کان یصوم شلاشة ایام من کل شهر و بصوم عاشوراء فانزل

ا دپرهافظ کے کلام میں گذر چیکا کہ صوم عاشورارجس کی مشرد عیت شردع میں ہوئی وہ شافعیہ کیمشہور قول میں غیرقا ہوں یعنی ستخب، اور حنفیہ کے نزدیک واجب تھا، « او جز * میں علامہ باجی مالکی سے بھی یہی نقل کیا ہے کہ شروع میں عاشورا رفر م تھا پھر نزول رمصان سے اس کا وجوب منسوخ ہوا۔ کیاروزه اس امّت کے خصائی سے ہے اس امّت کے خصائی ہے کہ صوم خرائع مبابقہ اس امّت کے سافقہ فاص بنیں ،اس ک ابت داء آدم علیا بصلاۃ والسلام سے ہوئی ، جنا بخر بعض صوفیار سے منقول ہے کہ جب آدم علیارت لام نے اپن خطابین اکل شجوہ سے
الشر تعالیٰ کی بارگاہ میں تو ہر کی، توان کی تو بر تیس روز تک قبولیت سے دکی رہی کیونکہ ان کے بیٹ میں اس دانہ کا جو کھایا
مقا اثر باقی تھا، بھرجب ان کا افدرون بالکل صاف ، توگی اجزار حنطہ سے تب ان کی لوّبہ تبول ہوئی، اس لئے ان کی
ذریت برتیس روز سے فرض کئے گئے۔

ما فظائن بحراس روایت کو لکھنے کے بعد فراتے ہیں کہ یہ روایت معتبر ہونے کے لئے بنوت سندگ محتارہ ہے، وجیہات وجدات دلائے۔ دلیکن سندکا لمذا بعید ہے)

فاص اس روایت کی سند کالمنا تو چاہے بعید ہولیکن روزہ کا خرائے قدیمہ بی سے ہونایہ تو قرآن کریم سے نابت ہے۔ قالی الشر تعالیٰ، کرتے ملیکم الفی تعبیر ہولیکن روزہ کا خرائی او بخرائیسائک اسی طرح او بڑ ہیں ایک سقل بعث اسی برجی کی ہے کہ فاص صوم رمعنان گذشتہ خرائے ہیں سے کسی خربیت ہیں تھا ؟ اس بارے میں ایک قول لا یہ سے کہ باری تعالیٰ کے قول کا کہ کہ علی الدین من قبلکم اس ایست میں شعبیر مطابق صوم کے احتباد سے ہے موم رمعنان کے احتباد سے بندی ایک تعالیٰ میں سے باور ایک جماعت یک ہی ہے کہ فعمائض میں سے باور ایک جماعت یک ہی ہے کہ فعمائض میں سے بہاور ایک جماعت یک ہی ہون وافق ابن طرف سے بہت بہیں بلکہ یہ دوزہ میود و فعماری پرجمی فرض کیا گیا تھا لیکن امنوں نے اس میں اپن عادت کے موافق ابن طرف سے بہت کہ تعظیر در تبدیل کی الی اور فی الدور ہے۔

بحث خامس: روزے کی مشروعیت ہیں حکت وصلحت اوراس کے لئے ماہ در منان کا انتخاب، نیز لیا الھیمام میں مشروعیۃ تراویک کی مناسبت کے بارسے ہیں حصنت مولانا محد منظور لنمان معادف تحدیث ہیں مخر کرفراتے ہیں۔ سورہ بقرہ ہیں در منان کے روز سے کی فرصنیت کا اعلان فرمانے کے ساتھ ہی ارشاد فرمایا گیا ہے۔ معلکم تنقیق معنی اس حکم کا مقصد رہے کہ تم میں تقویٰ میدا ہو۔

النرتوالى نے انسان كور وهائيت اورجيوائيت كا يا دوسرے الفاظ ميں كېيئے كەملكوتيت اوربهيميت كالنسخة المهمر منايا ہے اس كى طبيعت اورجيوائيت كا يا دوسرے الفاظ ميں كېيئے كەملكوتيت اورجيوالوں ميں ہى ہوتے ہيں اوراس كى طبيعت اور الكوتيت كا دو اور الى جو ہر جى ہے جو ملا اعلى كى لطبيف مخلوق بيں اوراس كے ما تھاس كى فطرت ميں دوھائيت اور ملكوتيت كا دو اورائى جو ہر جى ہے جو ملا اعلى كى لطبيف مخلوق فرستوں كى فاص دولت ہے ، انسان كى سعادت كا دارو مداراس برہے كداس كا يدووهاتى اور ملكوتى عفر بهي اور عداراس برہے كداس كا يدووهاتى اور ملكوتى بينوك فرما بردارى دورانى عضر مي فالب اور ماكورورودكايا بندر كے ، اوربيت بى كى سے تبكيد بينوردهائى اور ملكوتى بينوك فرما بردارى

اوراطاعت سفاری کا عادی بروجائے، اوراس کے مقابلے میں سرکتی رکرسکے۔

روزے کی دیا صنت کا فاص مقصد و موضوع کہی ہے کہ اس کے ذریعہ انسان کی جوانیت اور ہیں ہے کہ اس کے ذریعہ انسان کی جوانیت اور ہیں ہیں کوانٹر کے احکام کی باست می اور ایمانی و روحانی تھا صنوں کی تابعہ اری و فرما نیزداری کا خوگر بنایا جساتے پھر اسکے کھتے ہیں اور روزے کا وقت طوع سے سے غروب آفاب سک دکھا گی ہے بلا سے بر مرت اور یہ قت مذکورہ بالا مقصد کے لئے بہنا بیت معتدل مدت اور وقت ہے ، اس سے کم میں دیا صنت اور نفس کی تربیت کی مقصد ماصل بنیں ہوتا، اور اگر اس سے ذیادہ دکھا جا تا ممثلاً دوز ہے ہیں دن کے ساتھ رات بھی شامل کردی جساتی اور جیسے کی اجازت ہوتی، یاسال میں دوجار جیسے مسلسل روز سے کردی جساتی اور اس نوں کی اکثریت کے لئے تا قابل برداشت اور صحور کے لئے مضربی ا

پھراس کے لئے مہیںنہ وہ مقرر کمینا گیا ہے جس میں قرآن مجید کا نزول ہوا، اورجس ہیں ہے حساب برکتوں اور دھتوں والی دات «لیدلۃ القدر» ہوتی ہے، ظاہر ہے کہ یہی مب دکے ہیں اس کے نئے سب سے زیادہ موڑوں اورمنا سب ہوسکتا ہے۔

پیراس مبینہ میں دن کے روزوں کے علاوہ رات میں بھی ایک خاص عبادت کاعموی اوراجہاعی نظام کما گیا ہے ، جومتراویح کی شکل میں است میں رائج ہیں۔

دن کے روزوں کے ساتھ راست کی تراویج کی برکاست مل جانے سے اسس سبارک میسٹ کی فرانسٹ کی فرانسٹ کے دوزوں کے سے اسس میسالت ہروہ میسٹ کی فرانسٹ کے مطابق ہروہ میسٹ کی ایسٹ کے بھی تعسیق اور مناصبت دکھتاہے او مخترا

تفقیرا جدی ہے۔ دوزہ تعیل ادمن دها دندی میں تزکیہ نفس، تربیت جم دواؤں کا ایک بہترین دستورالعمل ہے ، انتخاص کے انف رادی اور احمت کے اجتماعی ہر نفط نظر سے ، بعلی تقون » کے ادمن دسے اسلامی دوزہ کی اصل غرض دغایہت کی تشریح ہوگئ کہ اس سے مقصود تقویٰ کی عادت ڈوالنا اور احمت وافراد کو متقی بنانہ ہے۔ تقویٰ نفس کی ایک مستقل کیفیت کا نام ہے ، جس طرح مفرغذاوں اور مدر عادتوں سے احتیاط دیکھنے سے جہانی صحت درست ہوجاتی ہے اور مادی لذتوں سے سطف وانبسا طکی صلاحیت دیادہ پیدا ہو جاتی ہے اس عالم میں تقوی اختیا کہ دیا ہوجاتی ہے اس عالم میں تقوی اختیا کہ دیا ہو جاتی ہے اس عالم میں تقوی اختیا کہ لینے سے دلین جاتی عادت کو صافی وحیات اخلاق کے تق میں مفر ہیں ان سے بے دہنے سے اور مادی کا در ہیں وہ لذتوں اور دیم دو مانی وحیات اخلاق کے تق میں مفر ہیں ان سے بے دہنے سے اور مادی در ہے ۔ اور ہیں وہ لذتوں اور در میرار ہوکر در ہے ۔ اور ہیں وہ

مقام ہے جہاں اسلای روزہ کی افضلیت تھم دوسری قوموں کے گرے پڑے روزوں پر علما پیرٹا ہت ہوتی ہے، اور خیرمشرک قوموں کے ناقص ادھورے اور مرائے تام روزوں کا تو ذکر ہی بہیں خور سے اور میرودی روزوں کی جی تقیقت بسس آتی ہی ہے کہ وہ یا تو کسی بلاکو دفع کرنے کے لئے رکھے جاتے ہیں یا کسی فوری اور مخصوص روحان کیفیت کے حاصل کرے کو، اسلام میں روزہ نام ہے ایپنے تصدوا دارہ سے ایک مرت معین تک کیلئے اپنی جائز اور طبعی نوا ہشوں کی تکمیل سے دست بردادی کا اور اس سے ایک طرف طبی اور جس بی دوسری طرف روحانی اور اخلاقی جو فائد سے حاصل ہوتے ہیں افراد اور امت دونوں کو ان کی تفصیل کھنے کی بہاں گنچا کش بہیں۔ اھ

آوَرِ فَوَا نَدَعُمُّا نِيهِ مِن آئِت کَرِيمِهِ السلکوٽِ تعتون "کے ذیل میں تخریر ہے لینی دوزہ سے نفس کواس کی مرخوبات مصدروکنے کی عادت پڑے گی تو بچراس کو ان مرخوبات سے جو شرعًا حزام ہیں روک سکو گے اور روزہ سے نفس کی قوت وشہوت میں صنعف بھی آئے گا تواب تم متق ہوجا دُ گئے۔ ہڑی حکمت دوزہ جس بہی ہے کہ نفس مرکش کی اصلاح ہوا ورشرلیدت کے احکام جونفس کو کھاری معلوم ہوتے ہیں ان کا کو نامہ ں ہوجائے اورمتقی بن جا دُ۔

جا نناچاہیے کرمپود ولف ادی پربھی دمینیاں کے روٹیے فرض ہوئے تھے مگراہنوں نے اپی خواہر ٹنات کے موافق ان میں اپنی دائتے سے تغیر و متبدل کیا تو۔ لعلکم تمقوّن، میں ان پرتعریض ہے بمعنی یہ ہوں گئے کہ اے سلمالؤں تم نافرہا نی سے بچولیعن شن میہودا ورلف ادی کے اس حکم ہیں فلل نہ ڈالو آہ ۔

عن ابن عبام وضى الله تعالى عنهما: ما يها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كماكتب على الذين من قبلك في المناس على عهد المنبي صلى الله تعلى عليه والشواب والمناء وصاموا الى القابلة فاختاك رجيل نفسه و خامع المرابعة وقد صلى العشاء ولم يفطس الا-

مصمون حدیث اس روایت کامفنمون برسه: جیساگه احیلت انصیام ثناثة احوال والی حدیث بین ابواب الاذان مصنمون حدیث بین ابواب الاذان مصنمون حدیث بین این مصنمون حدیث بین تغیر به مواکه شروع مین بر متفاکه روزه دارشخص جب عشادی ثماز میره حجکه تواب اس پر طعام و شراب اور جماع سب چیزون کی بندش بوجاتی تقی انگله دن غروب تک که خدا دقت کی ارتزار عشاد کی نمازست فراغ سه بوجاتی تقی، اور جب تک عشاد کی نمازند

پڑسے اس وقت تک کھانا پیناوغیرہ جائز رہا تھا، مجربعدیں اس کم پس تبدیل آئ جس کا قرائ کریم میں ذکرہے۔
علمانله ان کم کمنام تختا بؤن انفس کے جس کے اخریس یہ ہے وکاوا واسٹسر بواجدی یذبیدں لکم الحب طلا اللبیعن من الحفیط الاسود من الفحیل اس تغیر کا اور نزول آست کا منشار حفرت ابن عباس رضی الٹر تعالی میان فرارہے ہیں، فاختان رجیل کہ ایک شخص نے خیانت کی، اس رجل سے مراد حضرت عمربن الحفاب رضی الٹر تعالی عدیدی کا واقعہ الواب الاذان میں گذر چکا، جس کا حوالہ امجی اوپر بھی آیا ہے، اس کو یہاں کھے کی حاجت مہیں۔
عدیدی کا واقعہ الواب الاذان میں گذر چکا، جس کا حوالہ امجی اوپر بھی آیا ہے، اس کو یہاں کھے کی حاجت مہیں۔
والحدیث سکت عن تخریج المعذری وقال فی استادہ علی ہی جس میں واقد و ہون جدیدہ او عون

هدفتان فسرب على بن نصوالجهضهىعن البراء رضى الله تعالى عنه قال : كان الرجل الخاصاء فنام لم ياكل المى مثلها وان صوحة بن قيس الانصارى الى المامرات وكان صاحبا فقال : عند الاسترجي المح على المى مثلها وان صوحة بن قيس الانصارى الى المامرات وكان صاحبا فقال : عند الاسترجي المح على المردوسرا منشا بويبيش آيا اس كواس روايت مي حضرت برادرضى الشرتعالى عنه بيان فرا به بي اوروه واقعه به من المام كا ماده كى بهال حاجت بني . واقعه به مردة بن قيس الفهادى كا مي بواب الاذال مي گذر جكام الده كى بهال حاجت بني . حديث ابن عباس المور قدريث إليرارمي المهمة المام كا ماده كى بهال حاجت بني . المنتاك كا ماده كا منتاك كا كانتاك كانتا

روایت بی ب افراحسام فنام اس سے علوم بوناہے کہ بندش کا مدار لام بریقا کہ غروب کے بعد جب تک کہ نہ سو کے تو کھا پی سکتا تھا، اوراگر سوجائے قوسونے کی وجہ سے کھانا پینا ممنوع ہوجاتا تھا، حافظ ابن بحرفر باتے ہیں کہ روایات ہیں جوشہورہ وہ میں کہ بنو کا دارو مدار لام بریکھا (قبل النوم جائز تھا بعدالنوم نا جائز) اور وہ بھر آگے لکھتے ہیں: اور ممکن ہے کہ منع کا تعلق دولوں سے بوکہ الن دولوں ہیں سے جس کا بھی تھتی پہلے موجاتے تو وہی سبب منع ہوجاتا تھا والیمدیث اخرج البخاری والمترفری والنسائی قال المندی ۔

باب سخ تولدتعالى وعلى الذين يطيقوند فدية

سلمة بن الاكوع قال: مها نزيت هذك الأيدة وعلى الذين يطيقون ف ددية طعام مسكين الآر حضرت سلم بن الاكوع رضى الترتعالى عن فرمات بين كه شروع بين جب يداكيت باذل بوئ وعلى الذين يطيقون فدية و تواس كى بنا ديرجس كا جى جاسمتا مقاروزه وكمتامقا اورجوجا بها تقايجائ دوزه كے فديد دے ديتا تقا ، بيرجب اس كے بعدولى آئيت نازل بوئى " فن شهدمتكم الشهرفلي هم يرخوشن فى بين سے درمفنان كے مهدين بين مقيم بودم مافرند مور) اسكو روزه ركعنابى جا بيت، تواس آيت نے اكومكم سابق كوسنور كرديا-

ابن عاس اورجم وركم مسلك ميں فرق اس ميں جم وعلم آكى دائے يہى ہے جنا كي بخارى ميں ابن عرف التر

عدتنا احمدين محمدعن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعلل عنه وعلى الدّين

يطيقونه فدية طعام مسكين فكان من شاءمنهم ان يفتدى بطعام مسكين افتدى وتم

لله صوصه ، فقال من تطیع خیران هو حدیدا لمه و آن تصوص آخید بکم ، وقال ان من شهد منکم الشهر فلیصه سانه - گذشته حدیث که تخت پر بات گذر کی ہے کہ حفرت این عماس دینی انٹر تعالیٰ عنهماکی دائے ان آیات میں جمود کے خلاف ہے ، اور وہ آیے فدیر کے مشوخ ہونے کے قابل ہئیں ۔

وعلى الذين تطبيقومنر ميس اختلاف قرارة السكاتومنيج يسبه كد" وعلى الذين تُطِيفُونَهُ بيس دوقرارتيس بيساك تو يهي اور دوسري م يُطوَّ تُونَهُ أنه اور اس مي ايك تيسان تاريخ اور اس مين ايك تيسري قرارت جي بيان

کی جاتیہ گیطینی و ان بیں بہلی قرارت جہور کی ہے اور اخیری ابن عباس رفی انٹر تعالیٰ عبنه کی طف سنوب ہیں ، جہوکہ والی قرارت کے می توظا ہر ہیں کہ جونوگ روڑہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں اور وہ مطبق وستطیع ہیں، وہ اگر بہلے صوم کے افطار کریں توال برفد مریدی طعام سین واجب ہے ، جہود نے میری اختیار کرتے ہوئے فرایا کہ یہ مکم منسوخ ہے من شہد مسئلہ النہ استہار کے انسون ہے میں اختیار کی اس من شہد مسئلہ ہوں ان کو افطار کی اجازت اور طاقت الگا کری و فرق و کھ سکتہ ہوں ان کو افطار کی اجازت ہے اور محد اس میں اس کا مصدات میں میری موری ہوئے جب ایسا ہے تو بھر روئے ہیں اس کا مصدات میں کہ موری ہوئے جب ایسا ہے تو بھر روئے ہیں اس کا مصدات میں کہ حود ہوئے جب ایسا ہے تو بھر روئے ہیں اس کا مصدات میں کہ حود ہوری موری ہوئے جب ایسا ہے تو بھر میں میں ہے عن عطار سمن این عب اس لیقت کے انتہا کہ ہوئے المل روئے انکوا و مینیا للمفول، میں ہے عن عطار سمن این عب اس میون اور علی این عب اس لیست بمنسوخہ ہوائین خاکم ہورا آم الکب ہوتا کہ معنون المطاء «فدیة طحسام سکین» مسکین» مسل این عب اس لیست بمنسوخہ ہوائین خاکم الکب و الکب میں میفون المطاء «فدیة طحسام سکین» مسکون سے اس لیست بمنسوخہ ہوائین خاکم الکب و المب موسون المل و فرون المراح الکب میں اس لیست بمنسوخہ ہوائین خاکھ الکب و المب موسون المل و فرون المراح الکب موسون المب میں اس لیست بمنسوخہ ہوائین خاکم المب و المب موسون المب و المب کے انسان کو المب و المب و

لايستطيعان ان لصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا، قسال انحسافظ: هسازًا مذمهب ابن عسب س وخالف الأكم شر-

اس سب كربعد آب يرهي كرمشهور توجه يرجوالهي گذرا اليكن سن ابوداؤدك يردوايت جويل ري به اس سه توبظا برابن عباس كرزديك ايت فريد كامنسوخ بوناي معنوم مور باجه العنى جوج بور كامسلك به وى اس سه مستفاد بور باجه اس كه بار مين حفرت في بذل لجود ين يرخوير فرايا جدى كريمكن به يون كما جا كريشرون بي تو وه عدم نسخ بي كريمكن به يون كما جا كريشرون بي تو وه عدم نسخ بي كريمكن مي تو وه عدم نسخ بي كريمكن المعلاف شي دا تف المجمه و قد وقال با النسخ .

فاعدی اور بم لکھ چے بیں کواس آیت میں ابن عباس وشی اللہ تعالی عنہ ماکی قرارت جمہور کی قرارت سے مختلف ہے اور ہراکے کے معنی کے کام سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ ابن عباس کی قرارت بھی مختلف عباس کی قرارت بھی وہی ہے کہ ابن عباس کی قرارت بھی وہی ہے جوجمہور کی سیکن فرق یہ ہے کہ جمہور تو " یہ طبیقہ دند "کو متنبت معنی پر محول کرتے ہیں یعنی طاقت ہیں معنی ہوئی معنی پر بی معنی ہے جو لوگ مسلوب الطاقہ بیں ، دوزہ رکھنے کی ان میں طاقت ہیں اس لئے کہ یطبیقون باب افعال سے ہے جس کی ایک خاصیت مسلب ماضد بھی ہے والشراع بھی جو ذائع تھی۔

بابمن قال هي مُثبَت للشيخ والحبلي

اس باب مين مصنف في الرين عباس كوذكركيا مع دوط لي سد آولاً بطري عكرم عن ابن عباس، تما نيا بطري سديد ابن جبرعن ابن عباس، الراول تو ذراج ل ميد، دوسر سدين فراتفي ل ميد، وه اس طرح من وحدى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال كانت رخصة دلت بيخ الكبير والمرأة الكبيرة وهما يطيقات الصيام - ان يفطر إوبطعها الخ

وهمایطیقان سے مراد بظاہریہ ہے ای بجہدد مشقہ نے ای ای اور در در لگا کر بمشقت روزہ رکھ سکتے ہیں جیساکہ ان کے مذمب کی تشریح پہلے گذر میکی،

من کی پر اور حبالی و مرضعه الباب می جومسئله فد کور پی کرین کی بر اور حبای اوراسی کے مکم بیر ب مرضع کا کے حسم میں است سے موسع کی برائے ہوں ایک دوسر اختان ہے وہ یہ افسال کے بعد ال دونوں برکیا واجب ہے جو مقید کے بہاں تور ور سے کی مرف تضار ہے بعد میں فدیر مہنیں ، اورائم اللہ کے نزدیک قضار صوم می الفدید، اور شیخ کمیرجب افسال کرسے تواس برعند کی مورف دیرہ ورائم مالک کے نزدیک فدر بھی ساقط ہوجاتا ہے ، حال اور مرصعہ کے بارے بی ایک قول یہ ہے کہ ان برصرف فدیر ہے اور اللم مالک کے نزدیک فدر بھی ساقط ہوجاتا ہے ، حال اور مرصعہ کے بارے بی ایک قول یہ ہے کہ ان برصرف فدیر ہے

تشائیس وهومودی عن این عهود عن ابن عباسی، اورایک قول پیسه آلفوق بین الحامل والدین کمها مل پر توصوف قضارب فدریخ بین اورم مند برقشا اور فدید دونون، گذافی البذل عن ابن رشد، حامل اورم مند برقشا اور فدید دونون کوافتیاد به قضا اورا طعام کے بارے بین ایک قول امام تر مذی نے پر نقل کیا ہے کہ افطار کے بعد الن دونون کوافتیاد بین قضائنوگی دربیان ، الن دونون میں سے کی کوافتیاد کرئے ، قضا مرک کو ورت بین اطعام نفوگا، اوراطعام کی صورت بین قضائنوگی وانتا پہلے ہوئی کوافتیاد کرئے ، قضا میں من از بین اور کی اور کی المغول نے اس میں دو مدیت مرفوع ترقیم تالب بهار سے بہال باب اختیاد الفطر مین آر بی ہے اس کو دیکھ لیاجائے اس کے باب میں دہ صدیت مرفوع درکی ہوئیا۔ ان الله وضع تشطر المصلاة اون صف الصلاة والصوم عن المساف روع میں المساف و عن الموضع اوالی بین تفاکہ وہ بجائے اتر ابن عباس کے اس می مرفوع کو بہاں لاتے کما فعل التر مذی امام ترمذی اس صورت کے بعد فرماتے ہیں ؛ قال بعض اصل انعل الی طوائن والمون میں جو درمیانی قول ہے اس کو وقت المون واحد وقال بعض بھول دولی واحد اور اس کے بعد وہ تیسرا قول انہوں نے ذکر فرمایا جواو پر نقل موج کا دام ترمذی کے کل میں جو درمیانی قول ہے اس کو حقید نے افتار کو بیا المون کے اس کو درمیانی قول ہے اس کو دونوں کے اور اس کے بعد وہ تیسرا قول انہوں نے ذکر فرمایا جواو پر نقل موج کا دام ترمذی کے کلام میں جو درمیانی قول ہے اس کو دفتی نے ان الم ترمذی کے کلام میں جو درمیانی قول ہے اس کو دفتی نے انتقار کراہے۔

نافتار کراہے۔

بإب الشهرب كون تسعاوعشرين

عن ابن عمروض الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسلم: اسا امة امية لانكتب ولا يُخْسُبُ الشهر هكذا وهكذا وهكذا وخشس سليمان اصبعه في الثالثة يعني سَمًّا وعشوس وعشوس وشلاتين.

شرح صربیت است داد این آب نے دونوں ہا مقول کا انگلیوں کو کھول کر ان کی طف اشارہ کر ہے تین مرتبر فر مایا کہ مہید خوس سے انگلی کو بجائے کھولنے کے بند کر لیا، لہذا اس صورت میں یہ انتیاس دن ہوئے اور کھو میں ہے انتیاس دن اور تیس دن ہوئے اور کھولیٹ کے افراس صورت میں اختصار مہا پوری روایت محم مسلم میں ہے جن پنج اس میں پھر دویارہ بعد میں اس طرح آد ہا ہے والشھر صکذا و صکذا و صکذا، لیسی تمام الثلاثین اور اس دومری مرتبر میں آپ نے تیون یارسب انگلیوں کو کھلار کھا، آپ ارتباد فرار ہے ہیں کہ ہم لوگ یعنی عرب دفنیاں اور اس مورت میں اس مورت میں نفس صاب کا بیس صاب کا بیس جانے لیون کو کھلاری کی بین اور اس مورت میں نفس صاب کا بیس صاب کا بیس جانے کیون کو کھی تا تھی طرح بہیں جانے جس اس صورت میں نفس صاب دکتاب کی نفی نہ ہوگ بھی اس حدیث ہوگ بعنی انھی طرح بہیں جانے جس صاب کی نفی اس صورت میں نفس صاب دکتاب کی نفی نہ ہوگ بھی اس صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صاب کی نفی اس صورت میں کا گھی ہو اس میں مراد حساب کی نفی اس صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صاب کی نفی اس صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم مطلانی سے مراد حساب کی نفی اس صورت میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم میں خوس کو سیس میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم میں خوس کو سیس میں نشراح نے نکھا ہے ، اور طاقم میں میں نو سیس کی کو سیس کی نو کھا ہے ، اور طاقم میں نو کو سیس کی کو سیس کی کی کھی کے نوب کو سیس کی کو سیس

کلصتے ہیں بعن ہم بینے روزہ نماز اورد گرو یا دات ہے ہوا قیت کے پہیا شنے میں کسی صاب کی بیکے کے مکلف بہیں ہیں کہ جس کو بیا تا عدہ سیکھاجائے بلکہ سیدھاسادہ حساب جس کو سبھی جائے ہیں اس کا اعتبارہ ہے ، اوراس کی مزید وضاحت آپ نے انگیوں کے اشارہ سے بی برخو طفا کے بیان فرادی جس کو اخرس اور تجی ہم ایک جو سکے ، اوران فراتے ہیں ، اس انے ایک دوسری موریت میں آپ نے فرایا فان غم علیہ کو فا کملواالعدۃ ثلاثین کو اگرانتیس کا جاند فرا نے ہیں ، ان ان غم علیہ کو فا کہ ایا کہ اہل حساب اور حساب خوم کی نفی کردی گئی ہے کہ تربیت میں اس کا اعتبار ہیں ہے کہ تربیت کو فرایا جس کو سب کوگ جائے ہیں ، لہذا اس مدیت میں حساب خوم کی نفی کردی گئی ہے کہ تربیت میں اس کا اعتبار ہیں ہے ، اور این بزیرہ میں اس کے موافق ہے ، اور این بزیرہ اس میں بعض نفی کہ ہو نما ہے ، علامہ باجی کہتے ہیں کہ یہ اجماع سلف کے خلاف ہے ، اور این بزیرہ کہتے ہیں کہ یہ ذم سے منع کی ہے ، اس لئے کہ دہ صرف مدس اور سے بین کہ یہ ذم سے منع کی ہے ، اس لئے کہ دہ صرف مدس اور تخین کے قبل سے بین قطعی پر نہیں ہے ،

وامحدیث اخرچالبخاری وُسلم وابن ما جرفکذا قاله لمنذری ، اما المزی فی انتخفهٔ و نعزاه الی شیمین والنسائی ، وکذا القسطامان مدیریش کی مثدرج میں ثمن قبال | فات غیم علی کم خات د نفاله ، اس میں دال کاضمه اورکسره دو نوں پولیھا

كيب، اسجيلك تقنيريس تين قول طية بي (١) قدرو االعدة ثلاثين ، يعن

اگرائیس کا چاندنظرند اسے تو مہیند کے تیس دن پورے کولو (۲) قدر وہ تحت السحاب ، یعن اگر بادل کیوج سے چاند

افرائیس کا چاندنظرند اسے تو مہیند کے تیس دن پورے کولو (۲) قدر وہ تحت السحاب ، یعن اگر بادل کیوج سے چاند

اختیار کرویعی دی حساب بخوج ، پہنے معی کو اختیار کیا جم وظار نے ، اور دوسرے معن کوام احمد وغرو بعض علی سنے ،

اختیار کرویعی دی حساب بخوج ، پہنے معی کو اختیار کیا جم وظار نے ، اور دوسرے معن کوام احمد وغرو بعض علی سنے ،

پٹانچ انام احمد کا قول بیہ ہے کہ اگر انتیس کا مطلع صاف بنو نے کی وجہ سے چاند نظر ند آئے تو پھر سے کو رمضان ہی کہ بیت سے روزہ رکھاجاتے ہے ۔ چن نج ابن العربی سے ابوالعباس این سریح شافی نے ، چن نج ابن العربی بنے ان سے معلم نج مسے واقعت ہیں جنکوالٹر تعالیٰ نے یہ طرع طافر کا باہے ، اور وہ دوسری حدیث جس میں بیہ ناکھ کوال تعد کا مشاف کی تردید کی ہوائے جس میں بیہ ناکھ کوال تعد کا مشاف کی تردید کی ہوسی میں بیہ نے مام دوگوں کو سے جو حساب بخوص سے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہوسے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہوسے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہوسے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہوسے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہوسے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہورہ کو سے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہورہ کے میں بی جدو سے واقعت بنہوں ، پھرا گے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہورہ کے میاب بنوں ہورہ کی ہورہ کے جل کرابن العربی نے اس تول کی تردید کی ہورہ کو سے دوسری ہورہ کی جدو سے دوسری ہورہ کے اس تول کو کو سے دوسری ہورہ کی ہورہ کی ہورہ کے اس تول کی تو دوسری ہورہ کی ہورہ کی ہورہ کی ہورہ کے اس تول کی تول کو دوسری ہورہ کی ہورہ کے بی تول کی تول

لے استیس تاریخ کومطلع صاف مذہونے کی صورت بیس این انجونی فراتے جیں کہ الم احدیکے اس بیں تین قول ہیں۔ ایک تو یہی جوگذرا دوسرا تول یہ ہے لا پجورصومہ لا فرضا و لانفلا بل قضار و کفارۃ و نذر اونفلا پوائق عادمتر. وبه قال کشفی ، تالہما المرجع الى رأى الا مام فی الصوم والفطراھ من البذل میں است

اورادیر باجی سے یہ گذرہی چکاکر صاب نجوم کا اعتبارا جماع سلف کے خلاف ہے ، اسی طرح این المنذر نے بھی مسس کو اجماع سلف کے خلاف ہے ، اسی طرح این المنذر نے بھی اجماع کے خلاف قراد پیلہ ہے ، علامہ شامی نے حساب نجوم کا اعتباد کرنے والوں میں الممسبکی شافعی کا نام لیاہے وہ فرماتے ہیں ان کی اس میں ایک مستقل تالیف بھی ہے جس میں وہ ماکل ہوئے ہیں قول بخیون کے اعتباد کی طرف اور یہ کو حساب تعلی بھی ہے ہے ، شامی فرماتے ہیں کو کہ ہے احداد کی طرف اور یہ کو حساب تعلی بھی ہے ہے ، اس کی اس کے بعد کے اہل خرب سے نود کی ہے احداد کی مرائے کی تروید ان کے بعد کے اہل خرب سے خود کی ہے احداد کی المبذل ۔

نكات ابن عمراذا كان شعبات تسعارع شرين نظر له فان رُدِي ذذ لك، وإن لم يُر ولم يعلدون

منظرع سعتاب ولاقتري اصبح مفطل الاز

سترح صدیث ادوی این عرض الشرتعالی عنها کامعول بیان کرد با بسے که شعبان کی اسیس تاریخ کوچا ندکودیکه اجا آ اگر نظر آجا آت تواس کا اعتبار موتا ہی، اوراگرد کھائی نہ دیتا اور بادل یا غبار وغیرہ بھی کوئی حائل نہ ہوتا، بعنی مطلع بائک صاف ہوتا تواس صورت میں جب کو افطار کرتے اور روزہ نہ رکھتے، اور بصورت دیگر بعنی بادل نیم ہونے کی صورت میں روزہ دکھتے، آگے ہے دکان ابن عمر فیظر مے الناس، بعنی روزہ تو وہ تہمار کے لیتے تھے لیکی عبد لوگوں کے ساتھ ہی مناتے تھے اور اپنے اس صاب کا احتبار نہ کرتے، بعنی خواہ اکسیس روزہ سے ہوجائیں، اور وہ پہلا دوزہ نف کی بروجائے گا۔ والحدیث اخرج سام مزالب ندوقط قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری، وله طرق اخری عن ابن عمر عندالبحث ری والسمائی وابن جسہ قالہ المنذری المنظری عندالہ عمر عندالبحث ریا ہے المنظری والمنظری میں میں عمر عندالبحث المنظری والمنظری و وا

كتب عبرب عبدالعزيز الى احل بصرةً ، بلغنا وزد ؛ وان أحسى ما يقد ولعه أذا وأيت ا حلال شعبان لك زادك ذا فالعوم ان شاء الله لكذا وكذا الاان تروا الهلال قبل ذات

یعن حضرت عربی عبدالعزیر نے اپی خلافت کے زمامہ میں اہل بھرہ کی طرف این عربی الله تعالیٰ عہٰما کی وہ مکت کی کے کہ کھیے جو ابھی اچر کندری، اور بھیراس صدیرے کے بعد اتنازیادہ کی جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اور تھے ہا کہ سنعیان کا چاند فلاں دن نظر آئے تو درصان کے دو ذرسے کی ابتدار فلان دن سے ہوگی دیعن تیس دن پورا ہونے کے بعد اشارا اگر شعبان کا چاند ہیر کا ہوا تو درصان کا پہلادو رہ بدھ کے دوز کا ہوگا تیس دن پورسے کر کے اگر یہ کہ تم چاند دیکھ ہوا سے سے ایک دن ہیں ہوئی کہ ہوگا ۔

عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال الماصمنامع النبى صلى الله تعالى عليه واله وسلم تسعًا وعشرين اكثر مهاصمنامع مثلاثين -

سرح مکرنت سرح مکرنت فرارس بین که به فی مضور مین الله تعالی علیه والدوسل کے مساتھ آپ کے زماندیس رمونان کے جو روزے رکھے بین وہ برنسبت تیس کے انتیس زیادہ ہیں، گویا عامة عید کاچاندانتیس کا ہوجاتا تھا۔ معلوم مواكريه جوبات لوگول كے درميان مشہور ہے كہ لوگول كامال يہ ہے كرعيد كاچاند تو وہ كہيں مركبيں سے تينج ہى لاتے ہيں، يہ بات او يرسے على آربى ہے، والحديث اخر جالتر مذى قالدالمنذرى ـ

عن عبد الرحية ن بن الى بكرة عن ابيدعن النبي صلى الله تعلق عليه والدوسلم قال: شهراعيد

لاينقصاك رمضان وذوالعجتر

یہ صدیث بظاہراو پر والی صدیت کے قلاف ہے ، اور کچھ کچھ میرے تجربہ میں یہ بات آئی ہوئی ہے کہ مصنف جب دو صیتوں میں فی ابحلہ تعارض وتخالف دیکھتے ہیں توان کو ایک دوسرے کے قریب ہی ذکر کرتے ہیں، بظاہراس لئے کہ ناظرین غور کرکے اس کا صل اور توجیہ سوچ لیں۔

اس دوسری مدین کامضمون پرسے کہ ہر دوعید کے مہینے یعنی رمضان اور ذی انجہ نا تص بنیں ہوتے ، اس حدیث میں آپ نے ماہ رمضان پرعید کا اطلاق فرایا، یا تو تغلیبایا غایت انصال کی دجرسے کہ دُرصنان ختم ہوتے ہی عید کام بین شروع ہوجانا ہے۔

شرح مریث میں متعدد اقوال اس صدیث کی شرح میں متعدد اقدال ہیں ۱۱) بعض کے نزدیک یہ صدیہ ہے۔ ایٹے فلاہر پرمجول ہے کہ رمضان اور ذی انجہ یہ دونوں ہمیشہ تیس دن کے

اپنے ظاہر پر ترون ہے۔ در دون ہیں ہیں ہے۔ در مضان اور ذی ہجے یہ دون ہی شہیں دن کے ہوتے ہیں ایکن اس قول کی سبھی نے تر دیدگی ہے کہ یہ مشاہدہ کے فلاف ہے، اور اس حدیث کے بھی فلاف ہے حدود المؤیبین ہوئے ہیں فاص سال کے بادسے میں فرمایا تھا ہمیشہ کے لئے ہمیں (۲) ہے نے کسی فاص سال کے بادسے میں فرمایا تھا ہمیشہ کے لئے ہمیں (۲) یعنی دونوں منّا ناقص بینی انتیس کے ہمیا نتیس کا ہوگا تو دوسرا فرورتیس کا ہوگا، لیکن اسس پر مجمی اشکال ہے، کبھی ایک ساتھ دونوں انتیس کے ہوجاتے ہیں (۲) و ہی مطلب ہے جو تیسرے تول میں گذرا لیکن کشر واغلب کے احتبار سے دے الفضیلہ بھی دونوں انتیس کا ہویا تیس کا، اس طرح ذی الحجہ واغلب کے احتبار سے دائل میں جو قب ان اقوال میں سے قول ثابت کو امام تر مذی نے امام احد سے، اور قول رابع کو اسحاق بن را ہمویہ سے نقل کیا ہے۔

والحديث الخرج البخارى وسلم والترمذى وابن ماجرقاله المنذرى .

باباذا اخطأقوم الهلال

حدثنامحمدبن عبيدناحماد فى حديث ايوب عن محمدبن المنكدن

له اسلة كداس مديث كالقاضاكم اذكم يهدك درمعنان اكثر تيس دن كابوا ور اوپروالى مديث ساكتريت انتيس كى معلوم بورىجى .

تشرح السند ایبان پرستدسی فی حدیث ایوب آیاب اس سے پہلے مندگی ای طرح تغیر کتب الطہارة میں اسب البول فی الماد الراکد میں گذر کی وہاں اس طرح تھا حد تشا احد دبن یونس قال شن وائد قافی حدیث هشام میں کامطلب برتھا جیسا کہ الدرالمنصود جلدا دل میں گذر چکا آی فی حدیث هشام العلوب لی دواب یہاں روابت کر دہ ہے العلوب لی دواب یہاں روابت کر دہ ہے ہیں اس کو من سے جی تعمیر کرسکتے ہیں آی می حدیث هشام العلوب اس طرح موجوده مسند میں مطلب میں موگاکہ مماد نے ایوب کی حدیث میں سے می کروا ذکر کیا، کذا یستفاد من بذل الحجود "۔

عن ابی هوروق رضی الله تعانی عدد دکرابه بی صلی الله تعانی علیه واله وسلونیدای دکرهمادین زید النهی صلی الله تعانی علیه واله وسلوی حدیث ایوب، "كذافی بنا الجهود مین ایوب كے شاگردوں میں حماد نے اس روایت كوم فوعًا ذكر كياب اورغير محادث موقوقًا جيساكه دارتطن كى روايت سے معلوم ہوتا ہے۔

وفطرك مربوم يقطرون واضحاكم يوم يتضحون

 الصیاد لة اله ابذافن صدیت مین شقول مونے والے کو این آپ کوستغی عن کلام الفقهار بہیں بھینا چاہیئے۔ والترالهادی الی سواء السیل۔ (آ) اور ایک قول اس حدیث کی شرع میں یہ ہے کہ صوم ہوم الشک کی نفی مقصود ہے کہ کو کی شخص احتیا گا این طور سے اس دن روزہ مذرکھے بلکہ جب سب لوگ روزہ دکھیں شب می رکھے آب، اس سے مقصود ان لوگوں پر رد ہے جو ہوں کہتے ہیں کہ جو شخص منازل قر کا حساب جا شاہوا ور اپنے اس فن کے ذریع طلوع قم کا ______ علی منازل قر کا حساب جا شاہوا ور اپنے اس فن کے ذریع طلوع قم کا ______ علی منازل قر کا حساب جا شاہوا ور اپنے اس فن کے ذریع طلوع قم کا _____ علی منازل قر کا حساب جا رکھتا ہوا می کوچاہئے کہ وہ صوم وا فطار میں سب ایک ہی لائن پر سے واقف مذہوں وہ روزہ منازل کریں تو اس صوری شاہد کی موم وا فطار میں سب ایک ہی لائن پر رہیں، واقف اور ناوا تف کا اس میں کوئی فرق نہیں ، (آم) اگرا کے شخص نے چاند دیکھ لیا ہمواور دو مرسے صورات کونظر منازل منازل کا متبار مذکل ہوا ور اس پرفیصلہ نری تو اس شاہد واحد کو اپنی رویت کا احتبار مذکل ہوا ور اس پرفیصلہ نری تو اس شاہد واحد کو اپنی رویت کا احتبار مذکل ہوا ور اس پرفیصلہ نری تو اس شاہد واحد کو اپنی رویت کا احتبار مذکل ہوا ہوئی کہ اس کا دویت کا احتبار مذکل ہوا ور اس پرفیصلہ نری تو اس شاہد واحد کو اپنی رویت کا احتبار مذکل ہوں کو اس کو ایک کو اس کو اس کو ایک کی ساتھ دہے ، د تہذیر لیسن لاہن ایقیم)

تنبیہ:۔اس چوسے معنی کے ذیل میں وہ چیز ذہن میں رکھن چاہئے جو الکوکب الدری صلاحی ہے، وہ یہ کہ موافقت جماعت کے م سے یہ ایک صورت متنی ہے ، وہ یہ کہ اگر تنہا ایک شخص نے ماہ در مضان کا چاند دیکھا اور کسی وجرسے امام نے اس کا قول قبول بنیں کیا اور روزہ کا فیصلہ بنیں کیا تو اس تنما دیکھنے والے کو روزہ رکھنا چاہئے اس میں جماعت کی موافقت رہ کرسے اھی، یہ بھی واضح رہے کہ عذا مجہور دنہ کم کھنے تال دمضان میں منہا دت واحد مترج اس کے تحت بدائیہ میں رہزئیر کھی ہے کہ بنہا دت واحد مرجب امام روزہ کا فیصلہ کرد سے اور تیس روز سے پورسے ہوجائیں کیکن اس کے با و بنود عید کا چا اند نظر نہ آتے تو اس میں حسن بن زیاد کی روایت امام ابو حینی نہیں موائن میں تنہیں ہوتا اس میں تنہیں ہوتا اور امام محد کی روایت یہ ہے کہ اس صورت میں تیس کے بعد لوگ افطار نہ کریں احتیاط کی وجہ سے بھی کہ شہادت واحد سے ہلال عب رہ تا بت بنہیں ہوتا، اور امام محد کی روایت یہ ہے امنہ می خودن کہ تیس دن پورا ہونے کے بعد اگر چا ندنظر نہ آتے تو اکسیال

رونه مذركيس بلك انطار كردي كركوابدار توت نطرشهادت دا صدى بين بواليكن بناز بوسكاب.

وكان عرفية موتف وكل من منحر وكل فجاج مكة منحر وكل جمع موقف

مرز المراق المربين المربين المربي ال

والحديث التربية الترفري في حديث سعيدي الى سعيد المقبرى عن الى سريرة دصى التربية كالما لمنذرى ، ورواه ابن ماجهمن طربي تمادين زيدعن الدبعن محدين ميريعن الى سريمة رضى الترتعالى عنه وهذا اسناد صحح جدا على شرط الشيخين وقاله احديث كر) الى تجليمان الاوليان كما في تعليق محديقامه .

بإباذا اغمى الشهر

شهر میسه مراد شهر رمضان ، بعنی اگر در مضان کاجاندانتیس کونظرنه آئے آو ایا تیس شعبان کو روز ہ رکھے یا مذر کھے اس کا حکم صدیث الباب میں آر ہاہے کہ تیس شعبان کو آپ روز ہ نر رکھتے تھے، بلکہ اس کے بعد۔

يتحفظ من شعبان مالا يتحفظ من غيرية ، يعنى آب ماه شعبان كه ايام اور تاريخ كونوب هي طرح يا در كهة تقر دمضان المبارك كه استام مين) يمضمون حديث الومررية كي روايت مين دومر يفظون مين بهي وارد بيد جنائج ترمذى مين بيعن الي مررة رضى الشرقعالى عنة قال قال زمول الشرصلى الشرتعالى عليه وآلم وسلم: احصوا بالل شعبان لرمضان ، اوراسي كه بهش نظر الم ترمذى في ترجم قائم كياب، ماجا د في احصاء حلال شعبان لرمضان».

فاظد تا دور اس صریت کواما مر گرفتی نے امام مراحب انصح سے دوایت کیا ہے، اور مارسے علم میں تر مذی میں امام مراحب امام کاری سے قربہت کی دوایات امنوں نے لی ہیں ، کیکن امام تر مذی نے اسس روایت پر کلام فرمایا ہے اوراس کوغیر صحیح قرار دیاہے فارجع الیہ لوشئت۔

عن حذيفة رضى الله نعانى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم: لاتقتدموا الشهرجة من حذيفة رضى الله لا اوت كه لو العدة شعر مواحتى تدوا الهدل اوت كه لو العدة مريث كه يه جمله كا تعلق رمن الله كا وردول كى ابتراء سه مه كركب شروع كياج المدكا فيه كا تعلق روزول كى ابتراء سه مه كركب تكرويا، لا تَقَدَّدُمُ وا كو دوطرح برصاكيا به باتفنل به كركب تك درك ما يوان كا مراد آب في دويت باللك وقراد ديا، لا تفقد من اكو دوطرح برصاكيا به باتفنل

اور باب تغییل، بهلی صورت میں ایک تا رمحذوف مانی جائے گی ای ان تقدموا النتهر، دمعنان کے مهیہ سے آگے نہ بڑھو اوراس پر بیش قدمی نرکرو دکم مهیہ شروع ہونے سے پہلے ہی روزہ رکھنے لگو)اور تفعیل کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا۔ ماہ دمعنان کومقدم نرکرہ بعن عملاً روزہ رکھنے کے امتبار سے۔

اس صديت برمزيد كلام آئنده بابس آرباس. والحديث اخرج النسائي مسند ومسلاً قاله المنذرى -

باب من قال: فان غرعليكوفصومواثلاثين

بہلے باب کانفسسن شمر رمضان سے تھا اوراس کا عید تعین شمر شوال سے۔

عن ابن عباس نضى الله تعانى عنهما قال قال دسول الله تعانى عليه واليوسلا الات تعدول الشهر بصيام يوجد ويومين الاان يكون شيئ بيصوم احد كرد - اس حديث كامفنون بي گذشته حديث كافرت به كدر مضان كام مين منزوع بوخ به بهروزه دكه نافروع من كرد ايك يا دو روز ب ، گري كروزه اليما بوكه وه اس كا عادى بيل سه بو ، مثلاً ايك فق بيرك روزه كا عادى به ، اوراس دن تاريخ يس شعبان ب تواس حديث مين اس نفل معاد كي اجازت ب :

اعتراض کیا نفل معتاد کو لیکر کر پھراس کی بھی اجازت نہ ہوئی جائے آس) اس تقدیم صوم ہیں حکم شارع کی فلا ورزی ہے، گویا اس برطعن ہے ، کویا اس برطعن ہے ، کوفل معتر وہ فراتے ہیں نفل معتاد کا جواست شناکیا گیدہ وہ اس دعایت کے بیش نظر کہ النسان پر ترک مالوف بہت گراں گذر تاہے، اوراس ہیں استقبال درصان کے کوئی معنی بہنیں اہم والنسائی والنسائی وابن ما جرفی سنہما والحدیث اخرج الترمذی والنسائی وابن ما جرفی سنہما من حدیث سعیدین المسیب عن الی بریرہ قال . . . قال النزری ۔

باب فى التقتيدم

يعىٰ تقدم على دم منان بصوم ، لبنا برياب ، باب سابق كه طلاف بهوا ، جيساكه آگے چل كرمعلوم برگاكه اس بيس روايات مختلف بي .

عن عبران بن حصين رضى الله تعلى عندان رسول الله صلوالله تعالى على عبران بن حصين رضى الله تعلى عندان و الله عند

مشرص التعداد المجاس مديث كرستد هجية ، مصنف في اس مديث كود وطريق سه روايت كيا: تمادعن ثابت مشرص التعداد عن معرف عن عراب صين ، تمادعن سبيد الجريرى عن الى العلاد عن معرف عن عراب صين ، تمادعن سبيد الجريرى " كاعطف تابت بر برور باسه لهذا تمادكي ليك مسندعن تابت بوئ الى الخره ، اور دوسرى عن سعيد الجريرى الى المزه ، واحدها مسه مراد . جيساك معزت في بذل بين تحرير فرمايا به " تابت " به كوياسو در بريرى كى دوايت بين ، فعم يوام به ، اور تابت كى دوايت بين ، معملومين "

ا عن المحرب المحرب المست الفظ مرد "آیا ہے جس کی مشرح یس تین قول ہیں ، آول ، آخر اور اوسط ، یعن آپ مشرح المحرب نے ایک مشرح المحرب نے ایک اوسط میں المحرب نے ایک اوسط میں ایک اوسط میں ایک اوسط میں باس نے عض کیا ہمنیں ؛ آپ نے فرایا ، جب افطار کا زمانہ آجا ہے بعثی در صان گذر جائے تو ایک روزہ رکھنا، اور دوسری روایت میں ہے « دور وزے رکھنا ۔

مُرَرِکے معانیٰ ثلاثةً مِیں سے بومعیٰ ترجمۃ الباب کے مناسب ہوں گے ان ہی کوئیا جائے گا، اور ترجمۃ المباب کے مناسب بہوں گے ان ہی کوئیا جائے گا، اور ترجمۃ المباب وہ مناسب پہاں پرئٹررشعبان بعنی مُرشعبان مراد ہوں گئے تاکہ تقتفی ذکورنے آپ وہ مدیث کی جمیں تقدم علی رضا شاہت ہوسکے، اس صورت میں مدیث کامطلب پرمرگاکہ شخص ذکورنے آپ وہ مدیث کن ہوگ جمیں تقدم علی رضا سے دوکا گیا ہے، ان صحابی نے اس مدیث کومطلق بچھتے ہوئے اس مرشعبان میں وہ روزہ بھی ہنیں رکھ جوموافق عادت تھا

حالانکه بعض روایات میں نفل معتاد کا اسب تتناد کر کے اس کی اجازت دی گئے ہے، اس کئے آپ نے ان صحابی کویہ ہائیت فرائی کہ تم اس روزہ کی کا فی میں آئندہ ماہ میں روزہ رکھ لینا، حافظ نے جمہور سے بدنقل کیا ہے کہ مررسے مرادیمان پر آئندہ کہ اس میں بوائد اور سختیدہ رہتا ہے، اور بعض علمار نے مررکواس حد میت میں وسط کے معنی میں لیا ہے ، اور اس کی وجر ترجیح میں یہ لکھا ہے کہ سررجمع ہے شرہ کی وسسرة استی و دسط فاور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ صیاح ہیں کا اروایات میں استحباب وارد ہوا ہے اور وہ وسط الشہری ہے۔
کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ صیاح ہیں کا دوایات میں استحباب وارد ہوا ہے اور وہ وسط الشہری ہے۔
واکویت احزم البخاری وسلم والمنسائی قال المنذری۔

عن بي الازهر المغيرة بن فروية قال قام معاوية في الناس بِدَيرم بِنْحَرِل الذي على باب حمص

نقال يأيهاالناس اناقد راينا الهلال يوم كذاوكذ أوأ نامتقدم بالصيام آن-

یری گری که نفی کا تعلق نفن طلق سے ہے اور جواز کا تعلق نفل مقادسے، تیسری توجیر بیہ ہے کہ نفی بحیتیت فرض مضا کے ہے، بعنی برنیت نفل ہے۔ کے ہے، بعنی برنیت نفل ہے۔

باباذارءى الهلال في بلدقيل الآخرىي بليلة

العنى جائدسى ليكتنبرين نظرا مائية وردومرسي مين مراسي یروی مسکدین جومتهورے مسکل خلاف المطالع کے ساتھ،مصنفکا ترجمہ تومطلق ہے اس ش حکم کی طرف کوئی اشارہ ہنیں نفیّا یا اثباتّا ، بخلاف امام ترمذی کے ، امہوں نے ترجمة قائم كيام باب ما جاء ال مكل احل بلد رؤيتهم المنول في اس ترجم مين حكم مسئله كي تقريح فرما دلى كه برشهروالول كي رویت اسی شهروالوں کیے تن میں معتبرہے، یعنی دوسرہے شہروالوں کیے حق میں المعتبر نہیں، یعنی اختلاف مطالع معتبر ہے اہذاب س شہرس چاند دیکھاگیا وہ ال ہی کے لئے ہے اور حبال نہیں دیکھاگیا برند دیکھناان ہی کے لئے ہے، لعسیٰ مطابع كانحتلف بونامعترا ورميح به الم مرّمذى في توترجمة قائم كياب وه شافعيه كم مسلك كميوا في به الميا فعير كاراع ولجہورك ضاف يى ہے، اسى آمركا ترجم الم ودى في شرح مسامين قائم كياہے وہ سى مسلك شا نعيمى ترجما في ہے، چنابني إمام اوْدى مشرح مسيلم ميں لکھتے ہيں : ففيه *حديث كريب عن ابن ع*باس وحواطا حوالدالالة المترجمة (اور ترجمة الباب مين يهيب كرايك تبرك رويت دوسر سيتهرين عتربنين) والصبح عند إصحابنا ان الروية لانقم النام بل يختص بمن قرب على مسافة لا تقصر فيها العسلاة ، وقيل ال اتفق المطلع لزمهم، وقيل الناتفق الاقليم والآفلا، وقال بعض اصحابنالعم الروية في وضيع جيع اصل الارض، إلى النزه، المام نؤوى كے كلام سے معلوم بور بلہے كريہ جومشہور سب كرشافعيركيميان اختلاف مطابع مخترب اوريك أيك شهرك رويت دوسر عشهروالول كحق مين معترنيس -جیساکدامام تر مذی نے ترجمۃ الباب میں فرایا ہے ، یہ ان کے پہال مطلقًا بنیں بلکہ انتکائٹ مطابع کا معتربونا ان کے تزدیک عرف بلدان نا تیر میں ہے بلاد قریبریں ان کے بہاں بھی اختلاف معبر بنیں، بلکہ ایک جگہ کی رویت دومری بگر معبر ہوگی ا ورقرب دبعد کا معیادان کے پہاں ایج قول کے مطابق مسافۃ قصرہے کہ اگر دوشہوں کے درمیان مسافۃ قصر بائی جاری ليعن مفرشرى كانحقق بهوتب تواختلات معبرته اوراكراتنا فاصله بهين ثب اختلاف مجى معتربهي بلكه ايك ستنهركي رویت دوسرسے شہروالوں کے حق میں معتبر ہوگی، اس کے علاوہ الم اودی نے شانعیہ کے دوقول اور لکھیے ہیں ایس دوشہول كيمطلع متفق بون و بإن اختلان روبيت معبتر تنهين اورجهان كيمطلع مختلف بون و بإن اختلاف رويت معبّر سيك

الع اورطلع كامختلف اورتخد مونايع مبيّت سيقعل وكمتلب عم بئيت والون في سارك كرة ارضيكوطول بداورع ض بلدسي سنسب

مل اتحاداقیم که صورت میں ایک جگری دویت دوسری جگر معتبر ہوگی در نہیں اور شراق ابھن شافد کا یہ ہے کہ ایک جگری دویت ہر جگرمی ہو ہے۔ اس کے بعدا پ بر تجھے کہ متون حنید میں تقریح ہے لاعبوۃ لاختلات المسلال عبر دوسرے انگر کے تفاضایہ ہے کہ ایک شہرک دوست دوسرے انگر کے مقام شہرون میں معتبر ہو وحزت شیخ نے "اوجز المسالک میں دوسرے انگر کے مسالک مشروح و دیت سے نقل کئے ہیں، اوراس میں شک بہیں کہ انتہا الم اسلک مشروح و دان کی کمت نقید سے نقل کئے ہیں، اوراس میں شک بہیں کہ انتہا المحزت شیخ ہو دوسرے مذاہب کی کتابوں کی جوعبار میں نقل کی ہیں، اس کے بعد حضرت نکھتے ہیں " فعد ماسبتی ان اختلاف کمال حضرت شیخ ہوں اور میں میں ہوگر میں ایس میں معتبر ہوں کہ شان میں ہوگر ہوں کہ میں دوسرے مذاہب کی کہ اور اوران کی کہ اسلک ہیں ہوگر انتہا ہوں معتبر ہوں اس میں دور ہوں کے کلام ہوں کہ کہ اور واضع ہیں۔ ان سبب کا مسلک ہیں ہے کہ اختلاف مطابع کا معتبر ہونا شانعہ کے دیہاں بلدان نا میر ہیں ہوں ہوں کہ میں اس کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعن میں اس کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعن میں اس کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعن میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے بعنی مسافۃ قصہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے کہ کہ کہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے کہ کہ کہ میں ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے کہ کہ کہ کہ کہ کھی کہ دور ہوں کا مصدات بھی ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے کہ دور کھی ان کے کلام سے ابھی گذرا ہے کہ کہ کھی کہ دور کی مصدات کھی دور کی مصدات کھی دور کی کھی کہ کہ کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کے کہ کھی کہ دور کی کھی کے کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کی کھی کہ دور کی کھی کہ دور کی کھی کی کہ دور کی کھی کی کھی کھی کہ کھی کھی کہ دور کی کھی کی کھی کہ دور کی کھی کہ کھی کہ کہ کھی کہ دور کی کھی کی کھی کھی کہ کہ دور کی کھی کے کہ کھی کے کہ کھی کہ کھی کھی کھی کے کہ کھی کے کہ کھی کھی کھی کھی کھی کھی کے کہ کھی کے ک

فخرالتین زمیعی کی رائے اس کے بعد جانزا چاہئے کہ اگر چرکت جند میں شہور ہی ہے کہ اختلاف مطابع معتبر ہنیں ہے فخرالدین زمیعی سے کہ اور ایک شہری رویت دوسے تمام شہروں میں معتبر ہے، لیکن اس پرا کے اسمار معتبر کی طرف سے جس کو مولانا الارشاہ کشیری اور دوسے اہل دوس نے اہتمام کے ساتھ نقل کمیں ہے فخرالدین زمیعی شارت الکنزی طرف سے جس کو مولانا الارشاہ کشیری اور دوسرے اہل دوس نے اہتمام کے ساتھ نقل میں ہے۔ مشرق ومغرب کافرق ہے، جہاں رویت ہال میں ایک بلکہ دو دن کا تھا دت ہو کہ اس لئے کہ تین بلاد میں بون بعید ہے، مشرق ومغرب کافرق ہے، جہاں رویت ہال میں ایک بلکہ دو دن کا تھا دت ہو کہ اس لئے کہ تین بلاد میں بون بعید ہے، مشرق ومغرب کافرق ہے، جہاں رویت ہال میں ایک بلکہ دو دن کو انگانی میں ایک بلکہ دو المشرک انقاد میں کے تول کو سیار کرنا ہو گا کہ اس کے تول کو انتہاں کو العشرین اوالتی میں المور کی میں کہ میں کہ اسمار کے اور بعض صور توں میں اکسیس یا سیس کی، اسکے کہ اکثر و بیشتر بلاد تسلط نیر میں ہندوستان سے دو دن اسمار کو بیت بال کی کمی معتبر ذریعہ بہتے ہا نہ دو کہ ایک میں میں میں میں میں میں میں میں میں کہ میں کے تول کو سینے کہ ایک کا تروی ہیں المور کہ دویت بال کی کمی معتبر ذریعہ بہتے ہا در بعض صور توں میں اکسی ہوجائے گی ، یا ما خیرع پر لازم آئے گی ایک طور کہ دیاں سے کوئی شخص میں میں دور دن مقدم بین اٹھا تیس کی ہوجائے گی ، یا ما خیرع پر لازم آئے گی ایس طور کہ دیاں سے کوئی شخص میں میں میں کہ موجائے گی ، یا ما خیرع پر لازم آئے گی ایس طور کہ دیاں سے کوئی شخص

۔۔ تقتیم کیا ہے جوخطوط شمال وجنوب کے ہیں ان کوعرض بلد اور مشرق ومغرب کے خطوط کوطول بلد کہا جا تا ہے جوشہرعرض بلد پر ہوں ان کے مطالع متحد ہونے ہیں ، اور جوطول بلد پر موں ان کے مطالع تحصوص مسافت کے بعد مختلف ہوجائے ہیں ۔ حبیب الشر۔ رمفنان میں ہارے یہاں آئے تو وہ اگر عید ہارے ساتھ کرتا ہے تواس میں دودن کی تاخیر بتیس کی عید ہوگی
اسس پراگر کوئی شخص یہ کہے کہ اتن کی اور ڈیا دئی کیسے الازم آئے گی بلکہ فذکورہ بالاصورت میں یہ کریں گے کہ اس
بنیا دیر ہم اپنے یہاں کی تائی تی بدل دیں گے اور ایک صورت میں ایک یا دور و دیسے کی تضا، اور دوسری صورت
میں یہ ہیں گے کہ شروع کا روقہ ہ فلط ہوا وہ درمفنان بنیس مقا، اس کا جواب معزت مفتی کھر فیع صاحب زجمۃ الشرعلیہ
میں یہ ہیں گے کہ خرب یہاں والوں نے عام روبیت یا ضابط استہادت کے مطابق مہیمة شروع کی تو دور کی شہادت
کی بناد برخود مقامی شہادت یا روبیت کو فلط یا جمونا قرار دینا منعقل معول ہے منظر ناجائن اسلئے ہوتھ فلط ہے
داز معامش دیس شرفت کا مولی ہے۔

اخبرة كريبان ام الفضل بنت العارب بعث الى معاوية بالشاعدة الى نقد مت الشام فقضية عاجتها فاستهل رمضان وانا بالنسام ورأين الهلال ليلة الجمعة مشوق دمت المدينة في اخرالته و فسأ لني ابن عباس شود كرالهلال فقال متى وأبينا الهلال بقلت وأبية ليلة الجمعة قال انت وأبية ؟ قلت وأبية ليلة الجمعة قال انت وأبية ؟ قلت وفع معاوية قال لكنا وأبيا كاليلة السبت فلا نزال بضوم معاوية قال لكنا وأبيا كاليلة السبت فلا نزال بضوم معاوية قال لكنا وأبيا كاليلة السبت فلا نزال بضوم معاوية كم الشاه تعالى الا معكذ المونا وسول الله على الله معاوية وصيام معاوية وصيام معاوية وصيام معاوية وصيام معاوية وصيام وسيام والله معاوية وصيام معاوية وصيام معاوية وصيام وسيام وسيام والله والله وسيام والله والله والله وسيام والله والله وسيام والله وال

له رحكذا لغظ مسلم والنسائي والدادقطى الما الترخرى نغير: فقلت وآه الناس والغلبران فيرسفوطًا، معقط عنر لفظ م تعسم م من البذل » - اس درست کے ظاہر سے اختلاف مطالع کا معتر ہونا مستفاد ہور ہاہے ، برجی نہیں کہ سکتے کہ برحض این عبائش کا فعل ہے اس لئے کہ وہ توحضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کا حوالہ دے رہے ہیں، شا فعیہ جوا ختلاف مطالع کا اعتبار کرتے ہیں ان کواس واقعہ کی توجیہ کی حاجت نہیں، انکے تو مسلک کے موافق ہے ، لیکن جمود طار اور انکہ شلاف کے مسلک کے بیش نظر جواب کی حاجت ہے ، اس کا جواب خلاصہ کے طور پر بعض متر درح اور حواشی دیکھ کم بحوبندہ کے دم مسلک کے بیش نظر جواب کی حاجت ہے ، اس کا جواب خلاصہ کے طور پر بعض متر درح اور حواشی دیکھ کم بحوبندہ کے دم مسلک کے دم مسلک کے دم مسلک کے دم مسلک کے بیٹ اور ملال در مصان کے تبوت میں آگر جہ مدل واحد کی متبار انہیں کہ ہم الل حدے تبوت کا احتبار نہیں کہ ہم مسلک کی بالمال عبد کے تبوت میں آگر جہ مدل واحد کی متبار دہ کا فی ہے لیکن بلال حدد کے تبوت میں آگر جہ مدل واحد کی متبار دہ کا فی ہے لیکن بلال حدد کے تبوت مدلین بالال حدد کے تبوت میں اواحد کی متبار دہ ہیں ۔

دوسالانتمال حصرت ابن عبائش کے جواب میں پہ ہے کہ ان کی مراد نفی اعتباد سے مطلقاً اورطی العموم ہے دھرف اس صورت خاصہ میں بنیں) تو ہو ہم برکہیں گے کہ پرص تر ابن عباس رضی الٹر تعالیٰ عبہا کی اپنی رائے ہے اور وہ اگرچ اس کومنسوب کررہے ہیں حضورصلی التر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی صوبیت کی طرف کی رہی کوئی مرش کے حدیث ہوجودہ ذخا کر صوبیت میں توجہ بہت کہ ان کا اشارہ اس سے اس شہور صوبہ پیر مرفوع کی طرف ہے ۔ صدوبہ ہوا۔ لو ویت یہ دا حضوروا کہ ودیت ہے اور اس صوبہ سے اس شہور صوبہ بروٹے پر است مدلال کیا بنیں جا سکتا، اس کے کہ جمہور علما ہرید فرائے ہیں کہ جب ایک شہر کے لوگوں نے جا ندد بچھ لیا توجہ عراست مدلال کیا بنیں جا سکتا، اس کے صوبہ اور اس عرب ہوئے پر است مدلال کیا بنیں جا سکتا، اس کے مسلمان اور آپ مسلمان اور آپ کے ہیں فرارہے ہیں کہ تم لوگ جا ندد بچھ لیا توجہ جا ندد بچھ کی اور اس مالی کے کہ برشخص افطار کم وہ توجب سلمانوں کی ایک جماعت نے چا ندد بھے لیا توسید لوگوں پرصیام کا حکا عائد ہوگیا، اس لئے کہ برشخص کی روبیت اور اس کا چا ندد بچھ نا ہر تا ہوئے اور اس کے کہ برشخص کی روبیت اور اس کا چا ندوبہ بیالی جا عات نے چا فیل ایک ہوئی اور اس کے کہ برشخص کی روبیت اور اس کا چا دورائی اللہ ان کی تا الم انسانی کا الم انسانی کا الم انسانی کا الم انسانی کی تا درائی کی دوبیت اور اس کا چا درائی والنسانی کا الم انسانی کے درائی کی میں تراز کی سے اس کو اللہ کا کی دوبیت اور اس کا چا درائی درائی کی دوبیت اور اس کا چا دائی درائی درائی درائی کی دوبیت اور اس کا چا دائی درائی درائی کی دوبیت اور اس کا چا دائی درائی درائی درائی درائی درائی درائی درائی درائی کی دوبیت اور اس کا جا درائی درائی کی دوبیت اور اس کا جا درائی درائی درائی کی دوبیت اور اس کا کی دوبیت درائی درائی درائی کی دوبیت اور درائی درائی درائی درائی درائی درائی درائی کی کی درائی کی درا

بابكراهية صوم يوم الشك

یوم انشک مین تنش شعبان کمیونکایس میں اخمال ہوتا ہے اسس بات کاکہ ممکن ہے رات بیا ند ہوگیا ہوا ور نظر ند آیا ہو، کذاعندالمجہور۔ اور امام احمد کے نزدیک اس میں ایک قیدہے کہ تیس شعبان یوم الشک جب ہے جبکہ رات میں مطلع صاف ہو، ان کامسلک اس میں اس سے پہلے ، باب الشہریکون شعباد عشرین میں گذر دیکا فلی اجع۔ مسئلة الهاب میں مقراب المراب المراب المسئلة الب مختف فیرسی، الم مثنا من کزدیک الا متر موف دوروزول کی ب مسئلة الهاب میں مقراب المرب المرب

باب في من يصل شعبان برمضان

باب فى كراھىية دلك

قدم عبادبن تعقیراله دین خوال ای مجلس العلاء فاحد بیده فاقامه فرقال: اللهده ان هذای دش عن ابیدعن ایی صور رقایض الله تعالی عندان رسول الله صلی الله تعالی علید واله ویسلمقال: اذا انتصف شعبان فلانصوموا، فقال العلاء آند عبر العزیز بن محدکهته بس ایک مرتبرعبا دین کیر میرند متوره بس ایک اور اس کرملادین عبدالریمن کی میسندسی گئے اور است ان کا با تقریم کرا کرمجلس میں لوگوں

كى مائىنة ان كوكو اكرويا اور بيرحا عرب كبلس كرمائية يهات كى كدر كيوعلاد نے مجه سے يد عديث الوہر بريّ الين باب سے موایت كی سے افزا انتصاف شعبان فلانتصوموا، اس پرعلاد نے سب كے سائندان كى تقديل كى كم

بيشك يساس مديث كوابين باب سدروايت كرما بول-

عبادین کیرف ایساکیوں گیا اور این استاذ سے ان کی بیان کردہ حدیث کی تقدیق کرنے کی کیا طروت پیش ای اس کی وج کس می دریت کی ساتھ علادین عبرالرحل متفرد ہیں،
اس حدیث کی روایت کا مداران ہی پر ہے، اور ان کی اس دوایت کردہ حدیث کا مقدون بظا ہردوسری احادیث عجد کے طلاق ہے والٹر تعالیٰ اعلی اور اس سے بہتریہ کے ایوں کہا جائے جیساکہ راجعت کست سے معلوم ہوا کہ ایک طعن اس سند پر دیکیا جاتا ہے کہ علاد کا میا دیا ہے کہ علاد سے یہ اس سند پر دیکیا جاتا ہے کہ علاد کا میا ہے ہے کہ ایک سات بیس اس لئے عباد نے بحری مجلس میں علاد سے یہ اعتراف کرایا کہ میں نے یہ حدیث این باید سے میں۔

نصف شعبان کے بعد منی علی اس کے بعد آپ جھنے کہ اس صدیث کا مضمون یہ ہے کہ نصف شعبان کے افسان کے بعد منی علی منافظ فراتے ہیں والی مَدرید نفی در کھا جائے ۔ فتح الباری میں مافظ فراتے ہیں والی مَدرید نفی منافظ کی توجید ہے۔ اور الی مَدرید نفی شعبان کے بعد صوم تقوع جائز ہے، اور

یرکرجمبور نے اس مدیت کو ضعیف قرار دیا ہے، امام احمدا ور یحیٰ بن معین فراتے ہیں: انده منکر نیز اس ہیں ہے کہ بہت
سے شا فعیر نفسف شعبان کے بعد کراست صوم کے قائل ہیں اس مدیث انعلاری بنا بر، اور رو یا نیک التبانعیۃ کا
مسلک یہ ہے کہ تقدم ہیوم او لیومین آو ترام ہے، اور نفسف شعبان کے بعد تقدم محروہ، ہم مال حدیث الباب مسلک
جہور کے قلاف ہے جس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ۔ تفنظیف جیسا کہ اجمی اوپر گذرا، اس طرح بیہ تی ہی فراتے ہیں کہ مریث لایقد من اور کی مناسل کے رخصت صوم ہریا ہے جہور کے مدال سے درخصت صوم ہریا ہے جہور کے درخصت صور پریا ہو کہ درخصت صور پریا ہے جہور کے دیا ہے درخصت صور پریا ہو جہور کے درخصت صور پریا ہو جہور کے درخصت صور پریا ہو جہور کے درخص سے درخص ہور کی بیا ہو جہور کے درخص ہور کی بیا ہو جہور کے درخص ہور کی میا ہو جہور کے درخوں ہور کی درخوں ہور ہور کی درخوں ہور

العجن سے صیام شعبان کی نصیات تابت موتی ہے، اورانی طرح وہ مشہور عدیت، لائیقدمن احد کم دُصنان بصوم اور اورانی طرح

علار بن عبدالرطن كى مديت سے يا تطبيق اور جمع بين الى يتين ،كمنع كى روايت استخص برمحول ہے جس كوروزه ركھنے يسے صعف لاحق بون في مراد إلى مديث جس ميں بنى وارد ہے تقدم بصوم بيم اد إلى ميں سے ده اسس معف كے حق بيس بيں جورمفنان كے احتياطيس روزه ركھے ،كذا قال الطحاوى قال الى افظ ،هوجے حسن -

اس کے بعد وہا نہا ہے کہ تصنیف وہ میں افتدا اور ایک بعد وہا نناچا ہے کہ حدیث الباب کی تصنیف وہ محمیل کورٹ الباب کی تصنیف وہ محمیل المحدیث الباب کی تصنیف وہ محمیل کے توسیک المحدا وہ کی بنا نجہ ایک بنا عباس کی تصنیف کرتے ہے اس کی تصنیح کردہ ہے، بنا نجہ الم تر مذی اس صدیث کی تخریج کے بعد فہا تے ہیں: قال ابوعیسی: حدیث البہ ہریرہ حدیث میں بحق الباری مناوا میں کھتے ہیں: امر جامی البندن وہ بیان مناوی ان وغرہ، حافظ منذری کا میلان ہی مختوالسن میں محت حدیث ہی ک طرف ہیں: امر جامی البندن الموں نے ناتی کا افغان تقل کرنے کے بعد اس کا تواب دیاج، چنانچہ وہ فہاتے ہیں: حکی البوداؤدعن الله المحد نے اس حدیث کا افغان کا دعل میں عبدالرحمٰن کی وجہ سے کیا ہو اس لئے کہ ان کے بارے میں بعض محدیث کا م کرتے ہیں، اور حال یہ ہو اس صدیث کے ساتھ متفرد ہیں، منذری کہتے ہیں کہ : علا رہن عبدالرحمٰن کے بارے میں الم کم کے ایس اور حال یہ ہو اس کے دورائی شدید چھان میں اور احتیاط کے ایسے کی امام کم کے ایس کی مربیت میں دورائی شدید چھان میں اور احتیاط کے ایسے کی امام کم کے ایس کی مربیت سے مار کی اس میں ہو اس کے دورائی شدید جھان میں اور احتیاط کے ایسے کی امام کم کے ایس کی میں ان کی حدیث میں ان کی حدیث سے میں ان کی حدیث میں میں ان کی حدیث میں ان کی حدیث سے میں کہ نے وہود اپنی شدید جھان میں اور احتیاط کے ایسے کی امام کم کے ایس کی میں کہ کہ کہ کہ کہ کی میں ان کی حدیث میں میٹ کی چھڑ دیا ہو ان کے تفرد کی وجہ سے داھ دورائی شدید کی وہوسے کی امام کم کے اور میں کی کہ کہ کہ کہ کے خواد کی اس میٹ کی چھڑ دیا ہو ان کے تفرد کی وجہ سے داھ دورائی سے دورائی شدید کی دورائی سے دورائی شدید کی دورائی سے دورا

لے اس پرشیخ احرش کرنے اپن تعلیق علی محتق المنذری میں منذری کی اس نقل پر ترود کا اظہار کیا ہے کہ امام ابوداؤ دینے یہ بات امام احمد سے کہاں نقل کی ہے ، دیر سن میں ہے اوران کی دوسری تصنیف مسائل ابوداؤ دیں ہے وہ کیستے ہیں ھکذا نقل المنذری عن ابی واقد اندی میں اوران کی دوسری تصنیف مسائل ابوداؤد میں ہے وہ کیستے ہیں ھکذا نقل المنذری عن ابی واقد اندی میں اور اور کی من این واقد اللی آخند ابی واقد اللی آخند ماؤر الله ما محداد قال موجود و فی المحرور المحامس میں مسائل الله ما حمدان واؤد مصلی فی قبل سند و تشرید فی الله دی مسائل الله ما حمدان واؤد مصلی فی قبل سند و تشرید فی الله نکار ا

باب شهادة رجلين على رؤية هلال شوال

اس باب كانقلق بلال شوال بعي عيد كي عاندكى رويت سيرس ، اور كف والع باب كانعلق بلال دمصنال كل رويت سے ہے ، یہاں پرمعسنّف نے شہادت ملین قرایا، اوراً نے والے باب ہیں شہادة الواحدٌ فرایا، اس پیلے باب ہیں تو ائمداربعدكا اتّفاق سے كرميد كے فائد ميں مثمادة مدلين عزورى ہے، يعنى مدل واحدى شمادت كانى نېين موائے الواور کے کران کے مزدیک مائزہے اور ہال دمعنان میں عدل واحدگی شہا دست جیساکہ مصنف نے ترجمۃ الباجدہیں کہا انھر ٹھاٹ کے نزدیک کا فی ہے ہیکن پہیاں ا ہام مالک کا اِختلاف ہے ان کے نزدیک بلال دمعنیان کے تُورت ہیں جی مبتماوۃ عدليس مزورى ب كما في النزح الكيرالدردير اس اجمالي اختلاف ائد كے بعد ائد اربعه كے خاب كي تفصيل حسب ذيل م المال در منان وعيد كي توت المنظمة والمنظمة المنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة المنظمة والمنظمة ۲ کا ملکیہ، دمصنان وٹوال: جس جگہ کے باشندے دوست بلال کا اتبام کرتے ہوں وہاں مٹہادہ مدلین، اورجس جكرابتهم زبووبا وبترادت عدل واحدم طلقا دمضان موياسوال منبادة عدل واحد حردَكرعل الاصح و في رواية ولوعب وأا وامرأة س ﴿ شَانعِه، في دمضان: مشمادة عدلسي حرين فىالصيد: م (حنابلہ، فی دمضان: تنهادة عدل واحد ولوعبأا وامرأة مثبادة مدلين ترين -دامخضا من لنبل)

طلع كمان بون اور بنون مي فق مكم المجرماننا جائك يبال صفيدا ورتبورك ورميان ايك ا دراختگاف ہے وہ پر کرعن الجہورمطلع کے صاف موتے اور

الله وفي البداية مسدج افي بيان بلال ومعنان : واذا كان يامي علية قبل الانام متبادة الواحد العدل في رؤية البلال رجلا كان اوامرأة حوا كان اوهدا، لاندامردين فاستبردواية الاخبار واى الاحاديث؛ ولهذا لا يُنقَى بلفظ الشّبادة، وتشترط العدالة لان قول الفاسق في الديابيّ غيرمة دل، وقال في بيان بكال الغطر: و اذا كان بالسمارعلة لم تقبل في بإل الفؤا لاشِّها دة رجلين اورحل وامرَيِّس لارتعلق برنفع العب و وهوالغطر فاستبيما مُرحقوق، والاصني كالغطر في بْإِنْ ظاهر الرواية، ومروالاسح طلافا لما ردي عن الي صنيفة المركبلال ومصنان لانه تعلق بد نفع العباد وهوالموسع بليم الاضاحي (هذا تعليل لظابر الرواية اه) ته ہونے کا کوئی فرق ہنیں، دولؤں صور نوں کا حکم کیساں ہے، اور صفیہ کی ظاہرائر وایہ میں دولؤں صور تول کا حکم مختف ہے ان کے بہاں مطلع صاف نہ ہوئی صورت میں تو حکم اسی طرح ہے جو مذکور ہوا الیکن مطلع صاف نہ ہوئی صورت میں تو حکم اسی طرح ہے بھے گئے گا ہوتا صور دی ہے، لیمن اشی صورت میں ان کے مزدیک ہلال دم صان ہوئی تو اس کی عید ہے گئے ہے جائے گئے ہے جائے گئے ہی کوئی تحدید بہنیں گئی، اور ایک مراح ہے تا کہ ام ابو پوسف سے یہ ہے کہ انہوں نے عدد قسامت کے موافق پچاس کی تعداد فرمائی ہے، اور بعضوں نے منے کہ کہ مہم ہو جہ کا عمت سے ایک دو آدی ہونے چاہئیں، کذا فی البذل عن البرائع، اور " صوابی میں ایک قول یہ تو اس میں ایک قول یہ مواس کے موافق کی حوال میں ایک قول یہ مواس کے مواس کی تعداد ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی موسے آیا ہے تواس صورت ہیں عدل وا صدی شہما در سے قبول کی جائے گئی تھا ہر بہی ہے کہ اس نے قبول کی جائے گئی تھا ہر بہی ہے کہ اس نے جول کی جائے گئی تو النظام کے انداز کان کل مکان مرفع فی الم اور ایسے ہی آگر وا صورعدل چاند دیکھنے والا شہر کے انداز کی ماری جائے گئی ہوئے ہیں دیکھنے والا شہر کے انداز کوئی بائد کی موسے والد کی جوئے ہیں دیکھنے والا شہر کے انداز کی ماری ہیں ہوئی میں میں کہ اس نے جائے ہے۔

احمن المهنل.

فرق بیر ای اصبی والغیمی دلیل ایمان پلیسی کر مندیکا مذکورہ بالاسلک اخرق بین حال الغیر والفیح کورٹ کے با وجود کھنے
والوں کی ایک جماعت میں سے مرف ایک یاد دخفوں کو جاند نظر و درایتہ کیلب کر علیع صاف مجوف کے با وجود کھنے
والوں کی ایک جماعت میں سے مرف ایک یاد دخفوں کو جاند نظر آئے خلاف ظاہر ہے ۔ پس ہوسکت ہے ال دوشخفوں
کو کچے وہم ہور با ہو اس لئے امنوں نے اس صورت میں ایک یا دوشخصوں کی رویت کا اعتبار مہیں کہا، ولیے اگر دمکھا
جاتے تو روایات میں خور کرنے سے بھی اس کا نثوت یا کم ان کہ اس کہ تا میروز دملتی ہے جیسا کہ اعلا السن میں ہوئے میں اس کے علاوہ بھی یہ بات سامنے ہے کہ رویت ہلال جس کا تعدلت فضا سے ہے اس کے علاوہ بھی یہ بات سامنے ہے کہ رویت ہلال جس کا تعدلت فضا سے ہے اس کے وارش میں مصاب سے اس مقدمہ موزم میں میں اصل مال محوجہ اور غیم عوارض میں سے اس مقدمہ کو ذمن میں رکھنے کے بعد آپ سمھنے اس سلسلہ کی جو شہورہ دیں ہے ہو موال و میتہ والدو ویتہ ہوں دوریت ہیں ہو موال و میتہ اس سلسلہ کی جو شہورہ دیں ہے ہو موال و میتہ والدو ویتہ ہوں دوریت ہوں ہوں کہ میں اصل مال محوجہ اور غیم عوارض میں سے اس مقدمہ کو ذمن میں رکھنے کے بعد آپ سمھنے اس سلسلہ کی جو شہورہ دوریت ہو موال و میتہ والدو ویتہ ہوں دوریت ہوں گورہ کے بعد آپ سمھنے اس سلسلہ کی جو مشہورہ دوریت ہوں والہ کی ہورہ میں اس مقدمہ مورہ دورال و میتہ اس سلسلہ کی جو مشہور دوریت ہوں ایک کی میں اس مقدمہ مورہ والے و میں میں اس مقدمہ مورہ والے و میں اس مقدمہ مورہ والے و مورہ و میں اس مقدمہ میں مورہ و الدورالدور و میں اس میں مورہ و الدورہ و میں اس میں مورہ و الدورہ و مورہ و میں مورہ و الدورہ و میں اس مورہ و مورہ و میں اس میں میں مورہ و مورہ و میں مورہ و الدورہ و میں مورہ و مورہ و مورہ و مورہ و میں مورہ و مورہ و

اصحالیاسین نے الفاظ کے قدرے تفاوت کے ساتھ روایت کی ہے ، اس کے الفاظ اسنی نسانی ۔ یس اس طرح ہیں صوموالو ویت و افعطر والمروست و انسا کو المها، فان غیم علیکم فاکیلوات الاثین، فان شہد شاہد ان فیصومو والو ویت و افعطر والمروست و انسان المها، فان غیم علیکم فاکیلوات الاثین، فان شهد شاهد ان فیصومو و افعطر والد و بیت د جس میں آب کے استعال کیا گیاہیں، اور ظام کی ہے کرجب مطلع صاف ہے تو چاند ہی و نظر آئے گا، اس کے بعد آپ نے حال غیم کا حکم بیان فرایا ۔ فان غم علیکم فاکملوا تلا تین اور پیرا گاک کے بارے میں آپ فواد ہے ہیں و فواک ان خوصور کو او فواوا ۔ پس شمادت شاهدین کا حکم فیم سے متعلق ہوا، اس بیر علام سیر مال تعمد شاہد ان فصور ہوا و فواوا ۔ پس شمادت شاهدین کا حکم فیم سے متعلق ہوا، اس بیر علام سیر مال نظام ہور کا فیم ہے اس کئے کہ آگے اس صوریت سے معلوم ہور ہا ہے کہ بحالت غیم صورے کے لئے بھی شاہدین کی میں معلوم ہور ہا ہے کہ بحالت غیم صورے کے لئے بھی شاہدین کی مشاہدین کی شاہدین کی شاہدین کی شاہدین کی شہدادت اعراب میں بروست اعرابی کے دو قصے ذکر کئے ہیں دوست تھی بالوں میں، جس میں صورے کے ارسے میں اعرابی واحد کے شہدادت اعرابین برونطار کا حکم فرایا، لمذا سن ابوداؤد کے شہدادت اعرابین برونطار کا حکم فرایا، لمذا سن ابوداؤد دی بروایت سن شمائی کی روایت سن فرائی کی دوایت سن فیائی اطام الوداؤد دی اس میں برونطار کا حکم فرایا، لمذا سن ابوداؤد دی بروایت سن شمائی کی روایت سن فیائی اطام الوداؤد کے تعمیل برونس برونسان کی کہ پی دوست تعمل بالوں ہیں۔ جس میں شمائی کی روایت سن فیائی اعلی اعظم نے میں تعمل میں برونطار کا حکم فرایا، لمذا سن ابوداؤد دی بروایت سن نسائی کی روایت سن فی کی میں موانیکی موانی کی مواند تعمل بالوں ہوں۔

ابتك ترجمة الباب كي تحت كلام في ريا مقاد اب مديث الباب كونيجة -

عن إلى مالك الأشجعي فاحسين بن الحارث الجدل عبديلة قيس - ان امير ملة طب شعة ال عهد البناريول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لعران نفسك للرؤية الا-

مضمون مدیث برہے حسین بن الحارث مدلی کہتے ہیں کہ ایک مرتبرایک امیر مکہ نے ضطب دیا جس کا نام جیساکہ آگے روایت ہیں آ رہاہے الحارث بن حاطب ہے۔ امیر مذکور سے

اپ خطبہ میں یہ بھی کہاکہ حضور صلی اللہ ترقائی علیہ والدو سلے ہم سے یہ عبدلیا تھاکہ ہم سنک یعنی جج اور اصنح یہ جب کریں تو روست بالمال سے کریں، یعنی خود جا ندویکے کراور اس کے جساب سے، اور اگر ہم خود مذر کھیں اور و شاہد عدل گوئی دیں تو ہم ان کی شہما دت پر نسک اور کریں۔ اس کے بعدا میر فدگور نے حاصری مجاس سے کہا کہ تمہمار سے اندرا کی ایسا شخص موجود ہے جس کو انشرا دو اس کے دسول کی معرفت جے سے زیادہ حاصل ہے، اور انہوں نے میصنوں خود حضور صلی اللہ رتعالی علیہ والدوس کے مسلم سے سنا ہے، اور یہ کہ کرائی شخص کی طرف اشارہ کیا حسیس بن انحارت کہتے میں کہ میں نے ایک بڑے میاں سے جومیرے برابر میں بیٹھے تھے یوجھا کہ امیر نے کسشخص کی طرف اشارہ کیا ہے وہ بین کہ میں نے ایک بڑے میاں سے جومیرے برابر میں بیٹھے تھے یوجھا کہ امیر نے کسشخص کی طرف انتارہ کیا ہے وہ

کون ہے، توانہوں نے کہا وہ عبدالترب عربی، اورامیر نے جو کھوان کے بادے میں کہا ہے کہا ابن عرواتعی برن بت امیر کے اسرکے اللہ تعالیٰ کی موفت زیادہ رکھتے ہیں، فقال بذلك امرفارسول اللہ صلی الله تعالیٰ علیہ واللہ وسلم معنوت ابن عربود کھے انہوں نے فرایا معنوصلی افٹرتعالیٰ علیہ والدوسلم نے ہمیں اسی طرح واید ہے مارے میں۔ امیر نے کہا، یعن روبیت بلال کے یارے میں۔

عدیت کی ترجمہ الباسے مطابقت المصیت کا تعلق بظاہر عید الضی سے کیونکہ اس میں انسک کا لفظ الموریث کی ترجمہ البات میں اسک کا لفظ الموریث کی ترجمہ البات نسباك للرؤية جس كے متبادر معن مج كے ہیں جس كے

اندراصنى اورعيداصنى بحل آجاتے ہيں گويامصنف نے المال عيدالاسنى كى دوست سے استدلال كيا رؤست الله عيدالفطر پروافادہ السندى، اورصاحب منہل نے لئے كوئوى عنى مطلق عبادت اور قربت كے ليتے ہوئے صوم كوجى اس بيں شامل كرلياہے، اس صورت ميں مطابقت، ترجمۃ الباب كے سائد ظاہرہ مقابست كى حاجت ہيں۔ والحد سيٹ اخرج الدارتطنى واحرج احمد والنسانى نحوہ قالد فى المنہل .

عن ربعى بن حواش عن رجل من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليدو على الروس لم هـ الن و المختلف الناس في المضويم من روضات فقدم اعرابيات، فشهد اعند النبى صلى الله تعالى عليدو على

اس حدیث کے داوی صحابی بہم ہیں نام مذکور بہیں بذل میں لکھا ہے ، لم اقف علی شمیدة بصفون حدیث بہر ہے ایک مرتبرات کے ذمامة میں درمعنان ہے یا ہے مرتبرات کے ذمامة میں درمعنان ہے یا ہے مرتبرات کے ذمامة میں درمعنان ہے یا ہے مشوال ؟ حضور صلے الله تعالی علیہ والدوسلم کی خدمت میں دوائرانی آئے جہوں نے اس بات کی شہادت دی کہ ان دوائل نے گذرت میں مقاراس برائی صلی اللہ تعالی علیہ والدوسلم نے لاگوں کو دوڑہ افسطار کرنے کا حکم فرما یا اور برکہ آئندہ میں کو صب ہوگ عید کی نا ذرکے لئے عید گاہ بہنچیں۔

الس مديب يس شهادت عدلين سيمال سوال كاثروت بورباب-

عيدى نمازى قضائه على بنيس؟ من المرستفاد بور الهدك الرئسى عارضى وجرسه عيدى نما زيكم شوال كونه

يەسىئلە اوراسى اختلاف علماءكى بالعقىلاقىكەليواب العيدين ميں - بابداذا لم يخرج اللىلم للعيدى لاس يخرج من الغد ميں تفعيل سے گذرجي كا۔

والحديث اخرص ايصنااحد والعارقطى وقال استادة سن تابت رقاله في المنل)

باب فى شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان

اس باب مسنف نے ابن عباس رضی الله تعالی عنهای دوایت سے ایک عرابی کی شهادت کا قصر مسرر آپ نے دصان کا نیصلہ فرمایا ذکر کیدہ جو ترجم تراب بی معابق ہے، ما مبائد گذرت ترب بی گذر جکے۔ ماب فی توکید الست ور

معور بالعنم مصدري اسوى كهاناه اور بالفتح بعن محرى العنى طعام محر-

باب من سمى السحور غداء

عن العرباض بن سير من الله تعال من وعد وسول اله صلى الله تعالى عليه وعلى الدوسلوالي السعور في رصاب فقال . " من الى العنداء المبارك .

سر حرر فرد المعنان مين ماديد وفي الترتعالي عنه فرات بين كدي الكدن دمعنان مين مي كدوتت مسرح حرور في المسرح كالم مسرح حرور في المرتعالي عليه وعلى آله والم كم ما يمنه كونكل دم كفاد آب اس وقت بفل برحرى نوش فراريج كقرى تو آب في مجع ديكه كر فروايا آجا ومم إرك كهاف كل طرف -

مدیت ترجم المبات کے مطابق ہے کہ سحور پر آپ نے مذا کا اطلاق فرایا، دراصل غذا تو صبح کے کھانے کو کہتے ہیں جو دن کے مثر ورع میں قبل الزوال کھایا جائے، اور جو نکر سحری روزہ دار کے حق میں غذا کے قائم مقام ہوتی ہے اس لینے اس برائی کا اطلاق کر دیا گیا، جیسا کہ ایک دومری مدیت میں اس سے پہلے کتاب احتمال میں گذر دی کا باب

وقت الجحد کے اندر کن تنقدی ونقیل بعد مجمعة من تقدم صناک فارجع الیہ۔
سحری مبارک کھانا ہے اور سحری کامبارک ہونا ظاہرہ اس لئے کہ ہمارے بنی کی سنت ہے نیزگد ستہ انبیاء
سحری مبارک کھانا ہے کی سنت رہی ہے، اور بنل ہیں حضرت نے مکھاہے: اس لئے کہ دہ روزہ کی حالت سے آدمی کوروزہ میں توقة کا ذریعہ اور نشاط کا سبب ہے یا یہ کر دوزہ رکھنے میں معین ہوئی ہے اور اس کی برکت سے آدمی کوروزہ رکھنے کی توفیق ہوجاتی ہے اور اس کی برکت سے آدمی کو ملکا کردیت ہے اور اس کی برکت سے آدمی کوروزہ کی مشقت کو ہلکا کردیت ہے اور اس کی برکت سے آدمی کو اللبنا المونی

ر كصفى توفيق بموجاتى ہے اور روزه كى مشقت كوملى كاكرديتى ہے اھا ورحفرت شيخ كے حاشير بذل ميں ہے، قال بناموني فى شرح الترمذى مبارك كخسرة اوجراھ لېذالس كے لئے عارضة الاحوذى ديكھئے، ا ذلايستطاع العلم براح المجم وكن طلب العلى سهرالليالى، واكديت الزيرايين النسائى وابن خزيمة وابن حبان قاله فى للنبل _

وقتالسحور

سمعت سهرق بن جندب رضى الله تعالى عنه يخطب وهويقول، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس الولاية من جندب رضى الله تعالى عنه يخطب وهويقول، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس الولاية من سحوركم اذان بلال، ولابياض الانق هكذا، حتى يستطير و المرافق كي آپ فرا رسه ين كداؤان بلال سحورس مانع بنيس (فانه كان يُوزن بليل كاتقدم في ابواب الافان) اور مذافق كي وه روشي جواس المرامي بواجي كواپ في اشاره سے فرايا يعن طولاً (كونكه ده فحركا ذب مند) حتى يستطيراى يظهر عرض يعن جي تك روشي افق كي من الله المرامية المرام

اس مدریث بین محرک آخری وقت بیان کیا گیاہے جس کے بعد کھانا پینا عموٰع بوہا ماہے۔
سخفیق اسٹر وقت سمحر
سخفیق اسٹر وقت سمحر
اسحری کے آخر وقت میں بارے فقهار کے دوقول ہیں ،اول طلاح فجر بین بوں ہی
طلوح سمح ہو، دوتر اول تبین فجر، نین مبح کی روشنی کا اچی طرح بھیں ہا ، شامی میں
اکھاہد والاول ؛ حوط، والٹن فی اوسع کما قال کلوائ کمی فی المحیط اھمن البذل، قول ثانی کا ماخذ پر آیت ہے ، کلوا
واسٹر بواحتی بیشبین کا کم کی خطالا بیض من المخیط الا مود من الفر، ہام تر مذی نے باب قائم کی ، باب ماجار فی تاخیال بھڑجس
میں حصرت الس کی بیرصویت ذکر فرمائی بیری قائم و امول انٹر صلی انٹر تقالی علیہ والدوسلی ٹر قرنالی الصلاة قال ؛ قلت ،
میں حصرت الس کی بیرصویت ذکر فرمائی بیری قائم نے السحور وفی الباب عن صدیف آئے ، امام تر مذی فرمائے ہیں ،
وبدیقول الشافی واجمد وامی ان ، استحبوا تا خراسیور وفی الباب عن صدیف تھر ہیں کہتا ہوں ؛ حدیف کی صدیف کی
میرسول الشرصی انٹر تعالی طیہ وعلی آلہ وسلم ؛ قال : حوالہ ہار الا ان اسٹس لم تطلع ، اس حدیث سے سے صادی کے
معرسول الشرصی انٹر تعالی طیہ وعلی آلہ وسلم ؛ قال : حوالہ ہار الا ان اسٹس لم تطلع ، اس حدیث سے سے صادی کے
معرسول الشرصی انٹر تعالی طیہ وعلی آلہ وسلم ؛ قال : حوالہ ہار الا ان اسٹس لم تطلع ، اس حدیث سے سے صادی کے

بعد سحر کا بڑوت ہور ہاہیے جو تقریباً اجماع کے خلاف ہے اس کا جواب علام عین نے اہم طحاوی سے برنقل کیا ہے کہ

یہ حدیث احادیث کیٹرہ صحیحہ کے خلاف ہے جن میں بعض متفق علیہ ہیں لبذا اِس کا اعتبار منہو گا وہ فرماتے ہیں ؛ اندر پیر معى احمال معكد مديث مديور شروع كى و آيت كرية كلواداشر بواحتى يتبين الاَيتك نزول سے پيلے كى، اور علامه مسندى نے ماشىرىنسانى پرلسكى تاويل كى جيائى وەككىقىتے ہيں . قول ، ھوالنہارالاان اسٹىس لم تطلع "ابىظا بران المراد بالنہاد صواله بارالتشرى، والمراد بالتمس في والمراد إن في قرب طلوع الفجر حيث يقال الذالتهار العم ما كان فيرطالعًا أهر ويسيستحب ورين مايغرب بينائي بذل مين بدائع مصنقول سه والسنة فيالما يفرفان وى عنهصلى الترتعالى عليه وعلى الدوسلم الزمن سنن المرسلين وفى رواية بمن اخلاق المرسلين حفرت يتنخ ويه فضائل دعنان مين فضيلت يحرى بيان كرتے موئے تحرير فرماتے ہيں : علام عني نے مترہ محاب سے سكى فضیلت کی احادیث نقل کی ہیں، اور اس کے ستحب ہونے پراجمائ نقل کیا ہے، بہت سے اوگ کا بی کی دجہ سے اس فضیلت سے محروم رہ جاتے ہیں اور بعض تراویح پڑھ کرکھانا کھاکر سوجاتے ہیں اور وہ اس کے تواب سے محروم رمیتے ہیں،اس لئے کد نعت میں سحری (شحور) اس کھائے کو کہتے ہیں ہومیے کے قریب کھایا جاتے جیساکہ قاموس میں لکھا، بعض في كهاب كها دهي رات سه إس كا وقت متروع بوم ماسب رمرقاة) شاحب كشاف في اخرى بصطحمة كو بمثلاً ا گرغروب افتاہ علوم صبح صادق تک بارہ گھنٹے ہوں توا خیرکے دو کھنٹے سوی کا وقت او والحديث اخرج العنااحد ومسلم والنسائي والترمذي وقال بحسن، والخرج الدارقطني وقال: اسناره صحح، قاله في المنهل -وليس الفجران يقول: ه كذا وجمع محلي كفنه جتى يقول هكذا ومد يحي باصيب السابيان. مترح صرست إرادى فجرصادق وكاذب كے درمیان بائقوں كى انگلیوں سے اشارہ كے ذریعہ فرق مجارہا ہے اب يقول مي**ن قول كلام كيمعيٰ مين بنين سه يلكه قول حسب مواقع مختلف معاني مين استعال بوتا** ب جیساکہ پہنے بھی بہت می حدیثوں میں گذرویکا، مطلب پرہے کہ یجی نے اپنے یا تھ کی انگلیوں کو ال کرسا منے افت کی طرف طولاً اشاره کیا ا درکها کدیر فجر نهیں ہے یہ تو فج کا ذب ہے، میردوبارہ ایسے دونوں اِکھوں کی انگلیوں کو ملاکر ان كوعوضًا بهيلاديا اوركم جب تك اسطرح روستنى مريهياس وقت تك صح بنيس بوتى اس مديث كي باتى مضمون كى شرح كمّا كِلصلّاة من مهاب الاذان قبل الوقت مي كذركى -والحديث الغرص الفينا احدوالبخاري وسلم والنسياني وابن ماحد المنهل ب كلوا وإشر بوا ولايهيد نكم الساطع المصعدف كلوا واشربوا حتى يعترض لكم الاحمر آپ فرارسے ہیں کہ کھاتے میں اور نہ گعرائے تم کو وہ روشی جواور کویڑھی علی جاتی سے بلکہ کھاتے میت رموبهان تک کدروستی بھیل جلتے۔ احمر سے مراد ابیض ہے لین صحصادق، اس کواحم اسلے کہ کراس کے بعد افق میں سرخی کمنودار مونی ہے بخلاف میچ کا ذی کے کہ وہاں روشنی کے بعد بھرتاریکی آجاتی ہے۔ لا <u>نہ یک ٹیکس</u> يه حاد يهيد شل باع يبيع، وأهيره مثل ابيعه، وهِد رُقُر كبعة، اس كمعى جَنْجُورُ في ادر بربينان كرف كم بيس يها خوذ هيه وهيد بالكسر ينطعى الحركة،

والحديث احرَجِ الرّمَذي وقال بُحسن غريب، والزهر الدارْقطي (المنهل)

عن عدی بن ها تحدید و الله تعالی عند قال : له انزلت هذه الایت هی بنتید لکمالخیطالابین من النظیط الابین و اسود کواس کے ظاہری معی پر کھول کرتے ہوئے سے من النظیط الاسود الخد معنمون صریت تو واضح ہے کہ ان صحابی نے فیط ابیض واسود کواس کے ظاہری معی پر کھول کرتے ہوئے سے صادق کے بعد علس میں دو دھاگے ایک سیاہ ایک سفیدا پنے تکمیر کے بنچ رکھ لئے اور جون جول تاریخی چھٹی گی اور دوشنی ہوتی گئی وہ ان دو لؤں دھاگوں کو نکال کر دیکھتے دہے کہ کب آبیس میں مماز ہوتے ہیں اور اس امتیاز خیطین ہی کوسوی کے آب خروقت کا معیار قرار دیا، فنظرت فلم بنتی بینی سے صادق کے بہت دیر بعد تک بھی مجھے ان دو لؤں میں امتیاز اور فرق ظاہر نہیں ہواجس کا ذکر میں نے معنور صلی اللہ تعالی علی الدوسلم دیر بعد تک بھی ہوا ہے جس کے نیچے دات کی تاریکی اور دن کی روشنی سب ساجا تی تاریکی اور دن کی

صدیت کیاس جملی شرح میں شراح کے اور بھی اقوال ہیں، ہیں جو معنی اقرب معلوم ہو سے تھے ای کوافتیاد کیا ہے۔ ہیں جو معنی اقرب معلوم ہو سے تھے ای کوافتیاد کیا ہے۔ ہیرائی نے ارشا د فرایا: انتها حواللی المنهار لین خیط اسیوں سے مراد بیاض النهاد، اور خیط اسود سے مراد اللیل ہے، خیط کے حقیقی معنی مراد بہیں، ابذا آیة کویم کامطلب پر ہواتم کھاتے بیستے رہو یہاں تک کہ دات پوری ہوکروسی ہونے گئے اور ایک دوسرے سے مماز ہوجائے۔

والحديث الخرص اليصنا البخاري وسلم والطحادي وابن خزيمة والترمذي وقال جسن صحح والخرص الداري (المنهل)

باب الرجل يسمح الناء والاناء على يدره

عن الى هريرة رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: اذاسمع احداكم

السداء والاناء على يدة فلايضعده تي يقضى حاجتهند

شرح صریت استبادرمعی مدیث کے یہ بیں کہ سخری وقت میں اگر کسی تحف کے ہاتھ میں کوئی چیز ہوجس سرح صریت کا ادادہ اس کے کھانے کا ہوادراسی اثنار میں فجر کی اذان ہونے لگے تو وہ اس کھانے کے برتن کو ندر کھے، یعنی کھانے کا ادادہ ملتوی مزکرے بلکاس چیز کو کھائے۔

اس من پراشکال فلامرہ، اس لئے کہ فجری إذات بھے صادق پر بی ہوتی ہے اور اس وقت کھانا پیناممنوظ ہے اس لئے اس صریث کی مختلف توجیہات کگئی ہیں، لہذامعیٰ مذکور کو لیتے ہوئے اس کی دو توجیہیں ہوسکتی ہیں، اقل ید آب کا مفقودان سے یہ بتانا ہے کہ سحری کا دارطلوع فی پرہے اذان فیح پر تہیں، لہذا اگر کسی شخص کا ظن غالب یہ
ہے کہ ابھی تک طلوع فی تہیں ہوا تو با وجودا ذان کے وہ کھاسکتا ہے۔ دوّسری توجیہ یہ ہو کتی ہے کہ شہرائے کے بارے
میں بعض تحققین کی رائے بیہ کہ وہ تہیں فیرہے مذکہ نفس طلوع فی اور اذان کا وقت شروع ہوجا آب نفس طلوع فی سے ، اور یا بھر یہ کہا جائے کہ اس صدریت میں ندائے بلال مرادہے جیسا کہ انجی قریب مدین گذری کہ اذان
بلال سحری کھانے سے مانع بہیں کیونکہ وہ طلوع فی سے پہلے ہوتی ہے، تبجد دغیرہ مصالے کے لئے، ادر ایک توجیہ یہ جبی کہ جاتی کی جاتی ہے کہ اور اذان مخرب ہے ، بیٹی روزہ دارجب روزہ افسار کر رہا ہوا دراس کے کان میں اذان مغرب کی جاتی ہے کہ یہ حدیث ادا مذابحت مقرب کی آواز بڑجا تے تو وہ اپنے افسار سے مائی سے تعلق ہی ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ یہ حدیث ادا مذابحت اور منائل مقرب کی آواز بڑجا ہے تو وہ اپنے افسار سے ہے مائی سے تعلق ہی ہیں ۔

فامحديث الخرجرابين احدوالدارقطنى والحاكم قال مجع على شرط مسام (المنهل)

باب وقت فطرالصائم

عن عاصم بن عمرعن ابيرقال قال النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لم: ١٤١ جاء الليل مسن

عاحتاوذهبالنهارس ههنافتدانطوالصائم

مرح صربیت این چید همینا کااشارہ مشرق ک طرف اور دومرے کامغرب کی جانب، بعیٰ جب مشرق کی جانب سے تاریکی مربعت ایک م آنے لگے اور معزب کی جانب سے دن بعیٰ آئم آب چلاجائے تو آدمی افطار کے وقت میں داخل ہوگیا

جیسے کہاجا آسے آنجُدَا ذا آقام بنجد، وانہُمُ اذا آقام بہامۃ ابذا اس کوروزہ افطار کرلیناچاہیے، اوراس بیں ترخیب ہے تعجیل افطار کی اوراَ فُظرَے دومرے عنی یہ لکھے ہیں کہ اب وہ محفطر لیعنی روزہ افطاد کرنے والے کے حکم میں ہوگیا، یعن اب وہ روزہ سے ہنیں رہا کیونکہ وات صیام شرعی کا ظرف ہنیں ہے لیکن واشح اول عن ہی ہیں، اس لئے کہ خص کا حصول لین ترخیب ٹی تعجیل الافطار اسی من ہیں ہے ،

والحديث احرج اليضا البخارى وسلم والترمذي وقال صن يجء والدارى قاله في المهل.

سرنامع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم وهوصائع فلهاغريت الشمس قال: يابلال:

ونزل فاجدح لناقال: يارسول الله إ لوامسيت

شرح صربين المعبد الشرب الى اوفى رضى الترتعالى عنفرات بين كديم صفوصلى الشرتعالى عليه وآله ويلم كم سائقه مشرح صربين المعربية المعلم المستريب عقد ظاهري سي كديه سفرغ وه فتع كائتما، اس لئ كرسلم كي دوايت بين تقريح كريم مفان بين سفريا غزوة بدر كے لئ فرايا فتا ليا غزوة فتح كريم مفان بين سفريا غزوة بدر كے لئ فرايا فتا ليا غزوة فتح

کے گئتان دوکے علاوہ کوئی تیراس خرآب کا اہ در مضان میں بنیں ہوا ، اور یہ بات معلوم ہے کہ ابن ابی او تی آپ کے ساتھ جنگ بدر میں شرکیے بنیں تھے ، لہذا پر مغرخ وہ افتح کا ہوا (المنہل) راوی کہتا ہے ، حضور صلی انشر تعالی علا آرکم اس وقت روزہ سے تھے ، جول ہی غروب شمس ہوا آپ نے بلال سے فرایا کہ مواری سے انز و اور ستو تیار کرو، المنہ نے اس وقت روزہ سے جنگ ہے ہیں اس پر حضرت بلال امرکا صیعنہ ہے جنگ ہے ہیں اس پر حضرت بلال امرکا صیعنہ ہے جنگ ہے ہیں اس پر حضرت بلال اس انگری کے ذریعہ سے جنگ و بھی ہیں اس پر حضرت بلال ان عرض کیا ، یارسول اللہ ذرا اور شام ہونے دیتے تواجها تھا ، آپ نے بھر یہی فرایا انزو اور ستو بناؤ ، انہوں نے واقعی اس تیسری مرتبہ کے بعد دہ فرآ انزے اور ستو بناؤ ، انہوں نے واقع کیا رسول اللہ انترا اور ستو بناؤ ، انہوں نے واقعی کیا ۔ یارسول اللہ انترا باق ہے ، آپ نے فرایا ارب انترا باترا ہے انہوں نے میں کے ستو بناؤ ، اس تیسری مرتبہ کے بعد دہ فرآ انزے اور ستو بنایا ۔

وافظام صدیت کی شرح میں لکھتے ہیں۔ جس کا حاصل بہدے کہ حضرت بلال کوغروب مس کا لفین نہیں ہوا تھا اور سے کہ قضا کے بالکل صاف ہوئی وجرسے روشنی کا فی تھی، یا ہوسکتا ہے اسمان پر باول وغیرہ ہوجس کی وجرسے ان کوغروب میں شک ہور ہا ہو، بہرحال اسی بنیاد پر انہوں نے حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی تھیں فور انہیں کی، اور وائی کی، اور میں کی اور وائی کی کا اور یہ مطلب بنیں کہ بلال بھی ہی تھے دعور وہ تھی میں اور یہ مطلب بنیں کہ بلال بھی ہی تھے دعور وہ تھی میں ہوگی اس کی اس کے کہ اور یہ مساب کی اور یہ مساب کی اور یہ مطلب بنیں کہ بلال بھی ہی تھے دعور وہ تھی اور بنا ہے اور اس کے کہ اور یہ مساب کی اور بالے اور کی تو بنا ہے اور میں کی تعدیر اور کی تو بنا ہے اور وہ کہ آپ نے قبیل غروب بلال کو امرفر میا یہ کہ ایک انگر ایسان می کی تعدیر کی تعدیر واضار کا انتظام کرنے کا تاکہ افطار کا و قت ہو نے پر تاخیر افطار لازم نہ آئے۔ اس لئے بلال کے لئے گانس ہوگی ہوئی ہر باتھی طرح غروب ہونے دیجئے۔

والحديث اخرج إبخارى وسلم والنسائي، قاله لنذرى-

باب مايستحب من تعجيل الفطر

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عند عن النبى صلى الله تعالى عليه والدويسلم قال الايزال الدين ظاهرًا

یعن ہمارا دین اسلام دوسرے ادبیان پرغالب رہے گا اس وقت تک جب تک لوگ افطار میں تجیل کرتے ہمی گے اس کے کہ میودونضاری تا خرکرتے ہیں۔

اور بخاری کی ایک صدیرت پیس اس طرح ہے و لایول الناس بخرائی صحاح کی روایت میں توا تناہی ہے اللیہود والتصاری یوکٹرون اور این حبان اور حاکم کی روایت میں من صدیت سھل بیہے کا تزال اسی علی سنی مالم تشتظ بعظ سرحا البخوم " یعنی میری است میری صنت پرقائم رہے گی جب تک کہوہ روزہ افطاد کرنے میں ستاروں کے طلوع ہونے کا انتظار ئېيى كويگى . ابن قىق العيد كېتى بىن اس مديث يى د دېشىعون براس لئے كه ده افطار كو ئو ئركرتے بين المهر بنج م ك اھرى كلمنهل اسى طرح ابل تشيع كا اختلاف تامير مغرب ميں بھى تشہور ہے جيسا كه ابواب المواقيت ميں گذرا كم الدى ك نزديك وقت مغرب داخل ہى نهيں بهوتا جب تك است تاك بخوم نہ ہو۔

ر والحديث اخرج إبينا النسائي، وكذا الحاكم وابن ماجر بلفظ أسدوا مزج الدارى والبخارى بلفظ سدز المنبل،

بابمايفطرعليه

قال رسول الله عبلى الله تعالى عليه والدوسلم: اذا كان احدكم صائب افليع طري البهرفان لهم يجد المتعرف على الماء فان الهاء طهور

آپ کا ارشادہ کہ روزہ دار کوچاہئے گافطاد تمرسے کرے، وہ نہ ہوتو بھر بانی سے ، اوراس کے بعد والی مدیث میں آر ہاہیے کہ خود حضورصلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کامعول رطب سے افطار فرمانے کا تھا لیعیٰ ترکیجور، اوراگر رطب نہ ہوتی تو بھرتم سے ، اوراگر وہ بھی نہ ہوتی تو بھر چندگھونٹ یاتی سے۔

افطارعالی تحرکی و کست العالی تاری کی تعی بین کر طب یا تمرست افطار کرنے کی حکمت شاید بر ہے کہ وہ بیٹی ہوتی حلاوت ایمان کی طف، اور نیز اس بین اشارہ ہے حلاوت ایمان کی طف، اور نیز اس بین اشارہ ہے حلاوت آئیت کی جی قائم مقام ہوتی ہے ، اور نیز اس بین اشارہ ہے دن مجم جھوکار ہا ہے اس لیے افطار کے لئے ایسی چیز رہندگ گئی جوشیری ہونے کے ساتھ ساتھ تو تو تی ہے ، اور نیز نگر نفسس اور اہام بخاری نے باب با ندھا ہے ، باب یفط بھاتھ سریا لمار وغیرہ اور مجراس بین عبدالشرین اب اوفی کی وہ حدیث ذکر کی اور اہام بخاری نے باب با ندھا ہے ، باب یفط بھاتھ مریا لمار وغیرہ اور مجراس بین عبدالشرین اب اوفی کی وہ حدیث ذکر کی ہے جس بین یہ ہم کہ اپ نے حضرت بال اسے فرایا " انزل فاجدرح لنا" دجو ہمادے بہاں ابھی قریب میں گذری) حافظ فرائے ہیں اور المام فی تو گرش و موریث الب میں ہے خان الماء علیہ و المام فی تو گرش الب میں ہوئی جا ہیں اسٹر تعب الله المام المام المام المام المام و المام میں المام المام المام المام المام و المام کی والم میں المام المام المام المام المام المام و المام کی والم میں المام المام المام المام المام المام کی والم میں المام المام المام المام المام المام کی المام المام کی والم میں المام کی والم کی والم کی المام کی والم کی والم کی والم کی والم کی والم کی والم کی کی المام کی والم کی والم

كان رسول الله مسلى الله نعالى عليه واله وسسلم بينطرعلى رطبات قبل ان بيصلى الخ-كراك نمازم فرب سي قبل جند كيمي و وسسي افطسار فرمات -

شرح حدیث و مالیستفادمنر مناف مناف کا میں اشارہ نے کی اس میں اشارہ نے کی اس میں اشارہ ہے۔ انظار کے مناف کا کا اس میں اشارہ ہے

تعجيل صلاة مغرب كى طرف بعى جيساك فلابرسيد، ورية توبا قاعده تعتى كے بعد آپ نماز إ دافهاتے، جنائي الدرالمنضور" جداول ملكام باب ايصلى الرجل وصوحاتن مين تقديم عشارعلى اليتشار والى مديث يركلام كرت بوت كذراب كه علارموقي فرملت بين كدامام مالك في تقديم عشار والى صريت كوافتيار اى بنيس كي عمل الل مدير في وجد سع اجزا نجد وه تعديم عشار کے قائل بہیں (بلکہ تقدیم صلاۃ کے) البتہ الشرح الکیر میں لکھاہے کہ صائم کے لئے مستخبہے کہ وہ عروب کے بعد صلاۃ مذہبے يهي چند محوروں سے روزہ افطار كرك اور كير با قاعدہ تعشى نماد مغرب كے بعد كرے اور

والحديث خرجه ايضا احدوابن اجروالحاكم، والترمذي دقال حسن غربيب (قاله في المنهل)

بابالقول عندالافطار

هد أنامروان - يعنى ابن سالم المُقَقّع فقال رأئيت ابن عمريقبض على لحية ويقطع مازادعلى الكفاة ا دار هی کی مقدارشرعی ایروان بن سالم کیتے ہیں: میں نے صفرت ابن عرصحا بی کو دیکھا کہ وہ اپن ڈاٹر ھی کو اپن مٹی سے ارت مقا ورجوحه ايك مشت سه ذائد بوتا تفاس كوكات دية تقر

مروان نے اپنے اس مشاہرہ کوبران کرکے گورا اشارہ کیا اپنے تابعی ہونے کی طرف، پھر آگے وہ ان سے جوحدیث بیان كرنا عاسته تضاس كوروايت كرتي بيركه

روره افطاركي دعار ابن عرض الترتعالي عنها في فرايا كان المنبي صلى الله تعالى عليه والدوس لمواذ اافطر ال: ذهب الظمأ وايتكت العروق وتبت الاجران ستاء الله-

اوراس ك بعدوالى روايت مرسلمين يردعاد أربى م - كان اذا ا فطرقال الله عرلك - بمت رعلى وزقك افطويت، كمآب الاذكارميس ابن السنى كے مواله سے ابن عباس كى حديث يرسے : كان تنى صلى الله تعالىٰ عليه واله ومسلم ا ذا افطرقال الليم لك صميّاه على رزَّفك افطرنا فتقبل مناانك انت الشيمية لعليم حضرت ينتخ نے حاشيه بذل ميں روم المح جين معانعتن فراياب كردهاد مذكورس وبك أمنت اورايسي وهايك توكلت اس زيادتي كي كوني اصل بنس ب الرج معن اس محمیح بین نیکنای کتابی ایک دوسری مگدریجی ظا سروت ب کدیه زیارتی دوسری روایت میس موجودسے اح اس روايت بير يرجوا بن عمرمني الشرتعائي منها كع بادسيس آياسي: يقنب على لحديث منقطع ما ذا دعلي الكف اس كا ذكر بمارس يبال كمّابُ الطمارت مين "حشرس الفطرة ، الحديث كے تحت كذر حيكاب، بخارى ميں بيدتعليقا كان ابن عمراذاج اواعترقبض على تحيية فمانفنل افذة

^{· ﴾ ﴿} أَنْ اللَّهُ عَلَيْهِ الفارعي القاف، وهو يحرِّلهِ من النساخ، والصواب " المقفع " يَتَعَدِيم القاف على الفار كماني التورِّيب وغيره ١١

مدسيث ابن عمراخرجوا بعينًا السندائي والحاكم والبيهيق والدارقطني . والحديث الثماني اخرج البيهيق من طرلتي المصنف، واحرج الطيراني في الاوسطاع النس بن مالك قاله في المنهل .

الفطرقبل غروب الشمس

عن السماء بنت إلى بكريضى الله تعلل عنها قالت: افطرنا يومًّا في يصفات في غيم في عهد رسول الله مسلى الله تعلل عليه وألدوسلم شهطلعت الشهس الخ

یعی ایک برتبریم نے محصوصل انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں بادل کے دن روزہ انطار کرلیا (سیم کرکہ فردب ہو میکا) لیکن پیوسوں چ ظاہر ہوگیا، اس پرشاگر دنے استاف سے پوچھاکیا پھراس روزہ کی تصابحی کا گئی ؟ انہوں نے فرمایا دیجہ ڈو خلاق ؟ کیا بغیراس کے کوئی جارہ محتا ، لین تضاصروں ہے۔

ائمہ ارلعہ کا مذہب و جوب قصار ہے اس میں داؤ وظاہری اسحات بن لا ہو یہ دوغیرہ کا اختلاب ہے ان کے مزد یک قصنا رہنیں، حافظ نے بھی نتج الہاری میں لکھاہے، دھی مسئلۃ خلافیۃ، داختلف تول عمر فیر حاکماسیا تی۔ ارترجمۃ الماساور حدیث میں میں میں میں ارترجمۃ الماساور حدیث اس طرح پر داست الوا سام عن میں میں اس

میں اختلاف روایتین ایر جمبة الباب اور مدیث اسی طرح بروایت ابوا سامین مشام می کاری میں اختلاف روایتین ایس بھی ہے، دلفظ قبل لعبشام فامروا بالقضار؟ قال وید برس تصنار،

وقال معرام من صفا ما يعقول: الادرى اقضوا ام لا، كويا بشام كے ايك شاگريدي أسام في توان سے بيلقل كيا كہ بغير نقاء
كے چارة كار بنيں، اوران كے دوسرے شاگر دم عرف ان سے ان كاير جواب نقل كيا كہ مجمعلوم بنيں صحابہ في اس دوزه
كی تعناء كی يا بنيں، حافظ في اس كی توجيد يدكی ہے كہ ان كاير فر مانا كہ بغير تعناء كے چاره كار بنيں، يرا بنوں سفكى دسيل
كى بنا پر فر مايا يعنى من حيث المسئلة اور معركي دوايت ميں جوان كا جواب سے اس كامطلب يہ ہے كہ حض اساد جوقصه
بيان كر دسى ہيں حضوصلى الله تعالى عليہ والدوسلم كے زمانه كا اس كے بارسے ميں تجع علم بنيں كہ تضار تابت ہي ابنيں،
مسئلة الباب ميں حضرت عركا مسلك

اس بنا پرصنے کو لوگ روزہ مزرکھیں اور بھر بعد میں یہ ثابت ہوجائے کہ یہ دن رمصنان کا دن ہے توقضا بالانفاق واجب ہے بیس اسی طرح ید دوسرامسئلہ بھی ہے۔

والحديث أخرج اليضا البخارى وأين ماجروالبيهق، والدارقطني وقال استاده يحيح أبت، قاله في المنهل

باب في الوصال

عن ابن عبد رضى الله تعالى عنهما الدوسول الله صلى الله نعانى عليه وْ إلْهُ وسلم نهى عن الوصال. ا مى بخارى نے اس سلسلەس دوباب قائم كئے ہيں، اولا ، باب الوصال جس ميں ده احاديث لا تے جن ميں مطلقاً وصال سيمنع كياكياب جيست " لا تواصلوا" اور مني سول الشرصلي الشرتعاني عليه وآله يتلم عن الوصال " اور دوتسل باب «باب الوصال الأسحر يجس بي وه ابوسعيد ضررى رضى الله تعالى عنه كى حديث لا يمع بي بلغظ « لا تواصي لوا فا يكم الادان يواصل فليواصل حتى السح المم الوواؤدي دوان قسم كى روامايت اس ايك باب ميس لائے ميں وبذل مير لكھ ہے: وصال یہ ہے کد دودن یااس سے زائر روزہ کالسلسل دائیں بغیرانطار کئے، اور نتح الہاری میں وصال کی تعريف يس الكيماس كر اليالى صيام بيب بالفقدان جيزون كوترك كرناجن كودن بي ترك كياجا مكس وبذا الران جيزون كواتفا قًا ترك كياتووصال مزبوكا بنيكن وصال بين بوترك بوتاب وه عام ہے اس سے كد پوري دات بويا بعض حديق منترعي إ بوصوم وصال كامسك بخلف فيهد جبورهماد اودائمه ثلاث كے نزد كي مروه ب ر المنواه تمام رات بويا الى سحر البية الم احر اوراسحاق اوربعض شا فعير جيسے إبال مندر وابن جيمه، دجاعة من المالكير كي نزديك وصال الاسحرمائزي، بجرائمة ثلاث كاسمير اختلاف، كرابت تحريم ب یا تنزیبی بحنفید کے نزدیک مروه تنزیبی ہے کمافی" الدوالمخار" اس طرح مالکیدو صنابلہ کے نزدیک مجی اورشا فعید کے زديك التحريم، كما في ماستية شرح الأقداع، (الإيواب والتراجم) قالوا فانك تواصل بارسول الله قال: إني لست كه مِثْتُكُم اُطُحَمُ و اُكُسُعُ. صحابه نے عض کیاکہ ہیں بھی توروزہ میں وصال فہلتے ہیں تو آیہ نے فرمایاکہ اس میں میں تمہاری طرح بنیں ہو اورایک روابیت ہیں ہے ، وایکم تنل کوئم میری طرح کہاں ہو، مجھے تو کھلایا اور بالایا جا ما ہے -مندح حدمت اس كاشرح ميس شراح كے كئ تول ميں، بعض فياس كوحقة قت طعام وشراب يرمحول كيا، اور بير لاس پرجواشکال پرقسائے کہ پیر وصال کہاں ہوا اس کا جواب دیا جاتا ہے کہ بیطعام وشراب جنت والاً ے جومفسد صوم نہیں الیکن اکثر علمار کی دائے یہ ہے کہ طعام اور شراب سے مراد لازم طعام وشراب ہے بعی جو قوت طعام اورستراب سے حاصل موتی ہے وہ الله تعالى مجھ كو بينرطعام ونتراب كے عطافرماتے ہيں، اوركماكيا ہے كراس سے مقصود نفی احساس ہے تعنی آپ پرچومعارف المبید اور تَجَلِیات ِربَّان پرکافیضان ہوتاہے اس کی وجہ سے آپ کو کھوک دہاس کی احساس نہیں ہوتا۔ کا احساس نہیں ہوتا۔

والحديث الزجايضا احروالبحاري وسلم قاله في البنل.

الغيبةللصائم

من لم يَد ع ول الزور والعمل بد فليس الله حاجة ال يدع طعامه وشرابه

مشرح صین استره مین بعض نے باطل کے تھے ہیں اور بعض نے اس کی تغییر کذب اور بہتان کے ساتھ کی مشرح صین استرہ میں میں اور اور اس برعل بعن ناجائز اور عزام کام کاار تکاب، قولاً ہویا عمل تو النظر تعالی کو ایستے تھیں کے کھانا پینا چھوڑنے کی حاجت نہیں ، مراد عدم النفات اور عدم مبالات ہے جو کمنا یہ ہے عدم قبل سے منزاس مدین میں اشارہ ہے کہ جو شخص قبل باطل اور عمل حرام سے روزہ کی حالت میں مذبی ہے اس کا روزہ اس قابل بنیں کہ اس کوروزہ سے تعبیر کیا جائے ہے میں جائے خلیس تلہ حاجمة فی صوصة کے ترک طعام وشاب کا لفظ فرمایا، جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں وارد ہے ۔ رُب صائم لیس لہ من حیام الا انجوزی ، ورُب قائم لیس لہ من قیام الا اسکور ورہ النسان واجن اجوزی افران اللہ میں اللہ من حیام اللہ اللہ کو عام ورب تائم لیس لہ من قیام الا اسکور ورہ النسان واجن اجون انی ہرمرہ وضی اطراب عالی عنہ۔

اور آگے دوسری صربیت بیں آر ہاہے اذا کان احد کم صاف ان الایرفٹ ولایع بھل خان امر ، قائلہ وہ آننہ ملاقت اللہ وہ آننہ فلین اللہ وہ آننہ وہ آننہ وہ آننہ وہ آنہ اور جہالت کے کام ذکر ہے، جہاں کے معنی جس طرح عدم علم کے آتے ہیں، جا ہا ان حرکت کے میں آتے ہیں کما ہا ان اور جہالت کے کام ذکر ہے، جہاں کے معنی جس طرح عدم علم کے آتے ہیں، جا ہا ان حرکت کے میں آتے ہیں کما ہا تھا ہے۔

الالائيجهن احد عليها به فنجهن فوق جهل الجاهينا والكرم الالائيجهن المسائلة المائلة الم

قول باطل وحرام این عموم کی بناپر غیبت کو بھی شامل ہے۔

جانناچاہیے کہ اس بن توکسی کا اختگاف بنیں کہ کلام فاسٹ اور گائی گلوچ سے روز ہ کا تواب کم ہوتا ہے، لیکن اس بن اختلاف ہے کہ ان چیزوں سے روزہ فاسد مؤتلہے یا بنیس، سفیان توری اور اوزاعی سے نقول ہے کہ خیبت مفرد صوم ہے۔ الحدیث الاول الخرج ایصنا احمد والبخاری واین ماجروالتر مذی والنسائی والبیہ تی۔

والحديث الثاني الخرج إيفنامسلم البيهق والخرج الك في المؤطا، والترندي ومسلم البخاري مطولًا، قاله في المنهل -

باب السواك للصائمر

عن عبد الله بن عام وبن بهيدة عن الهيدة الرائيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم بيستاك وهوصه مُعزل ومسلد - ما لا أعُدُولا احصى -

عام بن ربیعہ فرائے ہیں کہ میں نے بار ہا حصوصلی انٹرتغانی علیہ والہ دسلم کومسواک کرتے ہوئے در کیجا ہے جبکہ آپ صائم ہوتے متنے۔

سرواک للصائم میں مذام بے کمہ اس میرٹ سے دوزہ دار کے لئے مواک کا استحباب معلام ہورہا ہے مطلقاً،
دوسرے انکہ کا اس میں اختلاف ہے،
دوسرے انکہ کا اس میں اختلاف ہے،
کامشہور مذہب یہ ہے ستحب ہواک قبل الزوال، اور بعد الزوال کا حتم، اور آمام الک کے نزدیک رُظب ویا بس کا فرق ہوں کا مشہور مذہب یہ ہے ہے تو کر وہ نہیں، امام احمد نے ان دولوں مذہبوں کوجئ کر دیا، یعی قبل الزوال کو احتیار کر است ہے موسک کی اور بعد الزوال مطلقاً تر ہویا خشک، اور حنفیہ میں سے انام ابو بوسف کی دائے یہ ہے میساکہ بذل ہیں " بدائع "سے مقول ہے کہ ان کے نزدیک استیاک یا نسواک المبلول (یعی جس کو پان میں ترکیا گیا ہو) کمروہ ہے جس کی وجہوہ یہ فیراد خال المار فی الغم من غیرہ اجت ما حب بدائع فراتے ہیں: اور ہماری دلیل یہ ہے کہ کہروہ ہیں مارٹ ترکیا کی کوئی قید نہیں اور میاری دلیل یہ ہے کہ آپ صلی انٹر تعالی علیہ والہ وسلم کا اور شام کا اور شام الماری کوئی قید نہیں اص

تنبيس، الم ترفئ مديث الباب كربعد فراتي بن والعلى عند اعد العلى العلى العلى المسائم باشا، الاان بعض الله العلم ترجوا السواك المصائم بالعود الرطب أكر هواله السواك المراكة ولم يرانت التي بالسواك بأشا اول

النہاروآ نزہ ، وکرہ احمد واسحاق آ خزالنہارا ہ امام تریزی رحمۃ انٹرولیہ امام شانعی کامسنگ مطلقاً استحباب سواک فرازیج ہیں، لیکن پرخلاف شنہور ہے بمشہور ندہہب ان کا وہی ہے جولکھا گیا، ضجع بخاری ہیں ہے۔ ابن سیری فراتے ہیں کہ

ہیں، یہ جارت کا ورسے ہم ہور مراہ ہم ہوں ہوئے ہوسکا گیا، یع بھاری ہے ، بی حیرے در ہے ہے۔ حالت صوم میں ترمسواک میں کچھ مصالکتر ہنیں، قبیل المضعی قال: والما وله طعم وانت تمضمض به، بعن کسی نے ان سے کہا ترکاری كىمسواك مين تولكرى كا كچە دائعة بوتلەت توامنون نے جواب دياكد بانى يى توذائقة بوتا ہے اورتم اس سے روزه كى مالت مين كلى كرتے ہو.

اسم سند میں شافعیہ کا استدلال اشافعیہ کا استدلال تبل الزوال و بعدائز وال میں اِس شہور صدیث سے ہے۔ انجاد ف فرانسائم اطیب عندالشرمن ریح السک، ان کاطریق استدلال یہ

که روزه کی وجرسے روزه دارکے مخدیں جو بدلوپیا ہوئی ہے وہ بعد انزوال بیدا ہوئی شروع ہوتی ہے، مالاتکہ وہ اسرتعالی کے مزدیک جھوب اور پ شدیدہ ہے، اور سواک سے اس کا ازالہ ہوتا ہے اس کا مشہور بڑا ہیں ہے کہ فلوف اس بدلوکو کہتے ہیں جو ظفومعدہ کی وجہ سے پرا ہوئی ہے جس کا ازالہ سواک سے نہیں ہوتا، مسواک سے حرف ظاہر فم کی او کا ازالہ ہوتا ہے مخود حافظ نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ شافعیہ کا استدلال اس صدیرت سے درست نہیں،

فاظل الا امام نسائی نے ابوب انسواک میں ایک باب اس عوان سے بھی قائم کیاہے ، باب انسواک الصائم بدالعثی اس کے تحت ہیں وہ یہ صدیث لائے ہیں ، لولاان اشق علی امتی لام تھم بانسواک عند کل صلاق میدان کا ایک تطبیف استنباط میں کو تحت ہیں مدیرے میں آپ سلی انٹر علیہ وسلم حصر فرا رہے ہیں کہ ہرنماز کے وقت میرے لئے امر بانسواک سے کوئی چیز مانع بہیں مواثے منوف مشقت کے معلوم ہواصوم بھی کسی وقت مواک سے مانع بہیں م

ومديث الباب الزحب احدوالبيبيتي والالفنيد في محروالترمني وقال سن والبخاري تعليقا قاله في المنها .

ماب الصائم يَصُبُّ عليه الهاءُ من العطش ويبالغ في الاستنشاق

رأيت المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم اموالناس فى سفرة عام الفتح بالفطر وقال تُقُو والعدوكسم لقد وأيت وسول الله حكى الله تعالى عليه وإله وسلم بالعرج يصب على واسه الهاء وهوصائم من العطش اومن الحر-

مشرح صربت ایمان پر میرین مخترسی، آنگ اله العوم فی اسفر میں صفرت ابوسید فدری رضی انٹرتعالی عند مسرح صربت کی ایک دوایت میں اس طرح ہے وہ فواتے ہیں کہ فتح مکہ والے سال دمھنان کے بھینہ میں ہم صفور صلی انٹرتعالی طبیہ وآلہ وسلم کے مما تقرسفر میں تھے ، آپ نے ایک منزل پر پہنچ کر تیکہ آپ نود تو دوزہ سے بھے مگر محابہ سے فرایا ، انکم قدد اوق می مدو کم والفطا تو ک لکم کہ کہ اب بی ویوز میں افطار تہا دے لئے موجب توت ہوگا ، ہوآ کے صورت الباب ہی ہے محالی فراتے ہیں کہ بر فرای الٹرتعالی علی آلد کا کو دیکھا مقاع برج میں ایر کہ دربیان ایک منزل کانام ہے ، کہ ہب اب مرمبا دک پر بان بہا دہ سے جمہ کہ دوزہ دار کے لئے روزہ کی صالت میں بیاس اور گری کی تحفیف کے لئے غمل کونا اس مدیری سے معلوم ہور ہے کہ دوزہ دار کے لئے روزہ کی صالت میں بیاس اور گری کی تحفیف کے لئے غمل کونا

یاسرمریانی بہانایا ترکیراسر پر رکھناجا ترہے، یہی جہوری رائے ہے ، حقید میں سے امام ابو یوسف کی بھی بہی رائے ہے، اورام ابوسین نفر کے نزدیک ایساکر نا کروہ تنزیبی ہے کا فی البذل عن البدائع، بس برصدیت ان کے فلاف ہوئی اس کا جواب یہ دیاگیاہے کہ امام صاحب کے نزدیک کراہت اس صورت میں ہے جبکہ ایساکر نا اظہار اللفجر دروزہ سے اکر اور گھیاکر) ہو، اور اگرافہار ونعف و مجز کے طور برہوت بہیں۔

والحديث الخرص الك في الموطا، والشافع في سنده ، واحدوالنسائ والحاكم والبيني ومحوابن عبدالبر قالم في لمنهل

بالغ فى الاستنشاق الاان تكون صامعًا ـ

یه صدیث مطولاً کتاب لطبهاری میں گذر کی، اس صدیث میں حالت صوم میں مبالغہ فی الاستنشاق سے منع کیا گیا ہے ترجمۃ الباب میں دو جزر کے مناسب یہ صدیث تائی، مبالغہ فی البستنشات کی ممانسب یہ مدیث ہے ، دو مرح جزر کے مناسب یہ مدیث تائی، مبالغہ فی البستنشات کی ممانفت اس لئے ہے کہ اس صورت میں احتمال ہے دصول ما دائی الدماغ کا جو کہ مضد صوم ہے بذا آکسی مفر نے مبالغہ کی اور اس کی وجہ سے پائی جوف دماغ مک پہنچ گیا بعی خطا تو صفیہ اور مالکیہ کے نزدیک روز ہ فاسد موجائیگا اور اس کے ذمراس کی قضا واجب ہوگی، اور امام احد واسی تن وادر اعمی خدریک فاسد مربوکا، خطا کو نسیان برتمیاس کرتے ہوئے، اور امام شافی سے دونوں روایتیں ہیں فساد صوم وعدم فساد، مزی فساد کے قائل ہیں، اور دوسر سے اصحاب شافعی عدم فساد کے۔

والحديث الخصايف النسائي وابن ماجرفي الوصور، والخرج الترمذي في الصيام، وللبهتي تحوصريته، قاله في المنهل.

فىالصائرييتجمر

يهال بر دوجيزين بين اتعتبام في الصوم اوراس مين مذامب ائمه، دؤسري بحث دفيل مسئله. بحث اوّل: جانتاجا ہے کہ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، منّع اور تجواز کے امتبار سے، اس لئے مصنف نے پہاں دوباہ، قائم کئے ہیں، پہلے باب میں منع کی روایات، اور دومرسے باب میں دخصت اور جواز کی روایات ذکر ى بين ابن رشد في الماية المجتبد ألين السمين على ركة تين ملام بالكفي بين (١) عالت صوم بين جهامت سع بحيث **واجیب ہے اور پر کہ وہ مفطرصوم ہے، اس کے قائل ہیں امام احد دا ڈد ظاہری، اوڈ اعی اسحاق بن رامویہ (۲) دوسرا** قول کملیمت میں اور برکہ وہ مفطر صوم نبنیں، اس کے قائل ہیں امام مالک وشائعی اورسفیان توری (۳) عدم کراست کہ ملاکراہ **عِامُرْهِ اس كَ قَائل بِنِ الممالِومنِيفَة ا**وراك كه اصحاب، وسيب اختلافهم تعارض الآثار الواردة في ذلك الى آخره ، اسی طرح امام ترمذی دیمتران علیہ نے بھی اس بر دوباب قائم کئے ہیں منع اور جواز دونوں کے امام ترمذی نے امام شافق سے اولا ان کا یہ قول نقل کیا کہ اگر کوئی شخص حالت صوم میں چھنے لگوائے تو بین اس کو مفطر بنین محمالیکن میرے نزدیک اس سے بچنا بہترہے، امام تریذی فواتے ہیں کہ امام شائعی کی ّدائے اس وقت محی جب وہ بعدادیس سقے اورمعريس جلنے كے بعدوہ رضت كى طف ماكل ہوگئے عقراد اس بي كھ حرج بنيس مجھتے تھے، اورديل ميں يرفيايا ك حضور صلي الشرتعالي عليه والروسم سي مجدّ الودائ بين بحالت صوم احتجام ثابت ب اورعلام طبي شافعي في اس مين تین مذہب لکھے بیں، امام احدواسی فی کے نزدیک مفسد صوم ہوتا، اور مسروق مس بھری اور ابن سیرین کے نزدیک کامہت ا وراکٹر علما دکا مذہب حب میں امہوں نے امام مالک شانعی اور ابوضنیف کو بھی شمارکیاہے عدم کرابہت کھواہے، امام کور نے مؤطا میں صفیبر کا مسلک عدم کواہرت انکھا ہے بسترطبیکہ صنعت لاحق ہونے کا خوف نہ ہو ورمہ مکروہ اھ۔ موالمانا عبدائئ صاحب فياس كما ميدمين بحواله طحاوى اس قىم كى متعددر وايات ذكركى بين كدمها مُرك لين جهارت كى كوابت صعف كيوج سي ما اور يومولانان مازى سدام مالك اورشائع كامسلك يمي يى نقل كياسيد، اوراسى طسرح مذا مب حضرت مشیخ نے" او جمز" میں فکھے ہیں، لعین حقید اور مالکیہ کے نزد مک کرا ہرت عند خوف الصعف، بس حاصل پر كدام احد كے مزديك مفسد صوم اور مسروق وحس بھرى وابن ميرين كے نزديك كراست مطلقا، اور حنفيہ و مالكيد كے مزدیک خوف صنعف کے وقت کوامہت ورمذاباحت، اورا مامٹائعی کامسلک امرتر مذی کے کلام میں گذرجی کاکٹشوع

له ابن دشد في جوزامب لكي بي النايم تسائح سے جيساك ۽ گزده معلوم بوگا۔

كه منى كتاب الكافى لابن عبد البرص و لاباس بالمجامة معمائم وذا م يَسْسَلُ عنعف عن تمام صوم اهد

یں وہ او نویت ترک کے قائل تھے اور بعد میں رحصت کے ۔

اس كے بعدائم الدواؤد نے دوسرے باب باب الرخصة فى ذلك ميں ادلاً ابن عباس كى حديث ان رسول الشرصى الشر تعانى عليه والدوسلم احتج وصوصائم، اور دوسرے طربق ميں احتج وصوصائم محرم ذكركى ہے كر عنورصلى الشرتعالى عليم الدوسلم نے مجتر الحداث ميں بچھنے لگوائے بحالت صوم يہ حديث باب اول كى حديث كے فلاف ہے اس سے جواز مجامت فى الصوم معلوم بور ماہے اسى لئے مصنف نے اس پر رخصة كا ياب قائم فرايا، اب يمباس يہ ديجھنا ہے كم ان دونوں حديثوں ميں كون مى ذيادہ محجے ہے ۔

تندیب ۱۰ ترمذی میں حدیث اس طرح سے مروی ہے عن ابن عباس قال احتج رسول الشرصلی الشریحالی علیہ وآلہ کم وصومحرم صائم، قال الوجیسی: هذا حدیث صحیح ،اس پر تحفہ الا حوذی میں لکھ ہے واخر طرابشیخان - مذکورہ بالانفیس سے معلوم ہو جکا ہے کہ سام کی روایت میں احتج وصوصائم موجود نہیں ہے ابدا سیخین کیطرف ایس کی نسبت صحیح نہیں ہے۔ جمہور کمیطرف سے افسال کی جم المجے م کے جوابات اس کے بعد جانزا چاہئے کہ جمود علی راورائر تراست جوجوا ز

حجامت فى الصوم كے قائل ہيں، ال كى طرف سے افوالى جم والمجوم والى صديت كے تخصير اب ديے كيے ہيں، مولانا عدائحی صاحت نے انتعلیق المجدیس جہور کی طرف سے اس کے دو تواب دیتے ہیں، اول پر کہ بینسوخ ہے، اس لئے کہ اس مدیث کی بعض روایات میں اس بات کی تفریع ہے کہ آپ نے برحدیث فتح کم والے سال میں ارشاد فرائی تھی ، چنا پخد شدادین اوس من کی روایت کا حواله الم مرتدی نے وفی الباب کے تحت دیاہے ان کی روایت اس الرحیے. مه المذمرم وسول الشرصلي الشرتعاني عليه والدوسلم ذمن لفتح على دحل يحتجر لثمان عشرة ضلت من دمصنان فقال افطا محاجم والمجوم اور بھی متعدد محارجن کو امام ترمذی نے وفی الباب کے تخت ذکر فرایا ہے ان کی روایات بی اسی طرح ہے، اور حضور اقدیس **صنى الشرتعالى مليه وآله وسلم كے احتجام كا قصرچس كے راوى ابن عباس ہيں وہ بجسن**تہ الوداع كاسبے ، لہذا صريب الانطار بوج تقدم كم منسوخ اور صديب ابن عباس اس كے لئے ناسخ ہوئى. دوسراجواب مولانانے يرنقل كيا ہے كہ آيال سرتعالى علىبدواً كدويكم كاارشاد هجامت كي وجرست بنين تقيا بكد جيساكه ابن مسعود وغيره محابرست مردى بب كرحعنور ملی الشرتعالی علیه وآلہ وسلم کا گذرایسے دونتحضوں پرمواجن میں سے ایک د وسرے کے بیچھنے لگار ہا تھا، ان میں سے يكسى كمنيبيت كرربا تقابيس يردوسه سين كميرنبين كانقى اس يرآب نے فرمايا افزالحاجم وجحوم قال ابن مسعودلا للمج ن للغيبة أحد بذل مجود مين شرح السنة سے ينقل كياہے كافطال عاجم والمجوم كم معنى يربي اى تعرضا للافطار الدى ان دولول نے ایسے روزے کوخطرہ میں ڈال دیا. ماجم نے تواس کے کراس میں اندیشہ ہے کوئی قطرہ خون کا اس کے صلت می*س م چلاجلستے چوسسے کی وجہسے ،*اورمجوم نے اس لئے کہ ممکن ہے اس کوضعف لائنی ہوجائے جس کی وجہسے دہ افطار پرمجور مواور دوسری ترجیه وهی فیبة والی نقل کی ہے اب یہ دوجوب بوئے اولانسخ کا دوسرا تا ویل کا، تیسارجواب یہ موسكته بع جواس مقام سيمتعنى شروح مديث ديجهن سيدستفاد بوتله كرصيت رخصت جس كوتم بورفقهاد ال اختبار كياب وه اقدى ب عديث منعسب، اس لئے كه صيف رخصت (صيت ابن عباس دخن الله تعالى عنهما) كي تخريج الم سخارى في اين مح مين متعدد مواضع مين كي سها ورأس كى مسند مير كون اختلاف واصطراب بعي نبي ملي بخلاف دوسرى مديث كے كروه اگري متعدد صحاب سے مروى سے جيساك امام ترمذى كے كلام سے اور نقل موجى كا ہے ، كيكن جن مخلف طرق سے مصریت مردی ہے ان میں سے بعض کے بعض برترجی میں حضرات محدثین کا شدیدافتاف یا یاجا آ ہے، بعض اگر ایک طراق کو ترجیع دے رہے ہیں آد دوست بعض دوست طراق کو اسیفاری الم بخاری رحمہ الشرعليد درا صربیث کواولاً تعلیقا ذکر فرایا بصیف مرتف بحرائے جل کراگر جاس کا وصل بھی کیا سے سکن با قاعدہ ہیں بلکہ مذاکرہ کے طورير الداس طربي موصول مي بي مادى في اخر مديث ميس دفع اور وقف كے محاظ سے اينا تردر والسراعل كه كر ظابرگردیلہے،ایسے کا فظ نے " فتح البادی" میں اس حدیث پر بحث کے ذیل میں لکھاہے: واطنب لنسائی فی تخریج طرق صداا لمتن وبيان الاختلاف فيه اوراس مقام مرا كي على كركيه عن وقال الشانعي في واختلاف كوريث أبعدان

ا خرج حديث شداد وتفظر في ساق حديث ابن عباس المصلى الترتعالى عليه وآله وسلم احتج وهوصائم قال وحديث ابن عباس المثليما اسنادًا الى المزياد كر-

وانما اطنبت في صدّالقام لان لم اداعُداممن اجابع الجمهود امّا خمّاً وطريق ترجيح عديث ابن عباس على مديث الويان وغيره من حيث الاسناد صراحة بل اجالوا باجورة اخرى كما تقدم .

هد تنى رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والد

یون آپیصلی النّرتعالی علیه وآله وسلم نے منع فرایا ، حجامت بعین پیچینے لگوانے سے اور صوم وصال سے ہمیکن ان دونؤں کو حرام بنیں قرار دیا۔ آگے راوی اس ممانعت کی صلحت بمیان کرتا ہے۔ ابھاءً بعن شفقۃ علی اصحابہ ، لہذا ابھاءً علت ہموئی اس بنی کی ، اور اس کا تعلق عدم تحرکم سے بنیں ۔

اس حدیث میں دوحکم مذکور میں ایک منتقی الوصال اور منتع عن انجامہ اس دوایت میں تو یہ منع اگرچ مطلق الم اس حدیث میں دوحکم مذکور میں ایک منتقی میں الوصال اور منتع عن انجامہ اس دوایت میں تو یہ منع کسی دوایت بھی میں ماداس سے مفتید ہے تعنی حجامة فی حال الصوم بھی دو حراقر بہنے دو مراقر بہنے دروسراقر بہنے دروسراقر بہنی دوایت بھی میں بھی ہے دکی فی المنہل ، میں وارد ہے ، دوسراقر بہنے میں المواصلة والحجامة للصائم الله معنی الله وسلم عن المواصلة والحجامة للصائم الله وسلم عن المواصلة والحجامة للصائم الله مدوعبدالرزاق فی المصنف، واحرجه المبیع تی الا قالم فی المنه لله والدین المنہ لله والدین المنہ لله والدین المنہ الله والدین المنہ لله والدین المنہ لله والدین المنہ الله والدین المنہ لله والدین المنہ لله والدین المنہ الله والدین المنہ لله والدین المنہ الله والدین المنہ الله والدین المنہ والدین الله والدین الله والدین المنہ والدین الله والله والدین الله و الله والدین الله و الله والدین الله والدین الله والدین الله و الله و الل

عن ثابت قال قال النس رصى الله تعالى عند: ماكنات عالصعامة للصادع الاكراهية العجهة -اس سے جمہور كے مذہب كى تائيد ہوتى ہے كہ روزہ پس مجامت كى مما نعت معلقاً بنيں بلكم شقت اور توف صعف كى وجہ سے ہے -

والحديث اخرج اليطَّ الطحادى، والبخارى وأبيهمْ قاله في المنهل .

فى الصامم يحتلم نهارا فى رمضان

قال رسول الله صلى الله تعانى عليه والروسلم: لايفطر من قاء ولامن احتلم ولامن احتجه-ترجمة الياب والامسئلاج اعى ہے كه حكام مفسد صوم نہيں ہے -اس حديث بيس تى كے بارے ميں ہے كہ وہ مفطر بنيس، يرسئله اتفا تى ہے بعنى تى كامفطرنه ونا، عن الاكم الاربعة

له جن نوگوں نے جمہوری طرف سے جوابات دیئے ہیں انہوں نے طراق ترجیح کوا ختیاد نہیں کیا بجزا ، مشافعی کے **

وانجهورحی حکی علیالاجماع لکن فیرخلاف بعض السلف کا لاوراعی والی نؤر (الا بواب والتراجم) اور دوسری چیزهد استقار یعی قضداً تی کمنااس کاباب آگے مستقل اُرہاہیے -والحدیث اخرالیبیقی والتروی قالہ فی المنہل ۔

بإبقى الكحل عند النوم للصائم

حدثنى عبد الرحيف بن النعمات بن معبد بن هودة عن ابير عن جلاعى النهاى الله تعالى عليه وأله وسلم

مسكة الباب من قراب المراس المراب المراب والاستدائي اكتال في مال الصوم جموع ما والمتالات كنزديك مسكة الباب من قراب المراب المراب البيته الم احدى ايك روايت كراحة كي بيد واختلف مين ابن مخبر مداوران الجالي كاب الكارم من البيته الم احدى ايك روايت كراحة كي بيد واختلف المال العلم في الكول المعام فكرو بعضهم وهوقول مغيان والمن المبارك واحد واسحاق، ورض بعض ابل العلم في الكول للمعام وهوقول المناسفيان والمن المبارك واحد واسحاق، ورض بعض ابل العلم في الكول للمعام وهوقول المناسفيان والمن المراب على المراب كوراوى معبد بن حوذة الانصاري أب على المراب العلم في المراب العلم في المراب المر

یه صدیت امام احرکی ایک دوایت کے موافق ہے ، اورگومصنّف بھی صنبل بیس علی احوالمشہور کیکن مصنف نے اسس صدیت پرامام بچی بن معیس سے نکادت کا حکم تفلک کیا ہے ، اسی لئے پھرا گے مصنف نے روایات دالہ علی الاباحت کو ذکر فرمایا ہے والحدیث اخرج ایفنّا احدد والیجاری فی تا دیخہ، وقال ابن عدی انہ موقوف (المنہل)

وكان ابراهيم يرخص ان يكتحل الصائع بالضبر

صبرصاد کے نتی اور باہ کے کسرہ کے ساتھ، جس کو ایلوہ کہتے ہیں، جس کو اطباء دوا میں بھی استعمال کرتے ہیں، جو مرارۃ بعنی کڑوا ہونے میں صرب المثل ہے۔ جس کو سرمہ کے طور پر بھی استعمال کیا جا آ ہے صاحب نہل نے لکھا ہے، وقال قدادہ : مجوز بالا شرو مکرہ بالعبر، نیز امہوں نے مالکیہ کا مرسب کہ اگر اکتمال کے بعد کی اوصول اللی کا مرسب کہ اگر اکتمال کے بعد کی اوصول اللی کا متحقق ہوجائے تو ناجائز اور مفسوم ہے ، اور اگر مرف شک ہولؤ مکروہ ہے۔

باب الصائم - يستقى عامدا

عن الى هرىرة رضى الله تعلى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لوز من ذرعه

قى وهوصائم فليسعليد قضاء، وان استقاء فليقض.

ین در شخص برقی نالب آئے بعنی بغراس کے ادادہ کے بورودہ کی صالت میں ، تو اس براس دورہ کی تصابر ہیں ہے بعنی اس کاروزہ صح سائم ہے ، اور بوشخص فی کو طلب کرے آپی طبیعت سے ، اسم اقعاد فی کرے تواس کے ذرم تصاب اور مسکلہ البال الم ابو پر سف کے نزدیک بشرطیکہ الما الفم مو دوروایہ می انگراد بورک نزدیک تعناء ملاقاً داجرہ ہے اور المسکلہ بورود الم می المورود اور برید دعر ترکی می الفور منول کی مورود اور برید دعر ترکی می الفور الا الفامی می دوروایہ می المورود کے نزدیک تعنامے الکفارہ واجب ہے ، وفی اورالا العنام فی بیان ما ایفی می المورود والے المورود کی بردیک تعنامے الکفارہ واجب ہے ، وفی اورالا العنام فی بیان ما ایفی می دورہ والے اور موجی وہ فی ملا الفی ترکی دورہ واسم کے المان میں می دورہ واسم کی مورت میں بھی اگراس فی کو اندری طف قصدًا لوٹا کے اور موجی وہ فی ملا الفی ترکی دورہ واسم کی المورود والی ماجہ والدار قطی دائی کے دورہ والی تعیار والدر می دورہ والی دورہ والمی می دورہ والدر می دورہ والدرہ والدر می دورہ والدر می دورہ والدر می دورہ والدر می دورہ والدرہ والدروں والدروں

حدثنى معدان بن طلحة ان الدرداء حدثه ان رسول الله صلى الله عليه والهوسلم قاء فافطر فلقيت نويان مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم في مسجل دمشق الخ

مرض من مرسين البوالدردار رضى الشرتعالى عنه سے روایت ہے ایک مرتبر آب صلى الله تعالیٰ علیه والدو کا کو تی مستمون حربیت البودردار نے البودردار نے بیان کی تقی، اس کے بعد میں حضوصنی الله تعالیٰ علیہ والدو کم کے مولی توبان سے دستی کی سجد میں طاتو بیت البودردار نے کہ البودردار نے مجھ سے حضوصنی الله تعالیٰ علیہ والدو کم کا یہ واقعہ بیان فرمایا ہے کہ حضوصتی الله تعالیٰ علیہ والدو کم کو تقی بیان فرمایا ہے کہ حضوصتی الله تعالیٰ علیہ والدو کم کے البودردار نے سیحے بیان کیا، اور اس موقع برا ہے کو وضو میں نے سی کرائی تھی۔

اس حدیث میں ہے قاء فا فطر جس سے بظاہ قی کا مفطر صوم ہوتا معلوم ہور ہاہیے جوائم اربعہ کے خلاف ہے امام تر مذی نے جہور کی طرف سے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ کو جب تی ہوئی تو بوج ضعف لاحق ہونے کے آپ ام تر مذی نے جہور کی طرف سے اس حدیث کی توجیہ یہ کی ہے کہ آپ کو جب تی ہوئی افراکر دیا ، دوسرا مسئلہ اس صدیث میں یہ ہے کہ اس سے بظاہر تی کا تا تقض وضو ہوٹا ثابت ہور ہاہے جبیہ اکر صفیہ اور حمالہ کا مذہب ہے ، من نعیاس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ بہاں وضو سے مراد وضوء لغوی ہے ، کلی وغیرہ کرنا ، یا استحاب وضو پر محمول ہے ۔ منا نعیاس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ بہاں وصو سے مراد وضوء لغوی ہے ، کلی وغیرہ کرنا ، یا استحاب وضو پر محمول ہے ۔ اس مدین افروا نین اندرہ وقال دائم والدار تعلیٰ والدار والدار والدار والدار تعلیٰ والدار وا

بابالقتبلة للصائم

عن عاشته رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يقبل وهو

صانتع ويباشر وهوجهائع

مباسترت تقبیل سے عام ہے اس لئے کہ اس کے معنی ہیں التقار البشر تین، بین جسم سے جسم ملانا، کہذاریمن تبسیل ذکرالعام بعدالخاص ہے۔

مسئلة الباب مين مذابه المسئلة المستورية على المستورية على القبيل مراة ومباشرت كابواز معلوم بورباب مسئلة الباب مين مذابه بالك كرنزديك مشيخ كرحت عين الماست الورشاب المسئلة المواجعة المسئلة كرام المسئلة المواجعة المسئلة ا

ولکننه کان املاہ لادب که دوطرح صبط گیا گیاہے، اَدَب بفتحتین بمعنی حاجت، اور اِدَب بمبرمزہ وسکون الزار، اس کے معنی حاجت اورعضوص دولوں لکھے ہیں۔

مشرح کورسف اورمباش مائش دورائی منها فراری بین که صوصلی الله تعالی علیه واکدویلم حالت صوم بین تقبیل مشرح کورسف اورمباش بر بهت زیاده قابویا فته تقع گویا کسس میں استاره بهت اس طرف که دوسرے توگوں کوچلم مین که وه این حاجت اورخوائمش پر بهت زیاده قابویا فته تقع گویا کسس بی استاره بهت اس طرف که دوسرے تو گوں کوچلم مین کہ وہ ایست کر ایست کور دوسرے معنی اس جمله کے یہ پی بوسکتے بیں کہ جب آپ باوجود ایست نفس برقابویا فتر بهونے کے مباشرت کرتے تھے تو دوسروں کے لئے اس میں گئی کشت بطری اول می کا کہ بورک مناسب ہیں، اور دوسرے عنی ان لوگوں کے موانی بین جومطلقا اباحت کے قائل ہیں۔

والحديث خرج العينا احد والبخارى ولم والترمذى واخرج ابن ماجر وسلم ايضامن طربي عبيدالتر بن القائم (المنهل)

عن جابرين عبد الله يضى الله تعلى عنهما قال قال عهرين الخطاب رضى الله تعالى عنه هششت فقيلت وإناصات و

مفرت عمرضی انشرنتعالی عنه فراتے ہیں کہ ایک مرتبہ میری طبیعت مہشاش تھی ہیں با وجود روزہ کے میں نے تقبیل کم لی میں نے حصنور صلی انشر نتعالی علیہ وَالہ وسلم سے جا کرع صن کیا کہ آج مجھ سے ایک بہت بڑا کام ہو گیا ۔.... ہے نے فرمایا : بتا تو سہی تو اگرائے نے منفوس پانی نے کرکلی کمرے روزہ کی حالت میں (توکیا اس میں کچھ حرج ہے ؛) میں نے عرصٰ کی تہنیں، تو آپ نے فرمایا تو یہ کیا ہے ؛ یعنی پر تقتیل بھی تواہسی ہے ۔

نفظ ملة ميں دوائمال ہيں ايكت يدكر ياصل ميں آ استفہامير تقااس كے الف كو عزف كر كے بارسكة اس كے عوض ميں ليے آئے، دوسرا قول يہ ہے كہ مكر كل زجرہے جوروكے كے معنى ميں ہے اى اكفف عن السوال، ليمنى يہ سوال مست كرو۔

والحدميث تره إيضاا حمد والعلياوى والنسائي وقال حديث منكر؛ واحرْجالحاكم وقال صحيح على شرط أستيخين، وقال البزار الانعلم مروى عن عرالامن حذا الوجر، ومنح إين خرنم به وابن حباك (المنهل)

بإب الصائم يبلع الريق

عن عائشة رضى الله تعانى عنهاان النبى صلى الله تعانى عليدواله وسلو كان يقبلها وهوصا مع ويبعن السانها والسريث كا يرز واول توظام رب وه يبط باب يم بحى كذرج كا-

كراهيته للشاب

اس باب کا تعلق تعبیل سے سے جس پرکلام گذشت ہاب ہیں گذرگیا، حدیث الباب ترجمة الباسکے مطابق ہے معن تعبیل کے بارسے من الشاب والشیخ -

وحديث الهاب اخرج اليضا البيه في وابن ما جرعن ابن عباس، والخرص والطبران عن ابن عرض الترتعالي تهم والمنهل

من اصبح جنبانی شهر رمضان

عن عائستة وامسلمة رضى الله تعالى عنهما زوجى النبى صلى الله تعالى عليدوالدوسلم انهما قالتاً

مشرح صربیت یہاں پرختھرہ، بخاری میں مطولاً ہے جس کا فلاصہ بیہے کہ حفرت ابو ہریرة رمنی اللہ تعالیٰ مشرح صربیت کے مشرح صربیت اس کوجنابت لاحق مشرح صربیت اس کوجنابت لاحق موئی ہوتواس کے لئے طلوع فجرسے پہنے خسل کرنا واجہ ہے ،ان کی یہ رائے حضرت مائشہا ورام سکہ رہنی اللہ تعالی عنہا کو پہنچ محمی ،ان کی یہ رائے حضرت مائشہا ورام سکہ رہنی اللہ تعالی عنہا کو پہنچ محمی ،ان مورسے مان کے رحمینان کی رائیس میں ہوتے اور میں عادت کے بعد خسل فرائے ۔

 بغير خواب ميركسى يحزك ديجي بحفرت شيخ ف اوجز ميلا مين حفرت كنگوى كى تقريرست نقل كيدي كه تول محقق اور معتمديد بيرك انبیارعلیالسلام اس قَمَر کے حسّلام سے محفوظ ہوتے ہیں جو جماع دغیرہ خواب میں دیکھ کر بوجسیداکہ عامۃ بوتاہیے، ہال البہۃ یہ کمن ہے کمان کو انزال بغیر روی مشی کے بوجائے، امثلاء اُوعیم نی وغیرہ کی وجہ سے اھریہ بحث احتمام کی ارواج مطرات کے بارے مير يمي كتاب العلمارة مين معزت ماكترك قول تربت يمينك وصل ترى ذلك المراة كوزي مين گذرى بيد، والحديث اخرج الينالك في الموطا والبخارى والدارى والنسائي والطحاوى (المهن)

عن عائشتة زوج النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لوان رجلا قال لرسول التهصلي الله مكالى عليه والدوسل

وهووا فق على الياب الخ

حفزت عائسته وفي الترتعالي عنها فراتى بي كدايك خصف تيه صلى الترتعاني عليه وآله وسلم سيسوال كي جبكه الي دروازه بر كورت من بطابراً بد مكان من تشريف يجارب مول ك اورابعي تك دروازه براى من اوريهي مكن ب كمس مزورت سے آپ اندرسے دروازہ پرتشریف لائے ہوں، اور حضرت عائشہ اندرسے سن دی مقیں اس نے عض کیا یارسول اللہ! بعض متبر الیسا ہو اسے کوئیے صادق کے وقت میں جنی ہو تا ہوں اورمیرا روزہ دکھنے کابھی ادادہ ہو تاہے دہین چیورت درست ہے اس طرح روزہ ہوجاتاہے؟) اس پرایپ نے ارشاد فرما یا کہ اس کی نؤبت تو مجھ کو بھی آتی ہے اور بیں صبح صادق کے بعد خسل کرلیم اہو اس براس شخف فعرض كيايارسول الغرا (مارى بات اورب آب كى اور) آب مارے جيسے تقورا بى بى آب كى توالله تعالى نے اگلی بچھا مسب خطائیں معاف کردی ہیں، اس بات برآپ ناراض ہوئے، ناراصنگی بظاہراس لئے ہوئی کاست مف کے کامسے يم مين أماب كرايك توالترتعالى كرفت بني فرائير مك كسى نامناسب فعل برداور مارى كرفت بوسكي ب،اب ظاهريات ب كراس كايدانداز آي كى شان بوت كے خلاف مقا، اور كوكراس بير آپ كاكونى نقصان لازم بنيس آيا ليكن كهن والے كالو اس يس عرر موسكم بعد. وقال: والله اني الأرجوان اكون اخشاكم سله واعلمكومها اتبع . كروالترجي اميرباس بات كى كديس تم يس سب سيندياده الشرتعالي سي ورف والابول اورتم بين ستيت زياده علم ركصنه والابول ان كامول كا چومی*ن کرتا ہو*ں، ا*ور کرنے چا ہئیں، علادیسسٹرحی نے اس پر*ا کی*ے بڑی نطیف اورعمرہ بات لکھی و*لعل استعالہ الرچاء من جملة الخشية والافكون اخشى واعلم يختق قطفه يعثى أثيصلى الترتعا لل عليه والدوسلم كالهيئة أضثى ا وداعكم بموني كورجاد اورام يركي ساكة تعبيرنا جبكه آپ كا احشى اوراعلم ہونا امريقيتى ہے يہ جي من جمل خشيت كے ہے۔

والحديث خرج ليضامانك واحدوسلم والنسائي وابن خريمة والطحاوى والبيهقي (المنهل)

له امهروت میں وھو واقت کی خیر حنوصلی الٹرنقائی علید وآلدوسلم کی طرف داجع ہوئی ، اور حفرت نے بذل میں اورایسے ہی صاحب مہل نے حنیر کا مرجع رحل کوقراد دیاہے، ہم نے جو شرح کی ہے اپنے استاذ محرّم حرزت موانا اسعدا مشرحت رحما بشر تعانیٰ کی رائے کے مطابق ہے ۔

بابكفارة مناتي اهدفي رمضان

معى وتتخص رمعمان كے روزه كودن ميں جماع كركے فاسد كردے اس كے كفاره كے بيان ميں۔

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنرقال: القريدل النبي صلى الله تعلل عليه والدوسلو

اس رمل کی تعیین میں شراح کا اخدا ت ہور ہاہے، بعض نے اس کا مصدات سارتہ بن مخزالبیاض کو قرار دیاہے جن کا تھہ باب الظمار میں گذر دیکا ، میکن ما فظنے اس براشکال کی ہے کہ سارتہ بن مخرصا حب تھ بُرَ ظہار کے جماع کا واقعہ دات کا ہے جیسا کہ روایت میں اس کی تقریح ہے اور صدیرے الباب میں جماع کا واقعہ بحالت صوم نہار کا ہے، لہٰذا دونوں واقعے مختلف ہیں۔

مضون صدیث یہ ہے کہ ایک خصف آپ کی خدمت میں اُکر عرض کیا کہ میں توہاک ہوگیا اور میرا نامس معرفیت ایک عدیدا فت کرنے براس نے عرض کیا کہ میں نے روزہ کی حالت ہیں جماع کرلیا، اس برآب

نے چواشیاد کفارہ میں واجب ہوتی ہیں وہ اس سے تر ترب وار دریا نست فرا ئیں ، آولًا اعمّاق رقبہ ، ثانیاصوم شہری متساّ بعین ٹالٹا اطعام ستین مسکین، آپ نے اس سے ہرا کیے ہے پارے میں دریا نست کیا ، کیا تواس ک طاقت رکھ تاہیے کہ کفارہ ہیں ایسا کرے ، وہ نفیٰ میں چواب دیتا رہا ، اخیر میں جب اطعام کا غیر آیا تواس نے اس کا بھی انکار کیا ، آب نے فرایا کہ انجھا جیٹھا رہ

دكما كركس سے فقر آگيا تواس كابندوب كردي كے)

چنانچہ آپ کے پاس کہیں سے ایک ٹری زنبیل کھجوری آئی، آپ نے وہ زنبیل اس کے حوالہ کرکے فرمایا کہ جااس کومید قد کرد اس پراس نے عرض کیا یا رسول اللہ؛ مدیمہ منورہ کی پور ک سبتی ہیں بھارے گھرانہ سے زیادہ کوئی خرورت مند نہیں ہے، اس پر اور سرح طور دے کا بند میں میں مند میں مند میں میں میں کا دورہ کے کہا ہے کہا کہ میں کا میں میں میں میں کا میں م

آپ کوبری زوری بنی آئ. آخر آپ نے زبایا کواچھا یہ لیٹ گفردالوں بی کو کھلادے۔

اس دریث بین کفاره کے بارے میں جو تین بین بین میں ان بین مذکور و بالا ترتیب کی رعایت ائم تلاث کے نزدیک واجب اور امام الک کے نزدیک واجب اور امام الک کے نزدیک اس بی بی بین بین بین میں کا مقام سین کی مقدار بین انگر کا جوافت است وہ باب النظمان میں گذر جہا، بین میڈ من کاشی مندان من کا شی مندان من کا شی مندان من کا شی مندان مندا

مسکاتر الباب میں مزامر لیا کی است کے اگر کوئی شخص جاع کے ذریعہ فرض روزہ کو فاسد کر دے تواس پرائم ارابع مسئلتر الباب میں مزامر لیا تھے کے نزدیک کفارہ مع القضار واجب ہے، اس میں دومذہرب اور ہیں جوشاذ ہیں ایک ہو کراس میورت میں حرف تضارصوم واحب سے لیعنی ایک روزہ کی قضار میں ایک روزہ ، اور دوسرا مذہب یہ کرحرف کفارہ

واحب مردون القصار

فسارصوم بالأكل والشرب ميل خملا ف ممر در ايك منهور اختلاف بهان بريه به كدام الوصيف والك زدك

بو حکم انساد صوم بائجاع کا ہے وہی حکم افساد صوم بالاکل والشرب کاہے ، اورامام احمد وشاننی اور ظاہریہ کے نزدیک پر كفاره مرف جماع كصورت يسب اللوشرب كاصورت مين بنيس السلفك كفاره كاذكر صديث ميس مرف جماع كساعة واردب، أورافسادصوم بالاكل والشرب كاكونى تصكسى مديث مين واردسى نبين، اس الحال التحفرات كي نزديك كفاره تختص ہے جماع کے سابقہ، وہ کیتے ہیں کہ جماع میں کھارہ کا وجوب بالنص میفلان قبیاس ہے اس لئے کہ کھارہ اسقاط اثم کے لئے ہوتا ہے اور وہ تخص آپ کی خدمت میں تائبا وناد اعاظر ہوا تھا تو بد وندامت سے گناہ معان ہوسی جا آسے لیکن اس كے با دجود أب في اس بركفاره واجب قرار ديا لېناري كم طلات قياس بول، اورستبور قا عده سے كرجومكر خلاف قياس ف سے تابت ہووہ اپینے مورد پر مخصر ہوتاہے ، ہمارے علما رفراتے ہیں کہ بعض بھیے روایات میں اس طرح آ تاہے ،ان رجالاً افطرفى رمصنان فامره على الصلاة والسلام النيعيّ رقبة رواه مسلم والبرداؤد الدر لفظا فطرابي عمومك وجرس جماع اور غيرها عسب وشاف مهد، كذا قال الزيلي في شرح الكنزيي كمة بول يه صيف الاسيات كي سائع وطايس بي ب ال بصلاً افطرفی دم حذان فامرتول انترصی الترتعالی علیه واکه وسلم ان مکفرای پیش ، مؤطامی پیس امام محداس حدبیث کے بعد فرملت بي ومعنذا ناخذاذ افطوا رصل تعدُّل في شهر رمعنات باكل اوشرب اوجهاع نعلية ضاريع مسكامة وكفارة انظهار وهي ان بعيّق رقبة الى أخرة المام محدر حمدًا لله رتعالى كالسندلال بعي عموم الفاظ كيسيش نظري قياس من بنيس ، باتى يرتوام أخرب كم اس روايت مين بظاهراس رمل عدم اد ويركم خصب جوروايات مفصله مين أكب حس كالعلق جماع مسهد، اس كم علاوه ایک روایت اس سلسله میں مریح اکل کے بارسے میں جسی ملتی ہے جس کو مولانا عبدائی صاحب نے مانٹیڈ مؤطا میں نقل کیا ہے جس كا مفظريه بي عن إبي برميرة ان رجلًا اكل في رمصنان فامره السني صلى المترتعالي عليه والدوسلم ال بيتق رقبة الحديث اخرج الدارقطي محوير مديث مسندا ضعيف بي كين اول توبعض يح روايات كي سياق كاعموم دوسها متياط اس مجوعه كي بيش تظريه حجة درمت

قال الزهرى وانها كان هذا دخصة لدخاصة فلوان وجلانعل دنك اليوم لم يكن له بده ن التكفير نمرى يدفوار م بين كثخص فركور كوجب اس كامطلب يربوا ترمى يدفوار م بين كثخص فركور كوجب اس كامطلب يربوا ترب المنام استخص مدي كاروكوم القطرويا وريز كفاره بين اطعام المن فارت بركمان بوتاب، المذاير لين اعسارى وجرسي كفاره كاساقط بوجان است خص ك خصوصيت بوئي .

جانناچاہیے کہ نی توضیح ہے کہ جمہوراورائم اربعہ کے نزدیک فقر کی وجہ سے کفارہ ما قطابہیں ہو تالیکن اس مدیت میں حضوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مراد ہیہ ہے کہ اس وقت توقع بی غلم اہل خانہ ہی پرتقتیم کردو بھراس کے بعد حب تدرت ہوتو کھارہ ادا کر دینا، اس صورت میں اس مدیث کوخصوصیت پر جمول کرنے کی حاجت نہ ہوگی، لہذا زہری جو فرارہ ہیں دہ ال کی این رائے ہے۔

حد شناج عفر بن مسافق اس روایت کے اخری بیہ قصد یوماواستخفرالله ، جس کے ظاہر سے یہ معلوم ہور ہاہے کہ اس نخص برم ف ایک روزہ کی تفناہے اور استخفار ایعنی کفارہ واجب نہیں، طال تکرجم ورکے نزدیک تفنامے الکفارہ واجب ہے اس کا جواب ید دیا گیا ہے کہ اس موریت میں یہ زیادتی ہشام بن معدر اوی کی طرف سے جو

بابالتغليظ فيمن افطرعمدًا

من افطريومًا من دمضان في غير دخصة دخصها الله له له لم يقض عنه صيام الدهرة وعمارة وعن وفطريومًا من وفطريومًا من وفي الله وفي المعارج المعارج المعن وفي المعارض المعنى وفي المعارج المعارج المعارج المعنى وفي المعنى المعنى

لايقتى الابالعث يوم، دقال على وانب مستودلا يقضيه وم الدحر كذا في الميزان للشود في بمن بامش البذل، والحديث الغرج اليقُ اابن ماج والدارى والبيه في والدارة طنى والخرج البخارى معلقًا والمنهل)

باب من اكل ناسيًا

اکل وشرب ناسیا جمهور کے فردیک مفسرصوم بنیں ،اس میں امام مالک اورابن ابی اینی کا اختلاف ہے، ان کے فردیک مفسد ہے، اور محا کا درمیان فرق کردیا ہے کہ جماع ناسیا مفسد ہے اکل وشرب اور محا ع کے درمیان فرق کردیا ہے کہ جماع ناسیا مفسد ہے اکل وشرب مفسد نہیں۔

عن الى هرمريّ وضى الله تعالى عنه قال جاءرجل الى النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم الإ

رص سعة مراد تودا يوبرم و بيس قاله الحافظ معنمون حديث واضح بيد، والحديث الزود الصنا البخارى ومسلم والترمذى والنسائي والدارقطني والجاكم والن خزيم والدارى والبيري من طرق بالفاظ متعارية دالمنبل،

باب تلخيرقضاء رمضان

عن ابى سلبة بن عبد الرحيلي الدسم عائلة متقول: ان كان بيكون عليّ الصوم من رمضان دنسها

مسلك كى طرف لكه يد والحديث اخرج العثا البخاري وسلم وابن ماجد والبيه في والمنهل

باب في من مات وعليه صيام

عن عائشة ترضى الله تعالى عنهااك النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: من مأت وعليه حسيام صام

الركس تخص كانتقال بوجائ اورمال بركهاس ك ذمه روزه كى قضاد مولاميت کا ولی میت کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے یا بنیں ؟ اس سُلم میں مافظ این تیم نے تین مذہب نقل کئے ہیں (۱) لام مطلقاً ، بعن ولی اس کی طرف سے بنیں رکھ مکتا نواہ وا جب اصلی ہو جیسے تشار مرحنان ياغياصل صبيص وم منذور، يدمذم سب ١٠١م مالك الزصنيعة الانطَابر مذبرب شانعي٢١) نغم معلقاً. يدمذم سبب ابواوُد كااود اما مشافعی کی ایک روایت (۲) واجب غیرصلی مین صوم منذور *رکومکتا ہے ب*ذکہ فرض اصلی میر خرمیب ہے ابن عباس اور ا ما حمد کا جوان دولوں سے حراحة منصوص ہے ، اور بہی منقول ہے لیٹ بن معدسے اے ابن قیم نے امامترانسی کے جس قول كوفظ برمذ بهب لكهديد وه ان كأقول جديدب كن في الفتح اورجس كوام نول نے امام شافعى كى إيك روايت لكھاست وه ان كا قول قديم بسي جس كوا منول في حت حديث يرعلق فرما يا تقاجيساكه ان كا وصيت مشهور سه ، اورامام نؤوى في مشرف كم ميں اسى قول قديم كوات بچے المحياً رلكھ ہے وہ فرماتے ہيں : وهوالذي محيمة عقو اصحابرا الجامعين بين لعفة والحدميث لقوة الاحا القيحة العريحة احدمن لمنهل بذل مين طاعل قارك سے داؤد ظاہرى كالنرسي تعى ويى نقل كياہے جوا ام إحد كالنب بنصوص ان مذكوره بالا مدابرب كے بیش نظریہ صریت جمبور ملک المدار بعد كے طلاف البة ابوتورا ورامام شافعي كى ايك روايت كيموانق ، بدايه مدسيث _ تعنی فدر مراد ہے جمور کی دلیل حضرت عالمت فدا مجهور ودل سے، صام عند وليديس صوم سے بدل صوم كى صديث بيد الانصوراعن موتاكم واطعمواعبائ احر البيقى السي طرح موطايي ابن عمر من الشريعاني عنها كا المرب لابصوم احددعن احد

عنابن عباس رضى الله تعالى عنهها قال: اذ امرض الرجل في رمضان تعمات ولم يصح المُعمَ

منه ولم يك عليه تضاء وان مندوتضى عنه ولديه-

یمی ہے ابن عباس رضی انشرتعالی عنہما کا وہ قول منصوص جوابی قیم کے کلام میں گذرا، بین فرق بین الواجب الاصلی دغیرالا استخ اور سی کے تعیق اس کے بعد جاننا چاہیے کہ الوداؤد کے بمارے اس نسی میں سی میں میں اس سی میں اس میں میں اس م شمات دلم یہ سے بکد کا شریعیں اس میں اس میں میں میں میں میں میں می

کمافی البذل، پھراگے معزت تکھتے ہیں والصواب مافی النسخة المعربية، شعرمات لحدید اس انے بیں کہا کہا ہوں مہن میں کہ دم بھتے کم بھتے ، وجراس کی برہے کہ اکٹر اہل علم کا اس پر تفاق ہے اگر کوئی شخص مرض یا سفرکی وجرسے روزہ فرد کھے اور پھراس کی جانب ہے کہ اکٹر اہل علم کا اس پر آتفاق ہے اگر کوئی شخص مرض یا سفرکی وجہ سے روزہ فرد کے اور تفاد میں اس پر کوئی چیز والتی ہوگیا تو اس صورت میں اس پر کوئی چیز والتی ہوئے ۔ انسان کی جانب سے تفاد میں تفریط بیائی جائے نعنی مرض سے نسک کر تندر سے ہو جائے اور تفاد و پر امس کو قدرت ہوجائے اور تفاد و پر اس کی طرف سے فدید وغیرہ واجب ہو کہ ہے ۔

والاتراخرج الصناالبيق في منة والمنبل،

کیا ولی پرمیت کی طرف سے اوپریسسلدگذرجیکاکہ صام عند ولید سے مرادعذا بجم وربدل صوم مین فدید اوا برا واجب اس فدید واجب سے فدید واجب بیا فرواجب اس فدید اوا برا واجب سے فدید واجب سے فدید واجب سے فدید واجب سے فدید کا مذہب یہ ہے کہ ولی پرویوب فدید کے لئے ایصادمیت شرط ہے اگر

وصیت بہنیں کی تب واجر بہنیں، اگر سرعًا فدید دیات کا فی بوجائے کا ان شاہ الشرتعالی، نیز وصیت کا نفاذ بھی ثلث مال

وصیت بہنیں کی تب واجر بہنیں، اگر سرعًا فدید دیات کا فی بوجائے کا ان شاہ الشرتعالی، نیز وصیت کا نفاذ بھی ثلث مال

کے اندر ہے اس سے ڈائد میں واجر بہنیں، گذا فی الدر المخمّار، الماعی قاری فرائے میں کہ وارت برلزوم فدید کے بھارے

یہاں ایصاد من المیت حروری ہے ظافی للشافعی (اوجر و اللہ المحمّلیات کتب شافعیہ سے بھی میں معلی موالی ہے کہ ان کے مزدیک

وصیت حروری بہنیں، ان کی کہ بول میں ہے ۔ گی خرج من ترک م انسکل یوم مراح طعام " (مغی المحق جم مسلمی) اور میں مدمہ امام جملا کی ایس بھی وصیت کی کوئی قید بہنیں لگائی ان میوت بعدام کان القصار فالواجب ان بطعی عند لسکل یوم سکیس اھا میں بھی وصیت کی کوئی قید بہنیں لگائی ہے۔

میں بھی وصیت کی کوئی قید بہنیں لگائی ہے۔

باب الصومرفي السعر بالمتاتية

اس بادسیس دوایات میں بھی فی امجلاختلاف ہے اور فقم ایک درمیان بھی، اس لئے مصنف رحمۃ الشرعلیہ نے تمین باب قائم کئے اور ہراکی باب میں اس کے مناسب روایات لائے ، پہلا بابالصوم فی اسفر، دوسرا باب اختیار الفطر، تیسرا باب اختار الصیام .

اور مذاہب اسفرنا جا ترہے اسٹی اس طرح ہیں (۱) ظاہریہ کے نزدیکے صوم فی اسفرنا جا ترہے اسفرنا جا ترہے اسفرنا جا ترہے اسفرنا جا ترہے جو اگر رکھا بھی تو درست رہوگا (۲) حنفیرشا فعیر، الکیبران انکہ ثلاث کے نزدیک جو

شخص بلامشقت روزه رکھ مکما ہواس کے لئے افغنلیت صوم، ورمذ افطار اولی ہے (۳) امام احمد واوزای وغیرہ کے مزدیک مطلقاً افطار افضل ہے دم) افطار اور صوم دونوں برا بر مسی کو دوسرے پرترجے ہنیں، روایة عن استانعی۔ سمعت حمزة بن محمد بن حمزة الاسلمى يذكران ابا لا اخبرة عن حبدة قال قلت يارسول الله

انى صاحب ظهراعالجداسافوعليدواكريد، وإندرها صادّقتى هذا الشهريع بى وصنان وانا اجد القسويّة وأناشاب الخ

مشرے کوئیت اور اس کو کرایہ بیرے جاتا ہی میں اللہ تعالیٰ عد فرائے ہیں ہیں نے حصوصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مسیموش کی اس موادی و الا ہوں ، بین میرے پاس سواری کا اونٹ ہے جس ہیں ہیں انگارہ تا ہوں ، اس پر سفر کرتا ہوں اور اس کو کرایہ پر سے جس آبوں ، بسااو قات اس اثنا ہیں در مضان کا جمید آجا گہے اور ہیں جوال آدی اور قوی ہوں ، میں نوگوں کے ساتھ در مضان ہیں دوزہ رکھوں یہ میرے لئے ذا کدا سمان ہوزہ رکھوں اپنی سیکے کہ اس وقت تو میں افطار کردوں سفر کی وجہ سے کھر در مضان ہیں مورت مال کوئی ہیں میں خود تہا دوزہ رکھوں اپنی سیکے ساتھ در میں میں میں میں میں ہوئے ہیں کہ میں نود تہا دوزہ رکھوں ، مین سیکے ساتھ در میا فت کہ بین میں میرے لئے زیادہ آسان ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے آپ سے میصورت مال کوئی کر میں نے ایک میں نے آپ سے میصورت مال کوئی جو کر میں نیادہ آوا ہے یا افطار کرنے ہیں ؟ آپ نے فرمایا جو کر میں دوزہ میں زیادہ آوا ہے یا افطار کرنے ہیں ؟ آپ نے فرمایا جو کر میں کوئی کوئی کوئی ۔

والحديث الرح الفنا الحاكم والبيبقي والمنهل)

عن ابن عياس رضى الله تعالى عنهما قال خرج النبى صلى الله تعالى عليه والموسلوم المدينة الى مكة حتى بلغ عسفان فدعا باناء فرفعه الى فيه لركوبيه الناس وذلك في رمضان -

حضرت ابن عب سرخی احد تحقی المترت الی عنبها حصنورا قدس می المترت الی علیه وآله وسلم کے ایک سفر کا حال بیان فرار ہے ہیں جو بماہ در مصنان مدیم نہے گئے کہ والے سال جیسا کہ آنے والی حدیث میں آرہا ہے، اس مفر میں آپ مدیم منورہ سے دوزہ رکھتے ہوئے جلتے رہے یہاں تک کہ جب مکہ کے قریب مقام عشفان میں پہنچے، یہاں سے آپ مدیم منورہ من کردیا، اور قافلہ والوں پراینا افطار ظاہر کرنے کے لئے ایک برتن میں یانی منگا کراس کو ذرا اونچا کرکے آپ نے افطار شروع کر دیا، اور قافلہ والوں پراینا افطار ظاہر کرنے کے لئے ایک برتن میں یانی منگا کراس کو ذرا اونچا کرکے

اب من سنے سات مگاکریما۔

ا مام نووی اس مدست بر تکھتے ہیں: اس میں دلیل ہے مذہب جہور کی کر سفر میں صوم دا نظار دولوں جائز ہیں اور نیزید کر مسافر کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ بعض داؤں میں روزہ رکھے اور بعض میں افطار۔

واكحديث اخرج ابين البخارى وسلم والنسائى والطحادى والبيهق والدارى بالفاظ متقاربة (المنهل)

شمسرنا فنزلنام منزلا فقال المكونص عدوكم والفطر اقتوى لكم فإفطروا-

یعیٰ جب آپ مذکورہ بالاسفریس مکر کے قربیب پہنچ گئے تو آپ نے فربایا عنقریب تم دِّسن سے طنے والے ہو (مقابلہ کا وقت آر ہاہے) لبنڈاب روزہ رکھن بندگردو۔

فاظ که : اس حدیث کے ذیل میں بذل کچہور میں ایک دوسرامسئلہ لکھاہے وہ یہ کہ اس حدیث میں آپ سنے صحابہ کرام کو لقا رعدو کی بنا ہرِا فطارصوم کا حکم فر مایا، یعنی سفر کی وجہ سے پہنیں فرایا بلکہ دشمن سے مقابلہ کی بنا دہر، لہذا بہاں سے سوال سیدا ہو تاہے کہ۔

له يه دونام مسلم كى دوايت بين بين *

سے پرنقل فرما ہے ، صاحب بحر نکھتے ہیں کہ فقمار فرماتے ہیں کہ اگر غازی کواس بات کا یقین ہو کہ در معنان کے مہید ہیں و شمن سے مقابلہ کرناہ ہے اوراس کا پر خیال ہے کہ اگر در معنان کا دوزہ افطار مذکی توضعت الاحق ہو جائے گا تواس کے لئے جائز ہے یہ بات کہ لڑائی شروع ہونے سے پہلے دوزہ افطاد کردے اگرچہ ابھی تک سفر بھی شروع مز ہوا ہوا ہو، ہیں کہت مول پر سکلہ اگرچہ امام الودا ؤ دنے تو اپن سنن ہیں ہمیں ہیاں کیا کیکن امام ترمذی نے اس مجریت قل باقیام کیا ہے ، باب ماجاء فی الرخصة للمحارب فی الافطار ہوں میں کہت پر حدیث لائے ہیں عن ابن السیم بند سالم علی مول الشرق فی شاہر والعم نے فان موزہ نے والمعن میں انترا میں الشرق الی علیہ والدو کہ فی مرمضان غز دیمین ایوم بدر والعم فی انسام فی مرمضان غز دیمین ایوم بدر والعم فی انسام میں کہت ہوں اندر میں انترانی کی انسام نے میں وقدر وی عن عمرین انتخاب ارز زخص فی الافطار عند لقار العدو و در بھول بعض اعدال تعلی دا الم میں دائے دیں وقدر وی عن عمرین الخطاب ارز زخص فی الافطار عند لقار العدو و در بھول بعض اعدال تعلی دائمیں والعمین شاہر کی دائمیں کے المسیم والعمین کے دور العمیادی والمیہ تی داختیاں کے دور العمال میں دائی دور العمال دی والعمی دیں انتخاب ان ترخص فی الافطار عند لقار العدو و در بھول بعض اعدال تعلی دور العمال دی دور بھول بعض اعدال دی والعمین دیں انتخاب کی دور العمال دی دور بھول بعض اعدال دی دور بھول بعض اعدال دور کے دور العمال دی دور بھول دی دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول بھول بعض اعدال دی دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دی دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول ہوں دور بھول دیں دور بھول دیا گھول دیں دور بھول دی دور بھول دیں دور دور بھول دیا ہول دیا ہول دیں دور بھول دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول ہول دیں دور بھول دیں دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دی دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیا تھول دیں دور بھول دیا تھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیں دور بھول دیا تھول دیا تھول دیا تھول دیا تھول دیا تھول دی دور بھول دیا تھول دیں دور بھول دیا تھول دیا تھول دیا

باب اختيار الفطر

انالنبى صلى الله تعلى عليه والروسلوراى رجيلا يظلل عليه والزحام عليه فقال ليس من البر

بعنی آپ نے ایک سفریس ایک دوزہ وارمحا بی کود کیماجس کاروزہ اودگری کی وجہسے براحال ہور ہاتھا اور لوگ ان کے گرد جمع متھ، ان کو دھوپ سے بچانے کے لئے ان پرسایہ کئے ہوئے تھے ،جب آپ نے بیمورت حال دیکھی توفرمایا کہ سفر میں روزہ دکھناکوئی ٹیکی ہنیں ہے۔

والحديث الزجه العنا البخارى ومسلم والدارى والبيه في بالفاظات قاربة، واخرجالنساني من طربق نجي بن إلى كثير...... واحرج الطحاوي نحوه، واحرجه العِثماع في المنظر مني الشريعة للي عنها والمنهل ،

عن الله بن مالك رضى الله تعالى عندرجل من بنى عبد الله بن كعب اخوة بنى قتير اغارت عليناخيل لرسول الله صلى الله تعالى عليدو الدويه في فا فته يت اوقال . فانطلعت الى رسول الله صلى الله تعالى عليد واله وسلم وهويا كل فقال اجلس فاصب من طعامناه في اله

یه انس بن مالک بعی الفتیری بین جیساکه ان کے اس نسب مذکورسے بھی معلوم ہور ہاہے ،ا ور یوحضرت انس آجیجا فیر علیدوآلد دسلم کے مشہورخادم بیں وہ انس بن مالک بن النصر الانصاری انخررجی بیں ،ان انس کے بارے بیں لکھا ہے ، «من رجال الادبعۃ لیس لمہ الامیرا المحدیث الواحد -

مضمون صربيث يخود چونكه الله اله فيك عقراس لية رايي قوم مي تعنود معلى عليدة أنه وسلم ك شكر ي تراهانى كى اور يخود چونكه الله تعالى علية الرفع کی ضدمت میں بہنچا جبکہ آپ کھانا نوش فرمارہ سے تھ وہ کہتے ہیں کہ حضور نے بھے سے فرمایا آ و ہی ہو تم بھی ہمارے کھانے میں شرکے ہوجا و ہیں نے عن کی مراز وزہ ہے آپ نے فرمایا ارے بیٹھ تو ہی دھی دیں مراز کے دونا کا حکم بتا دُن ہے آپ فرمایا ارے بیٹھ تو ہی دھی دیں نماز آ دھی کر دی، اور مرضح اور جبی کے فرمایا: الشر تعالی نے مسافر سے بحالت سے دورہ معاف کر دیا، وہ کہتے ہیں والشر یہ مجھے یاد بہنیں رہاکہ مرضع اور جبی دونوں فرمایا تھا یاان میں سے ایک اس سے ایک رسائے کے ماتھ کھانے میں شرکے بہیں ، موستے جیسا کہ وہ سے کہ رہے ہیں کا فرم سے اور تر مذی کی دوایت میں ہوئے وہ ایک ایک ایک ماتھ کھانے میں شرکے بہیں ، موستے جیسا کہ وہ سے ایک ان میں کا فرم کر دیا ہوں اپنے اوپر آپ سے ایک ان میں کا فرم کر دیا ہوں اپنے اوپر آپ سے میں انسر تعالی علیہ والدوس کر دیا ہوں اپنے اوپر آپ سائی الشر تعالیٰ علیہ والدوس کر دیا ہوں اپنے اوپر آپ

اس دوایت میں یہ ہے فا نظلفت الی دسول الشراحل الشراحال علیہ واکد وسلم کرجب مسل اون نے ہماری قوم پرت کرکشی کم دی تو میں حضور صلی الشراحال الشراحال علیہ والدوسلم کی فدمت میں گیا، یہاں سوال ہونا ہے کہ یہ آپ کی فدمت میں اس وقت کیول آئے ، حضرت نے بنل میں مکھا ہے کہ مسئوا حمد کی دوایت میں ہے فی اجل لحجار کی احداث ، اور نسانی کی روایت میں ہے فی اجل لحجار کی احداث ، اور نسانی کی روایت میں ہے فی اجل کا حداث تن ایم اس کو توان سے فی اجل کا میں مناک کے میں اس کو توان سے بارے ہیں اس کو مال فینمت بنا کو کو وان سے بارے ہیں معلوم نر تھا کہ میسلمان ہو میک ہیں ، لبذا اس سلسلم میں یہ آپ کے یاس آئے تھے۔

ایک سوال اوراس کا جواب اگر در منان کاب تو حضور کیسے نوش فراد ہے تھے، آپ تو مسافر ندیتے، اورا گرغر رمفان کا،
کا ہے تو غیر در منان میں مسافر سے دوزہ معاف ہوئے کا کیا مطلب ؟ اب یا تو یہ کہاجائے کہ ہوسکہ ہے تو جھنوصلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ دسم مجی سفریس ہوں کی منزل پر کھیم ہے ہوئے ، ہوں ، اور اسٹ کرے اس دسم کو آپ نے آگے بھیج دیا ہو یا یہ کہاجائے کہ یہ واقعہ غیر در منان کا ہے ، آپ مدیم منورہ میں متے اور میجائی نفلی دوزہ سے بھے تو آپ نے ان سے فرایا جس کا حاصل یہ ہے کہ مسافر سے تو آپ نے ان سے فرایا جس کا حاصل یہ ہے کہ مسافر سے تو در منان کا فرض دوزہ بھی معاف ہے اور تم تو نفلی دوزہ سے ہو وانشر نتائی اعلم ولم بیتوض لہذا اصرائی را منہیں والی میں الدین ال

باب فيمن اختار الصيامر

سمعت سنان بن سلمتربن المحبق الهذى يحدث عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم : من كانت له حمولة ياوى الى شبع فليصم رمضان حيث ادركه - اس مديث كه دومطلب بوسكة بين، اقل يركر بي تخص كه پاس سوارى بواور مخقرسااس كا مشرح مكرنيث مفروا ورشام تك بن منزل تك بن كراين وقت بركها بي سكا بواوركو كم مشقت اس كولات ن

ہوتواس کوچاہیے کہ درمغنان کا روزہ رکھے جب بھی درمغنان کا ہیں۔ شروع ہو، اس مطلب کو بذل میں بعیدلکھ ہے، بظام اسلے
کہ جب اس شخص کا سفر تقییر ہے تو بھراس پر روزہ داجب ہے خواہ اس کے پاس سواری ہو یا نہ ہو، لہذا میچ مطلب یہ ہے کہ
جو شخص مسافر شرع ہوخواہ اس کی مسافت کتی ہی طویل ہوا در اس کے پاس سواری بھی ہوجس کی وجہ سے راستہ میں منزل
پر کھانے پینے کے وقت بہنے سکتا ہو تو ایستی فس پر جہال بھی درمغنان کا مہینہ آجائے اس کوروزہ رکھنا چاہئے، لعن اگر حب
جائز افطار بھی ہے لیکن عدم شقت کی وجہ سے اس کو روزہ رکھنا بہتہ ہے۔

بابمتى يفطرالمسافراذ اخرج

ترجمة الباب كی مشرح المظاهر به المواس وقت كها بدنا چاہیے ایسی کا دورہ دکھے كا دادہ نہ ہو،اس كا جواب برہ كمات به بركات بدن بركات بات بات بركات بركات بركات بركات بركات بركات بركات بركات بركات بات بركات بات بركات بركات

عن عبید قال جعفز ابن جیر، عبید جوکه کلیب کے استاذ ہیں ان کے ہاریر سی مصنف کے ایک استاذ میں مان کے ہاریر سی مصنف کے ایک استاذ معنی عبید اللہ بن عرف تواترا ہی کہا ، اور مصنف کے دوسرے استاذ جعفر بن مسافر نے عبید بن جبر کہا ۔

له ففي لحساى: اذا اصبى صائماً وحومسا قراد مقيم فسأ فرلايباح له الفطراء

قال كمنت مع إبى بصولاً الغفارى صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليدوا لدوس لمرنى سفينة من الفسطاط

فى وصنان فرنع نتم قوب غدا وُلا فلويج او إلبيوت حتى دعابالسفرة مّال: افتر ب قلت: الست

ستى البيوت الزاء الدبعره صحالى، ال كانام عميل بن بعرة ب_ ـ

مشرح صرست عبيدب جبركهة بي كدمين ايك مرتبه الوبعرة الغفارى رصى الشرتعالي عنرك سائق سفركرر بالتقاكشي مين سطاط بعنى معرسه موارم وسف تق (جانا تقااس كندريه) دمعنان كيم مهيزي جب كشي مي بدي كي اوراس كالنكرا شادياكيا يهال رفيع كي مفيرغير مذكور كاطرف راجع ب اى رفع مرساها ليعني تشتى كالنكروبيان كاجهاز مویاکت تی جب اس کوساحل پر مدک کرکھ اگرتے ہیں تواس کشتی کواس کی جگہ رد کینے کے لئے ایک اٹکا واسا ہوتا ہے اس كود ال دينة بين اس كولسن كركية بين، كوجب جلة بين آواس كوا الادية بين جيساكريهان روايت بين ب كرجب كشتى كالنكرام الياليا، دوسرااتهال بيب كرقع كالميرابوبعره كاطرف راجع بدين جب الوبعره كوامخا كرشتي ميس بها دیاگیا، داوی کبتاہے کرشتی میں بیٹے کے نواری بعدان کا کھاتا قریب کیاگیا ابھی تکبتی کے گھروں سے تجا وز بھی ہنیں ہوا تھاکدامہوں نے دسترخوان منگایا اور مجھ سے فرمایا کہ کھانے کے قریب ہوجاؤ سی نے عرض کیا کی بیوت معرکوہنیں ديكورج بي آب؟ وه فراف كي كي حضور كى سنت سے اعراض كرتا ہے فاكل بعنى يدفراكر الموں نے كھانا شروع كرديا يعنى ميس في بعي ان كے سائحه كهايا. جيساك حضرت في بذل ميس الكها سے مستداحم كى دوايت كے بيش نظر ير تومفرن مدين موا . مدين يركلام من حيث الفقر السينظام معلوم بور البي كمان محابى ني روزه ركھنے كے بعد افطار كرديا ليكن بمين اس بات كى تحقيق بنين كروه فسطاط مين عَيم تقريا مسافر السومين دونون ہی اخال ہیں اورباب کے شروع میں بوس مبلہ بیان کیا گیاہے جس میں صفیہ کایہ مذہب بیان کیا گیاہے کہ آدی مسافرہویامقے روزہ کی نیت کرنے کے بعد دولوں کے لئے افطار ناجائزہے ، توبیحابی ابوبھرہ فسطا طہیں ٹواہ مسافر بوں یامقیم ہر دوصورت میں ان کے لئے افطار جائز نہ تھا حنفیہ کے نزدیک، اور شافعہ و مالکیہ کے نزدیک ان کے لئے ایک صورت میں افطارجائز تھا اورایک میں ناجائز، بین اگر فسطاط میں مسافر تنے اور روزہ کی نیت کر کی تھی تب تق افطاد كرناجا نزتنا اورا گرفسطا طبيش مقيم يخفي اور دوزه كي نيت كر لي يخي اس صورت بيس ناجائز نقا، الحاصل يرحديث

میں موافق ہے۔ ہذااس صدیث کی توجید علی مسلک لیحفیہ یہ کی جائے گی کہ بیں عابی فسطاط میں مقیم تھے اور پر فسطاط سے طلوع فجرسے قبل بغیر دوزہ کی بنیت کے دوانہ ہوئے اورشتی میں سوار ہونے کے بعد جب مسافر ہو گئے اور بیوت مصرکو تجاوز کراہیا تب روزہ افطار کی بعنی افطار کا اظہار ، اس لئے کہ روزہ کی بنیت تو تھی بی ہنیں ، اگراس پر میاشکال ہو کہ روایت میں تو ہے

حنفیرکے دولوںصورلوں عیں،اورشافعیہ و مالکیہ کے ایک صورت میں خلاف پڑتی ہے، البتہ امام احمد کے دواؤں صورتوں

فلم یجاوزالبیوت اس کا جواب برہے کہ آگے خوداسی روایت میں ہاست تری البیوت معلوم ہواکہ صورت حال یہ تھی کہ تجاوز علی البیوت تو ہوگیا تھا لیکن وہ ہوت شقی میں ہیں تھے کے بعدا بھی تک نظر ارہے تھے فلااشکال۔ اوراگر بے فرخ کیا جائے کہ میجابی نسطاط میں مسافر تھے تواس صورت میں عرف پر توجیہ کافی ہوگی کہ انہوں نے اس دن روزہ رکھنے کی شیت ہی بہیں کی تھی، اور ایک عام توجیہ جودون صورتوں میں جل مکتی ہے خواہ پر وہا میتی ہوں یا مسافر یہ ہے کم مکن ہے ان صحابی کا مسلک ہی ہوجوں کی بنا پر انہوں نے فرمایا ،
ان صحابی کا مسلک ہی ہوجو الم ما حمد کا ہے، اور یہ ان کے نزدیک سی صدیت سے تا بت ہوجس کی بنا پر انہوں نے فرمایا ،
امر عنب عن سنۃ سرول الشرصی انٹر تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم، ورمذی الواقع تواس سند میں کوئی مربح صدیت مروی نہیں ہے اور میں المنہاں)

باب مسيرتا مايفطرفي

عن منصوبالكلبى الدحية بن خليفة خرج من قربية من دمشق مرة الى تدر قربية عقبة من الفسطاط وذلك ثلاثه اميال في ممنان شهان انطروا نظر معه ناس وكرة اخرون ان يفطروا فلبا رجع الى قربت الخرد

مشرح صربیت است کا نام مِزَّة ہے) نیکے اورائی انٹرتعالی عنہ شہور صحابی ایک مرتبہ دُسش کے ایک قریہ سے مشرح صربیت است کے ایک قریہ سے جو کہ میں کا نام مِزَّة ہے) نیکے اورائی آئی دور پہنچ سے جدنا فاصلہ قرید عقبہ اور فسطا طرکے درمیان ہے جو کہ تین میں ہے کہ اور پر مضان کا بہینہ تھا، بھر آئے روایت میں بہت کہ تقریباتین میں بہنچنے کے بعد المہوں نے روزہ افطار کر دیا اوران کے اصحاب میں سے بعض نے توافطار کی اور بعض نے بنیں کیا، کیوجب یصحابی لوٹ کرائی بی میں آئے تو کہنے گئے میں نے آج اپنے تو گول سے ایسی چیزد کھی جس کی تھے ان سے توقع بنیں تھی، لوگوں کا عجب صال ہے کہ رسول الشرصلی الشریب کا علیہ قالہ وسلم کے طریق سے اعراض کرتے ہیں، ان لوگوں کی طرف اشارہ ہے جبنوں نے افطار بہنیں میں استارہ ہے جبنوں نے افطار بہنیں میں استارہ ہے جبنوں نے افطار بہنیں کیا تھا، اور بھر الشرتعالی سے دعام کی اللم قبضی الیک، بعن میں اب اس دنیا ہیں دہنا بہنیں چاہتا۔

نے میں منورہ سے روائز ہوکر ذوالحلیفہ بینچ کر نماز قصر البیاقی بیال بھی تو یہی کہا جاتا ہے کہ بیا اتناد سفر کھا اور سفری بہل منزل تھی۔ والحدیث اخرجالیفا احمدوالعلیاوی والبیاقی (المنہل)

باب في من يقول: صمت رمضان كله

عن إلى بكريَّا رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: الايقولن احدكم:

انى صمت رمضان كلد وقسته كله، فلا أورى اكرة التزكية اوقال لابد من افعة اورقدة -

آپ ارشاد فرارہ ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص بربات بالک نہے کہ میں نے پورے در صفان کے روزے رکھ اور تمام رمضان قیام لیل کیا، اس کی علت آگے رادی اپن طرف ہے بیان کر تنہے کہ ممکن ہے آپ نے اس سے اس لئے منع فرمایا ہو کہ اس میں اپنے نفس کا ترکیہ پایا جا آہے قال نقائی ، قلائز کو انفسکم ھوا علم بمن انقی "اور بااس لئے منع فرمایا ہو کہ کچھ نہ کچھ غفلت اور لؤم بائی ہی جاتی ہے بھرسارا رمصنان کہنا کہاں ہے جو ہوا۔

ایک ادب تویم وا بواس صدیت میں مذکورہے، اور مصنف نے اس برتر جم بھی قائم کیدہے۔

مصنان کہاجائے یا ستہر در صنان استعلق حدیث میں ایک اور ادب بھی آبہ صب براہم کاری نے مصنان کہاجائے یا ستہر در صنان الرجمہ قائم کی ہے۔ باب حل یقال در صنان اوشہر در صنان ؟ بعیٰ مطلق در صنان

مرسکتے ہیں یاشھ درمعنان ہی کہنا چاہئے ؟ اس لئے کہ ایک صنیف صریب ہیں آیا ہے لائقولواُدر مضان فان درمعنان اہم من امادان اللہ تعالیٰ، دہ کس تولوا شھر درمعنان، امام نسائی نے بھی اس کے لئے ایک ترجہ قائم کیا ہے جس میں اہنوں نے جواز کو ثابت کیا ہے، اس ہیں اس طرح ہے " باب لرخعۃ ٹی ان یقال شھر درمعنان، درمعنان " اور کھراس کے ذیل میں اہنوں نے ابوداؤد والی مدیب جواویر مذکور ہوئی، لایقولن احد کم صمت درمعنان ایخ ذکر کی، جس سے بدون اصافہ شھر کے درمعنان کا استعمال ثابت مور باہیے، حافظ فر لمتے ہیں کہ اصحاب مالک سے اس میں کراھۃ منعول ہے، اوراکٹرش فعید نے قرید پر بدار کھ ہے یعن اگر شھر پرقرید موجود ہوتو وہاں لفظ درمعنان بغیراضافہ شہر کے کہ سکتے ہیں اوراگر ایسا مقام ہے کہ وہاں پر درمفان کو دو اوں معن پرفتول کی جاسک ہوت سے مناسب ہنیں، لیکن جہود علماء مطلقاً جواز کے قائل ہیں اور دا کہ دیث اخرج ایون احد میں عدۃ طرق والنسائی (المنہل)

باب في صوم العيدين

یعی عیدالفطرد عیدالاضی ان دونوں میں روزہ رکھتا بالاتفاق حرام ہے، البتہ صحت نذر میں اختلاف ہے کراگر کوئی تشخص عیدین کے روزے کی نذر مانے توحف یہ کے بہاں جائزہے نذر منعقد سموجائے گی مگران داون میں روزہ رکھنا

وه حرام ہے بلکہ تقنار واجب بوگ، اور حمبور کے نزدیک نذر منعقدی بنیں بوتی ابذا تقنار مجی واجب بنیں۔

آمایوم الاصنعی فتاً کلوت من نحم نسککم دامایوم الفطر نفطر کم من صیامکم -آپ علة منع بیان فرماریت میں عیدین میں روزہ رکھنے کی، وہ پر کہ یوم الاضی من جانب انٹرضیا فت کا دن ہے جس میں اضح کا گزش میں کردادی میں میں داروں وز وں کھٹ میں اعاض کا ادفر انتہاں نہ میں میں اور اور وارد ما میں

جس میں اضحیہ کا گوشت کھایا جا تہہے، اس دن روزہ رکھنے ہیں اعراض علی نفیافۃ لازم آ تاہے، اور پوم الفطر میں منع اس لئے ہے کہ وہ شرعًا افطاری کا دل ہے، جس طرح دمعنان میں صوم ما موزبہ ہے اس طرح اس دن کا دفلیفرصوم کی ضدیعنی افطارہے اور روزہ رکھنا اس میں فعل شیطان ہے۔

والحديث اخرجالبخارى وسلم والنسائي وابن ماجد والبيهقي والترمذى وصحر (المنهل)

بابصيام ايام التشريق

صوم عيدين في تحريم لومتفق عليه به -عزام بي المركب المرك

ایام تشری و مسمیر ایام تشری کی دولتمیدسی جند قول بین (۱) شرق بمعی نشر فی اشمس کیونکدان ایام بین قربانی کے اسلام تشریق کی دولت در ای دولت در این میں تجاباتے بین خشک کرنے کے لئے (۲) دوسرا قول ایام تشریق اسلئے کہاجا تاہے کہ قربانی کے جانور کا نخر شروق شمس کے بعد ہوتا ہے (۳) یہ تشریق الا تعید کے اعتبار سے ہے جو مشروق شمس کے دقت ہوتی ہے (۲) تشریق بمعنی کمیر جوان دانوں میں فرض نا زوں کے بعد کہی جاتی ہے اھمن الابواب والتراجم

والحديث الزجر الك وابن فزيمة والحاكم وصحاه . والنسائي وابن المنذر والبيبقي والداري (المنهل)

انه سع عقبة بن عامرقال قال وسول الله صلى الله تعالى عليه والهوسلم، يوم عرف قد ويوم النحرواب امر التشريق عيد نااهل الاسلام وهي إيام اكل وشريب.

صوم عرفہ کے با کیں افتراف اس صدیت میں ہوم انخراور ایام تشریق کے ساتھ ہوم عرفہ کو بھی ایام نہیں شارکیا گیا ۔ ب بعض اہل علم کا مذہب تو یہی ہے وہ ایوں کہتے ہیں کہ اس دن حضور صلی انتراس کے مدیا ہل موقف مواس کے کہ رہا ہل موقف علی روزہ نہیں رکھا تھا اس کے کہ رہا ہل موقف

گی عید کا دن ہے، اس تول کی تا کیداس صدیرے سے ہودی ہے ، اور بعض دولیات سے اس دن کروزہ کی کواہت ثابت ہوتی ہے فاص عوات سے اس دن کراہت ثابت ہوتی ہے فاص عوات میں بینی ماجی کے لئے ، چنا کچرا مام تریذی نے باب با ندھا" ماجار ٹی کراھیۃ صوم اوم عوقہ بعوفہ "اور اس میں یہ صدیرے فاص عوات میں بین مائی میں اس النبی صلی انٹرنتائی ملی دو آلد وسلم افعار و قدصام بعض العمل الع

اب بهارے سلھنے تین مختلف دوایات ہیں، تھریت ان قرارۃ تکفیرسنتین والی، تھریت عقبہ جوپل رہی ہے، اور مذریت ابی ہربریۃ " ہنی ربول الشرصلی الشرتعالی علیہ واکہ در کم عن صوع وقد بعرفات " اخرج احمد وغیرہ، وذکرہ التر مذی بقوکہ وفی الباب، یعنی ایک حدیث سے مطلقاً استحباب اور دوسری سے مطلقاً منع اور تیسری حدیث سے جمع بین الروایتین کی صورت معلوم ہوگئ یعن حاجی کے لئے منع اور غیرواجی کے لئے استحباب، کذاتی امیذل عن انشوکانی۔

والحديث اخرج الضا النسائي والحاكم والبزار والبيقى والدارى والترمذى (المهن) والحديث المالية على المالية المالية

صواحمه بالفاده من ما برب بمر البه بين خودي ذكر فرادي يعنى كرابه اورم بن بما فول به معنف السيدي المام الحديدة المام المساور في المراج قول به السيدي المام الحدك في الموادي المراج قول به المراج قول به المرابك من المراب المرابك في الموادي المراب المر

معه إبي هويرة بصنى الله تعلل عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوي لعز لا يسعم أحدكم

يوم الجمعة الأان يصويرقبله بيوم اوبعدلا-

له جیسه درمخدوشای، بحرادائق، خاند اورصاحب بالغ فراتے ہیں :کرہ بعضهم صوم یوم الجمعة بانفرادہ وکذاصوم یوم الاشین وانخیس وقال عامتهم ارمستخب لان بذہ الایام من الایام الغاضلة فسكان تعظیمها با معرم ستح بادہ من الاوجزم میں سے لئاس کارسیائی۔ سے تابت ہے مثل یوم الشمین، یوم کفر، یوم عاشورار وہ تومشورع ادر سخب در مذجن ایام کی تحصیص آپ ثابت بہیں یا آپنے ان کی تحقیق سے منع فرایا ہے ان کی تحصیص مکروہ ہے ، سواگر اوم جمعہ کورور ہ خصوصیت جمعہ کی وجسے کوئی رکھتا ہے تو بیمکروہ ہے ہاں اگر خصوصیت یوم پیش نظر بہیں بلکہ اوم من الایام کی حیثیت سے یاکسی این مہولت مصلحت کی وجسسے رکھتا ہے تومف القد بہیں۔

والحديث الترج البخارى وسلم وابن ماجروا حدوالحاكم والبيهقي والتردرى وقال صريث حسن مجح (المهل)

باب النهى ان يخص يوم السبت بصوم

صوم يوم السبت من ملاب المركم في تحقيق ويوم بحدة دومنودا ادعوة ولا كايام البيض من كل شهرا المعيدين، والمستدوب كايام البيض من كل شهرا كالعيدين، وتنزيمنا كعاشوراء وحده، وسبت وحده اه اس سے معلوم بواكه بادسے يہاں يوم اسبت كي تحقيص رون كسم المعيدين، وتنزيمنا كعاشوراء وحده، وسبت وحده اه اس سے معلوم بواكه بادسے يہاں يوم السبت كي تحقيص رون مسلى الشراق في عليه والله وسلم المعرف المان يعيد والموليم المقول الله المعرف المع

عن عبد الله بن بسر السلى رضى الله تعالى عنه عن اخته وقال يزريد الصماء ان النبي صلى الله

تعلق عليه والدوسلوقال لاتصوموا يوم السبت الأفيا افترض عليكموان لم يجد احدكم الالحاء عنب او عود شحد لا فلد صغه

له وفيه: اعل بالضطاب قائر دونی عن عبدانته بن ابر عن اخترالهما و کمانی المصنف، وروی عن عبدانته عن انترعن ابنی صلی انترتالی علیه واکه و تلم عند ابن حبان رای ان قال ککن لادمیل عی امنی: وان اداد و این نامنخ صدیت ام عمر المستقدم فلیس بسیم بما علمت من ان انهی عن محول علی صوم بر عرا وانجیع متی امکن کان المصیرالیداولی من النبخ. وقول مالک اندکذب نم بیتبین و جهد وا ما اصطواب بصفره الکیفید تلایفتری فی صحرا محدیث، لاند دائر پیراله محابر و کلهم عدول ، علی ان المحدیث قد صحح ابن اسسکن والحاکم وقال علی شرط البخاری اذا علمت صفرات تا مانده می مرم دا حوال از ج عبدانشرین بسرایی بہن صاربیت بسرسے روایت کرتے ہیں کہ حضورصلی انترتعالی علیہ وَالدولم نے فرمایا کہ الیمبت
کاروزہ مت رکھو بحر فرض روزہ کے ، جیسے صوم رعمان یا صوم نذر دکفارہ دغیرہ ، اور آپ نے فرمایا اگر کسی کوئم میں
سے کوئی چیز منبطے روزہ ختم کرنے کے لئے سوائے انگور کے چھل کا کے یاکسی درخت کی کنڑی کے بس چاہئے کہ اسی کو
چہاکرنگل ہے ذکاکہ اگر روزہ رکھ بھی لیا ہوتو وہ باقی مذر سہے ہ

قال ابودائد : هذا الصديث مسوخ.

حدیث الهاب ہوکہ جمہوری ولیا ہے۔ اس صدیث سے یوم اسبت کے دوزہ کی کواہت معلوم ہو ہی ہے۔ اس پر مصرف اورائم مالک کے فقد اس سر مصرف اورائم شلاشکا مذہر ہے۔ جس پر صفحت میں ہیں مصنف اورائا م الک کے فقد اس صدیث پر دونقد کئے ہیں، ایک یہ کہ یہ بنسور ہے، دوسرا نقد گئے باب میں امام الک سے نقت کی کہ مصنف نے اس صدیث پر دونقد کئے ہیں، ایک یہ کہ یہ بنسور ہے، دوسرا نقد گئے باب میں امام الک سے نقت کی کہ تا کہ اس صدیث کے بعد فرماتے ہیں، ایک یہ کہ یہ بنسور ہے، دوسرا نقد آگئے باب میں امام الک سے نقت کی کہ تا کہ اس صدیث کے بعد فرماتے ہیں؛ حذاص میں کہ موسی کہ دونوں نقد می مہیں، امام ملک سے نقت کی موبر اس کے کوف اشارہ فرماز ہے ہیں کہ اس میں اس کو تقد کی خوا اس سے کہ دو اور امام الک شام ہیں کہ دوجہ اس نے میں معلم کے اس صدیث کو مسئور کے مسئور کا مسئور کے مسئور کی مسئور کے مسئور کا مسئور کے مسئور کو مسئور کے مسئور کی کا مسئور کے مسئور کے

سین ایک چیزادر ب قابل تأمل ده پرکراس مدسیت ام مهرست پرستفا در قباسی که ایل کتاب کی کالفت روزه رکھنے پیس ہے جس کا مطلب پر ہواکہ ان کی موافقت اور تشبہ و ترک صوم بیس ہے ، و حکذا پرستفاد من کلام بعض الفقه ار وه کہتے ہیں عیدی کا تو پر حکم ہے کہ اس میس روزہ نہ رکھا جائے ، لہذا تشبہ ترک صوم بیں پایا جائیگا نہ کہ صوم میں فقد بر۔ و صدیت الباب اخر جرابع نیا احمد والنسائی والداری وابن اجروالحاکم و حجروفال علی شرط ابنخاری واخر جرابیہ قی وابن حیان والطبرانی وابن اسکن، و محوالتر مذی وقال صدیت من والمنہل)

بإب الرخصة في ذلك

يه باب إمام مالك كى تائيد ميس سے افغان مست كرون كاجوازجس كے انجريس سے مف الم مالك الله بيال السابق الله السابق الله السابق الله في البالسابق الله في البالسابق الله في البالسابق الله السابق الله السابق الله السابق الله الله الله وسلم دخل عليها يوم الجمعة رهي صاحمة تال اصمت امس ؟ قالت الا قال الربيات الله وسلم دخل عليها يوم الجمعة رهي صاحمة تال اصمت امس ؟ قالت الا قال الربيات الله وسلم دخل عليها يوم الجمعة رهي صاحمة تال المحمت الله وسلم دخل عليها يوم الجمعة رهي صاحمة تال المحمت الله وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صاحمة تال المحمت الله وسلم دخل عليها يوم الحمدة ولا يوم الله وسلم دخل عليها يوم المحمدة ولا يوم الله وسلم دخل عليها يوم المحمدة ولا يوم الله والله وسلم دخل عليها يوم المحمدة ولا يوم الله والله و

مدیث کی ترجیته الراب سے اس مدیث میں آپ ملی الله تعالی علیه والدوسلانی مطابقته الراب سے اس معلی الله تعالی عنها عدم مطابقته اوراس کی تحقیق اروزه رکھے ، اس مورت میں آپ نے ان کوروزہ کی اجازت دی۔

 اس حدیث کی شہرت حص بی کے توگوں نے کہ ہے اس ائے بعدیت مشہور مہوئی ورمة اہل مجاذ وعراق وعیرہ ، اس کو بہیں جانے ستھے ، اس عن کی فی مجلہ تائیدا وزاعی کے کلام میں ہے ما زلت المرکا تماحتی رائیۃ انتشر، تو پرشہرت واشاعت اس کی اہل تھ ہی نے کہ تھی ، اوزاعی بھی شای ہیں اور تعص شام ہی کا ایک شہرہے والشرتعالیٰ اعلم۔ وانحدیث احرچہ ایعنا احروابیخاری والنسائی وابونغیم والبیہ تی را لمبنیل)

باب في صوم الدهر

معسق نے اس باب میں منع کی دوایات ذکر کی ہیں بیٹا پنہ صفر چوم الدحر کی کرا ہدت کے قائل ہیں اورایسے ہی اسحاق ابن را ہویہ اور ظاہر ہے ، اورا بن حزم توحرمت کے قائل ہیں بکین جمہور علمار اس کی کرا ہرت کے قائل ہیں ، وہ صوم الدم کے وار کے قائل ہیں ، وہ کہتے ہیں : احادیث میں جوہنی وارد ہوئی ہے وہ ایام شیرخسر کے شول کی صورت ہیں ہے مطلقا ہمیں ۔

عسابى تتادة العارج بلا أى النبى صلى الله لعالى عليه والدوس لوفقال بارسول الله اكيف تصوم انغضب

ایک صحابی نے آپ سے دریادت کیا کہ آپ روز ہے کس طرح رکھتے ہیں؟ یعی آپ کا نفل وزوں کے بارکسی کی معمول اس تخص کے سوال پر آپ نا رافن ہوئے ، وہاں حصرت عربی موجود کتے ، جب ابنوں نے حصوص کی نشر تعالیٰ است خصہ کو محسوس کی آوجھنور کے سامنے وہ پڑھنا شروع کی جو یہاں کہ آپ میں فہ کو دہ ہے جس میں انڈ تعالیٰ اوراس کے دمول کی نارف کی سے بناہ طلب کی گئے ہے وہ اس کہ بار بار پڑھتے دہ یہ بہاں تک کہ آپ کی ناگواری دور ہوگئ شراح نے لکھی ہے کہ حضوص کی انشر تعالیٰ علیہ وآلہ وہ کم کو اس کے موال پڑاس کے فصر آیا کو اس کا سوال خلاف ادب اورخلاف شراح نے لکھی ہے کہ مصری کی آپ سے دریا فت کرہے کہ آپ کا قاعدہ تھا، اس لئے کو اس کو کو یہ ہوال کرنا چا ہیئے تھا کہ میں دوزہ کیسے رکھا کروں نہ یہ کہ آپ سے دریا فت کرہے کہ آپ کا روزہ در کھنے میں کی انتخاب سے دریا فت کرہے کہ آپ کا روزہ در کھنے میں کی انتخاب کی شایاں شاں ہوتے ہیں، آپ اپنے حسب حال روزہ یہ کہ میں اور میرا فیرا میں انتخاب خلاج میں کہ شایاں شاں ہوتے ہیں، آپ اپنے حسب حال روزہ یہ اور میرا فیرا میں انتخاب خلاص کی شایاں شاں ہوتی ہوتا ہوا ، اور میرا فیرا میں اس مقدر کی دریاں خلاح میں اور کے سوال کے کہ آپ فلال عماد شکس طرح کرتے ہیں اور کسے اس مقدر کو فلیل عماد شکس کی اطلاع صفور کی انتخابی الشرائی کو تا ہوں کی اور کسوال کے کہ آپ فلال عماد شکس کی معاد کے میں کہ میں کی اطلاع صفور کی انتخابی المیں کہ دیا ہو کہ کی کی کو کو ان میں کہ اس کو کہ کی کھی کی کو کہ کی کا اظام کر کہنے کا طلاع صفور کی اظام کو کہنے کی کھی کے دورہ کی اس کی کہ کہ کی کہ کو کہ کو کہ کی کھی کے دائی کہ کہ کو کہ کی کہ کہ کہ کی کھی کہ کو کہ کی کو کسی کی کا خوال کو کھی کہ کو کہ کیا تا کہ کو کہ کی کو کو کو کہ کے دو اس کو کہ کو ک

مچروریٹ الباب میں آگے اس طرع ہے کہ جب حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی خفکی دور ہوگئی تو مجرصفرت عمرتی اللہ نے خود نغلی روزوں کے بارسے میں مناصب اندازیس موال کیا۔

فقال يارسول الله إكيف بعن يصوم الدهركلم؟ قال: الصام والانظر الاردوسرى روايت السب

د به یضم و دم یعفط و معزت عرفے ترتیب وار موال کیا ، اولاً صوم الدهر کے بارے میں اور پھراس سے کم اور پھراس سے کم ، آپ نے صوم الدهر کے بارے میں فرمایا ، لاصاحر دلا اصطر کہ ایسے تھی نے مدورہ دکھا ندا فطار کیا ، افطار نہ کرنا تو فاہر ہے کہ دن مجر کھانے بیچے سے رکا رہا ، اورصوم کی نفی کمال اورفضیلت کے احتبار سے جد ، یعن جیسا روزہ آدمی کو دکھت چاہیے اس نے وابساروزہ مہنیں دکھا، پر روزہ کا مل کیوں نہیں ؟ یا تواس لئے کہ اس سے حدیث میں من وارد ہواہے ہوئے ہیں اور میاس نے کہ اس سے حدیث میں نام وارد ہواہے روزہ میں مورث کی خالفت سے اور یا اس لئے کہ عبادت کی حقیقت جس میں روزہ میں داخل ہے کا لفت اور شقت باتی مہنیں رہی ، اورصوم الدهر میں روزہ کا عادی ہونے کی بنا پر روزہ اس کی عادت بن جا آب جس میں نفس کی مخالفت اور شقت باتی مہنیں رہی ، اور کہا گیا ہے کہ پرجملہ دھائیر ہے نیمی بردھا ، کہ جو نوفس ایسا کرسے اسٹر تعالیٰ کرے کہاں کونہ نوبت آتے روزے کی ندافطار کی۔

مجرسائل نيسوال كيا فكيف بهن يصوم يوفي ويقطر يوما ؛ كه اگرايك دن روزه اورايك دن افطار كرساتويه كيساب ؟ آب في اس كاتعرليف فوائى ولاه صوم داؤد كه يهوم صوم داؤدك به ، بذل عن لكهاب : ايك روايت مين وارد به وافضل الصيام ميام داؤد علي استكام اوريكه يرط يقر دوزه كا منها يت مناسب اورم عدل به خيرالامور اوساطها وشر با تفريعها وافراطها ولذا قال بعض لعلما واجهد في العلم محيث لا يمنعك أن عمل ، واجهد في العمل محيث لا يمنعك من عدل العمل من العمل المدن العمل من العمل العمل من العمل العم

پیرسائل نے سوال کی تکیف بعن بصری میوم آو بیفطریوہ بین؟ آپ نے فرایا " ود دست ابی طبیقت ذلاہ کریہ طراحتہ تو ایسا ہے جس کے بار کیں میں خود چاہتا ہوں کہ مجد کو اس کی الٹر تعالی توفیق اور طباقت عطافرا دے ۔ اب تک تو آپ میل الٹر تعالیٰ علیہ واکد وسلم حضرت عرجس طراحتہ کے بادے میں موال فرماتے متھے اس کے مطابق

جواب ارشاد فرما دسیق تنے . ___ - اب آپ اپئ طرف سے روزہ کی کیفیت تعلیم اور نفین فرماتے ہیں جس طرح امّت کو رکھنے چاہئیں اور ظا ہرہے جوطریقہ آپ تعلیم فرمائیں گے سب سے نفسل بھی اور آسان بھی وی ہوگا، اس سے پہلے جوطریقے گذرہے ان میں یہ دو نوں صفیم بہم نہیں یائی جاتیں ، یعنی افضل ہونے کے ساتھ آسان ہونا، اور وہ بیہے ۔

تلاث من كل شهور و وصف الى مضاى ، كرماه دمضان كي بورس دورت اور باقى كياره ماه يس سے برماه يتى روزت ورباقى كياره ماه يس سے برماه يتى روزت ، پهرائپ نے فرماياكہ يكيفيت ادرطريقر روزوں كا صوم الدھرك برا برہے جس كى دومشہورہ الحسنة بعشرة احتى الحاء مبرم بين مين تين دو ذرك كي يورت كي يجواس كے بعد آپ نے سال كے ايام بيں بعض مخصوص احتى الحدیث اللہ ميں بعض محضوص

روزوں کی نصیدت بیان فرائی ایک صوم عرفہ سی کے بارے میں آپ نے فرایا کہ میں امیدر کھتا ہوں کراس سے دوسال کے گڑاہ معاف ہوں گے ، گذرشت میں الدور آسکرہ سال، دوسراصوم عاشورا ریعن ڈس محرم کا روزہ ، اور یہ میں المیدکریّا ہوں الترتعانی سے کاس کی وجہ سے گذرشت ترکیب ممال کے گڑاہ معاف فہائے گا۔

امام نووی فراتے ہیں کہ ذانب سے مرادم خائر ہیں ،اوراگر کس کے صفائرۃ ہوں صرف کیا گری ہوں توامید کی جاتی ہے ان کی تخفیف کی، اوراگردونوں تھے کے مزہوں توامید کی جاتی ہے رفع درجات کی۔

آئندہ سال کے گنا ہوئی کے معاف ہونے کا گیا مطلب جبکہ ان کا ابھی صدوری ہمیں ہوا ؟ کہا گیا ہے کہ تکفیر سے مراد حفظ
ہو، بعنی آنے والے سال میں گنا ہوں سے محفوظ رکھنا، اور کہا گیا ہے: اگلے اور یکھیے دوسال کے گنا ہوں کے معاف ہونے سے
مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی دھمیت اور تواب کا امّزا بڑا سے عطا فراتے ہیں جو گذر شدتہ سال کے گنا ہوں کے کھارہ کے لئے
کانی ہوجائے، اور آئندہ سال جب آئے اور اس ہیں گنا ہوں کا وقوع ہوتو ان کو دھونے کے لئے بھی دہ رحمت اور تواب
کانی ہوجائے، اور آئندہ سال جب آئے اور اس کی شخر، لینی ہم مہینہ کو لئے سے تین روزے رکھنے کی نصیلت تابت ہور ہی
ہوجائے، اس حدیث سے صوم ثلاثۃ ایام من کل شخر، لینی ہم مہینہ کو لئے سے تین روزے رکھنے کی نصیلت تابت ہور ہی
ہوجائے، اور دوسرا قول ہے ہوں یا آخر کے یا درمیان کے تین روزے جن کوایا م بھن کہا جاتا ہے، اور دوسرا قول ہے ہے کہ ان تین
روزوں سے ایام بھن کی کروزے مراد ہیں۔

والحديث الزجرس لم والمنساني وابن ماج بختراً ومطولاً، وكذا البيهة من طراتي ابان بن يزيد الإ المهل ،

اسى مديية كدومرس عرائي مين به الكيت صوم يوم الا شنين ويوم الحنيس ، قال ديده ولدت و فيده المنزل مسلمة المت راق المن الكوم الكوم

جاننا چاہیے کے سوال دودن کے بارے میں اُورجواب کا تعلق مرف یوم الشنین سے ہے اس کی تحقیق صاحب نہل نے یہ کہ ہے۔ یہ ہے ہے۔ یہ ہے۔

والحديث الرج العنامسلم والبيبقي مخترا المنهل

عن عد الله بن عبروبي العاص رضى الله تعالى عنها قال لقينى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم نقال الم أَحَدَّ شَا اللَّه تعَول الاقوس الليلة والإصوص النهاراء

حضورصلی الشرعلید واکر و مراف حضوت عبدالشران الروست ایک روز بوقت الاقات فرمایا: کیا مجھے تمہارے باسے میں یہ بات بنیں بنجی ؟ (یعن بنجی ہے) کہ تم یہ کہتے ہوکہ میراارادہ یہ ہور ہاہے کہ رات بحر جاگا کروں گا، قیام کیل کروں گا، اور دان

میں روزہ رکھاکروں گا؟ توامنوں نے اس کا اعتراف کیا کہ بیشک میں نے ایساکہ ہے آب نے فرمایا کہ رات میں قیام بھی کروا دراسترا حت بھی، اور دن میں روزہ بھی رکھوا درا نظار بھی، اور فرمایا کہ ہراہ تین روزہ سے رکھ لیا کرو، اس بر امنوں نے بوش کیا یا رسول انٹر! میرے اندراس سے فیادہ روزوں کی طاقت ہے (افضل بعنی کثر ور نراشکال ہوگا کہ افضل تو دہ طریعے ہونا چا ہیں جو مورت اس کر حضور فرما دہے ہیں مذکہ وہ جس کو وہ کہ دسے ہیں) آب نے اس براضا ذرکہ کے فرمایا کہ اچھا کی ایساکر وکہ ایک دن روزہ اور دودن افطار، لیعی پورے ہمین اس اور افطار بیس ہوجائیں گے، ہو آب نے ان کے سوال براضا ذکرتے ہوئے ایک دن روزہ اور ایک دن افطار کی دن روزہ اور ایک دن دوغ داؤدی ہے۔

والحديث اخرجاليفًا البخاري في مدة مواضع ، وسلم والنسائي وابن ماجه ، وكذا البيه في من طربي يي والمنهل)

باب في صوم اشهرالحرم

اشهر حرم کا تعارف انتبرائی جار بین تین منزداورایک فرد ، ذی تعده ، ذی نجد ، محرم ، بیتین سرد بین بعنی مسلسل او رحب به فرد به من استیم رحن التران انتاعت شخرافی کتاب الله ایده خلق السموات والادض ، مخطا اربعته حرم ، الآیة ، اس کامفرد الشحرائی ام بین به دوسری آیت بین ب الشحرائی ام بانشهرائی ام وائی مات قصاص بحرام بعن حرمت والا ، ان مهدیوں کو اشھر حرم اس ان کیے کہتے ہیں کہ وہ حرمت والے ہیں ، اوراس ائٹے زمان جا ہلیت میں اور ابتداد اسلام میں ان چار مهینوں میں قبال حرام تھا، بھر بعد بین قبال کی حرمت منسوخ ہوگی عندائی و وقال عطاد بعدم النسخ -

عن مجيبة الباهلية عن ابيها وعمها-

کچوبر صادیکے، آپ نے فرایا ہراہ میں دورو زے رکھ ایاکر انہوں نے بھرع صن کیا تو آپ نے فرایا کہ ہراہ میں تمین دوزے رکھ ایا کرو، اس نے اور اضافہ طلب کی تواس پر آپ نے فرایا۔ مم اس انور کہ مم سانح مردا ترک جم سن کوم دا ترک آپ نے فرایا کہ اشہر ترم میں تمین دوزے رکھا کہ اور بھرتین دن جھوڑ دے ، اسی طرح آپ فرائے دہے کہ اشہر ترم میں تمین دوزے رکھا کہ استان دوزے رکھا کہ تمین جھور دے ، ہمرم تیر میں آپ بن تمین انگلیوں سے اشارہ فرائے اور ان کو بند کر لیتے بھر ان کو کھولئے ۔۔۔

اس آخری کاسے پہلے آپ نے ان کوہراہ پس تین دوزوں کا حکم فرایا تھا، پیرجب امہوں نے اور زیادتی طلب کی تو آپنے یہ آخری بات ارشاد فرائی، اب پہال دوائی گئی ہیں یا تو یہ کومرف اس آخری حکم پر عمل کرو، اور یامطلب یہ ہے کہ اس آخری سے پہلے جومشورہ دیا تھا آپ نے بینی ہراہ تین روزے در کھنے کا اُس کو اور اِس کو دونوں کو جمع کردو، پہلی صورت ہیں بینی انفراد کی صورت ہیں نفی دوزوں کی تعداد کل ساتھ ہوگی اور در مضال کے طاکر او سے ہوجائے گی، اور دوسری صورت بین جمع وا سے احتمال ہیں صیام تطوع اکمیائی ہوجائیں گے اور جمع زمضان کے ایک سوگیاڑہ ۔

والحديث الزج النسائي والبيهقي، وكذا ابن ماجرعن الي يجيبة الباحلي واحد (المنبل)

باب في صوم المحرمر

محرم بھی اشہر ترم میں سے ہے جن کا بیان ابھی گذرا۔

عن بلى هريرة رضى الله تعالى عند قال قال رسول الله ممكى الله تعالى عليدوال وسلم افضل الصيام بعد

شهرى مصنان شهرالله البُحرُّم-

اس مدیث سے معلوم ہور ہاہے کہ دمعنان کے بعد سیدسے افعنل مہیں نروزوں کے لئے ماہ محرم ہے ، یہ مدیرت میج ممل میں مجی ہے ، اوداس پر امام افوی نے فعنل صوم المحرم ، باب با ند صاہبے ۔

مریث الباسیم تعلق بعض موال و جواب المصوم اس کے بعد قوائے ہیں : فید تقریح بان افضال الہور ملی استرت کے بعد قوائے ہیں : فید تقریح بان افضال الہور ملی الشرت المال کا جواب دیتے ہیں وہ یہ کہ بھر آ کفرت صلی اللہ تعلی علیہ والد تعلی علیہ والد تعلی علیہ والد وسلم اللہ تعلی اللہ اللہ تعلی اللہ اللہ تعلیہ والد وسلم اللہ تعلیہ والد وسلم من صوم شعبان اللہ میں اکر اللہ تعلیہ والد وسلم من صوم شعبان دون الحرم ، وذكر تا فیہ جوابین ، وہ دوجوب کہ وقد میں اللہ وسلم من صوم شعبان دون الحرم ، وذكر تا فیہ جوابین ، وہ دوجوب یہ ہیں ۔ اقل یہ کمکن ہے آپ کو صوم کوم کی افضالیت کاعلم آ مزحیات میں ہوا ہو اس کے اس میں بات وصوم کی او بت ہمیں آلی دور الجواب یہ کمکن ہے ماہ محرم میں دورہ و کھف سے کچھ اعذار سیشن آئے رہے ہوں ، سفریا مون وغیرہ اصور فیصل میں مورث میں اللہ والی میں وقرہ و کھف سے کچھ اعذار سیشن آئے رہے ہوں ، سفریا مون وغیرہ اصور میں مورث میں اللہ والی میں وقرہ و کھف سے کچھ اعذار سیشن آئے رہے ہوں ، سفریا مون وغیرہ اصور میں مورث میں مورث میں دورہ و دیسے میں مورث میں استرا میں اللہ مورث میں مورث اللہ میں اللہ مورث میں مورث مورث میں مورث مورث میں مور

كى نضيلت مىرى بى ايك حديث وارد بير جوتر مذى مشريف ين كن الزكاة باب ماجار في نصل الصدقة بين بروايت السريب رمشل دسول الشُّرصلي الشُّرتعاليُّ عليه وآله وسلم اكَّ الصوم افعثل بعد رُمصْان؟ قال: شَعبان أَسْتَعْلِ دِمُومَان البكن برحد ميث صنيف ب ينائيدا ام رمدى فراق بين مغزا صديت غريب، وصدقة بن موى ليس عدهم بدلك القوى، ين جواب دياسه ما فظامواتي نے کہ ترمذی کی یہ روایت میجے مسلم کی روایت کے معارض بنیں ہوسکتی ، اورعلامہ ابوالطیب مسندی نے اس تعارض کی ایک اورتوجیر ك ب وه يركه على الاطلاق توافضل الصيام بعد دم عنمان صيام محرم بين اور بحيثيت تعظيم زعناك كے انصل الصيام ميار شخاي ا فائدة: نفيدت كي عاظ سي بيون كي ترتيب كسطرع به اس كي باكر يس صفرت شيخ في ما شير بزل مين مختف كرتب فقر سيدع بارتين نقل فرمائي بين جوحسب ذيل بين، وفي الا يواد الساطعة - (من مسلك الشافعية) دمصنان افعن الشهور ثم المحرم ثم دجب ثم ذوا كجيرتم ذوالقعل غُ شعبان، ثم با في الشهولا ثبتي، و يخالفها في مثرت الاحيار من النووى: افضلها بعد رمضان لمحرم ويليبر شعبان، وقال العنسة إلى: افضلما ذوائحية وفي لشرح الكبير للدرديم افضلما الحرم فرجب فذوالقعدة وذوائحية اه حضرت شيخ في اسى عاشير بذل ميس ایک اور بات کی طرف توجد دلان سے وہ یہ کہ صدیرت میں آباہے افضال صیام صوم داؤد اور کھراس کے بارسے میں المطحاوی كى مشكل الآثار سيصف قل فراياب كريه انفغليت متبورك لحاظ سيهنين بلكريفيت صيام كالحاظ سيسب بين دوام كم مقابله ين، أكم الى مدست الياب يرب وإن افضل الصلاة بعد المعزوضة صلاة من الليل. اس صدیت سے بظام مورہ اسے کہ قیام اللہ اور متجدی نماز روات این سنن وُكده سيري انعنل ب ،جينائي الواسحاق مروزي اور بعض علما داسي كے قائل ہیں، نیکن اکٹر علی رروائپ کی افضالیت کے قائل ہیں کہ فرائف کے ساتھ جو سنن مؤکدہ پڑھی جاتی ہیں وہ ہتجد کی نماز سے افضل ہیں، اور وہ فواتے ہیں کہ بیعدیت اس دائے کے خلاف بنیں ہے، اس لیے کہ رواتب صلاۃ مفروضہ کے ملحقات میں سے ہیں ابنا ہتیر کی ٹماز تنام نوافل معلام سے نصل ہوئی مذکہ ان نوافل سے چوکہ ملحق بالغرائض ہیں (مُن البنال المنبل) والحديث اخرج إيضام والدارى والبيهق وكذابن ماجه والترمذي مقتصري فيرعلى الصيام (قالم في المنهل) سألت سعيدبن جبيرعن صيام رجب نقال اخبرى ابن عباس رضى الله تع صلى الله تعالى عليد وأله وسلمكان يصوم حتى نقول لايفطر ويفطرحتى نقو یراس باب کی دوسری صرمیت ہے، لیکن باب توسعلق ہے صوم محرم سے اوراس صدیت کا تعلق ہے صیام رجب سے، لہذا حدیث ترجہۃ المیائے۔ کے مطابق نہیں، اورصاحب نہل نے جوشی افتیاد کیاہے اس میں اس حدیث پرستقل حوم رحب كالرجميت

پیکه اس *حدیریث سیم*وم دریب کی نصبیلت تابت بودی سے یا تفی نصیلیت اس میں دولوں

اختال ہیں اسلے کہ داوی کہ رہاہے کہ حضوصی الٹر علیہ واکہ وسل بعض مرتبہ رجب کے مہیر ٹی مسلسل روزے رکھتے ہے واسے سے اور بعض مرتبہ رحب کے مہیر ٹی مسلسل ا نظاری کرتے رہتے تھے تواس ہیں دونوں جسیں بائی جاری ہیں اثبات کی بھی اور لفی کی می اور لفی کی می صاحب منہل نے لفی کے بیبلو کو اختیار کیا ہے ، اور ہمارے حضرت نے بذل ہیں مدیرے کے ترجمۃ الباب سے فیرطابی ہونے سے تعرض مندی کی بین کیا، بطا ہر حضرت کے ذاکن ہیں ہی رکھتے الباب صوم رجب کی فضیلت ہے ، فتا کل .

اس سے تعلق حافظ ابن جی کی فضیلت ہے بارے ہیں کوئی صدیرے تابہ ہیں اور اس کے مواد فظ ابن جی کی ایک مستقل تصیف ہے " بہیں لیجب باور دفی فضل جب کو کی صدیرے تابہ ہیں ابنوں نے کھی ایک مستقل تصیف ہے " بہیں لیجب باور دفی فضل جب کو کی صدیرے توابل جمت ہو تابہ ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت ماروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت میں اور اس کی ماروب کے بارے ہیں ابن علی موروب کے بارے ہیں ابن علم سامحت ماروب کی دون دکر رجب (قالہ فی المنہ بار اس کی ماروب کی دون دکر رجب (قالہ فی المنہ بار اس کی دون کی دون دکر رجب (قالہ فی المنہ بار)

باب في صوم شعبان

عن عبيدالله بن مسلم القرشى عن ابيه قال سألت صم رمضان والذى يليه وكل اربعاء

الخميس الإ

آپ صلی شرتعالی علیہ وآلہ وسلم سے صوم الدھر کے بارے میں موال کیا گیا تو آپ نے اس کی اجازت نہیں دی اور یہ فرایا کہ رمضان کے روزے رکھا کر، اوراس ہمیہ نہیں تواس کے متصل ہے اور ہربدھ اور جوات کوبس بہ ہم سے بتر ہے لئے صوم الدھر، والذی یلیے کامصدات بطاہرا وستوال ہے، گرتوجمۃ الباب توستعیان کے بارے میں ہے بس ہوسکہ ہے صنف اس سے شعبان ہی مرادلیا ہوجس میں کوئی اشکال بہیں، رمصنان کی ایک جا تب میں شوال ہے، دوسری جانب میں شدبان، میں بعض سخوں میں اس صدیت پرست تقل شوال ہی کا ترجمۃ الباہے اس صورت میں اس سے شوال ہی مراد ہوگا۔

والحديث اخرج الترمذى (المنهل) وزاد المنذرى" النسائى" ايعثار

باب فى صوم ستة ايام مى شوال

له المم الك ك مسلك كى تحقيق أكم إربي م ١٢

جن كافائده نقصان كى تلافى بين جوفرض كاذمين واقع جوابوء على بذا القياس ان روزون كى مشروعيت صيام رمعنان بي نقص كاتلافى وتدارك كم مشروعيت مسام رمعنان بي نقص كاتلافى وتدارك كم كشيب احدمن المنهل، بين كهت جول اوريبي صلحت صريف شريف بين صدقة الفطر كالشرعيت كالدوس واروب كى مشرت كالقدم فى كتاب كاقة عن ابن عباس قال: وض رسول الشرص لى الشرت الكامة والرفت وطعمة للمساكين الحديث .

بابكيفكان يصوم النبى طاللة الاعليالية

مصنف كى ايك عادت المستف ركافترتعالى عادت متريفه به وة مفتوصلى الله تعالى عليه وآلد وسلم كى طرف مصنف كى ايك عادت متريفه بها ينجدا ينجدا بين ابواب المواقيت يضمن من المعارف المستفرة بين بينا ينجدا بين المعارف المعارف

نقلى روزى توافسيارى بين ان كاكونى اليماضايط اورقان توب بنين بمى كى رعايت واجب بولوگول كرصب مالية عن عاششة رضى الله تعالى عنها زوج النبى صلى الله تعالى عليد وعلى الروسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلم يصوصحتى نقول لا يفطر و يفطرحتى نفول لا يصوم

مضمون صریت این آپ بعض مهینوں میں دوزے اتن گرت سے رکھتے تھے کہ ہم یر خیال کرنے لگئے تھے کہ تناید اس ماہ افطار فرما تیں گئے ہی ہمین، اور لِعض مهینوں میں افطار ہی فرماتے رہتے تھے پہاں تک کہ بہت میں یر خیال ہونے لگتا تھا کہ اس ماہ آپ کوئی روزہ رکھیں گئے ہی ہمین. پھرآگے فرماتی ہیں، اور سربات ہمی تعین تھی کہ آپ رصفان کے علاوہ کسی مہین کے لورے روزے سر فرکھتے تھے، پھر آگے فرماتی ہیں. اور سب سے زیارہ روزے آپ ماہ شدن میں رکھتے تھے، اس کے بعد مصف نے کہ میں اور سربرہ کی روایت سے ذکر فرمایا اور اس میں شعبان کے روزے کے بارے میں اتنازا نکہ ہے۔ کان یصوم نے الاقلی لابل کان یصوم نے کہ۔ بین بس یہ کھے کہ شعبان کے تو آپ پورے یورے رکھتے تھے۔

تعنیب ، حصن نے بندل میں تو کو ایا ہے کو مجے مسلم میں بر ڈیا دی جس کو مصنف نے ابو ہر برہ کی طرف بنسوب کی جا اس صدیت میں ذکر کی ہے جو بیہاں ابودا فو دیس اس سے پہلے گذری بین صدیث ابی سلمہ عن مائشة ، حضرت تکھتے ہیں کہ یہ زیادتی میں نے کست میں ابوہ بر برہ سے نہ من طرتی ابی سلمہ ، والشر تعالی اطم ۔ اس دو سری دو ایری دو سری دو ایری کی ادر سے تعلق اس دو سری دو ایری کی مائی ہوں کہ اجا تا ہے کہ صام المتہر کلے ، اور اس کہ بارسے میں امام تر مذی نے حدث ابن المهادک سے تعلق کمیا کہ ایسا کاام عرب میں جا ترہ کہ کہ اندائی میں دورہ دکھے تو اس کو کہا جا تا ہے کہ صام المتہر کلے ، اور اس کہ باجا تا ہے قام فلان البیلیة اجمع کہ فلاں آدی سادی رات بہر کی تماز میں کھڑا دیا و لعد لیست و اشتمال بعض امرہ ، اور اس کہ باجاتا ہے قام فلان البیلیة اجمع کہ فلاں آدی سادی رات بہر کی تماز میں کھڑا دیا و لعد لیست کی واشتمال ہو کہ کا کام کہا ہو، کہ بات کہ والی کو کہ اور اس کہ کا کام کہا ہو، کہ بات کہ والی کو کہ اور اس کہ کا کام کہا ہو، کہ بات کہ والی کو کہ اور اس کہ کہ کا مطلب یہ بیان کہا کہ دو اس کہ وزاد سے بر تو اک تربی کہ دورے دولی تھر کہ کا مطلب یہ بیان کہا کہ دوا کہ تو اکر سے اس مرتب اکثر شعبان کے ، اور بعض ورت بر ہوتی تھی کہ بھی مشروع ماہ سے اکثر اس کے احتمال ہی کہوں اس کی کہ دولی تھر والی الم ایک کی دورے کے احتمال ہی صورت بر ہوتی تھی کہ بھی شروع ماہ سے اکثر درکھتے تھے اور کھی آخر ماہ کے اعتباد سے اکثر دادیا ہے اور ابن المہا وک کی دائے ہی کو ترجیح دی۔ سے اکثر دادیا ہے اور ابن المہا وک کی دائے ہی کو ترجیح دی۔ سے اکثر دادیا ہے اور ابن المہا وک کی دائے ہی کو ترجیح دی۔

باب في صوم الاثنين والخميس

عن مولى اسامة بن فريد أنذ الطّلق مع اسامة الى وادى القرى في طلب مال لدفكان يصوم يوم

الاشنين ديوم الحنه بيس الخريد من الترتعالى عنها كري المدوايت بي يعن ان كي خادم اور أزاد كرده غلام مصمون صديت

۔ موں صلامین اسے کمایک مرتبرہ وہ اپنے آقا اسامہ بن زید کے سائق وادی القری کی طرف جارہ ہے تھے اپنے مال کوطلب کرنے کیلئے اسامہ کوئی ہوئی ہے۔ اس خریس میں نے دیکھا اسامہ کو کہ وہ پر اور جعرات دو دن کے روز ہے الکی طلب کرنے کیلئے اسامہ کوئی ہوئے اور بھر سفر بس آپ یہ دوروزے رکھتے ہیں، اس کی کی وجہے، تو ابنوں نے فرمایا کہ حضو میں اللہ تھا ان سے کہا کہ اللہ وکلم یہ روزے رکھتے تھے اور حب آپ سے موال کیا گیا اس کے بارہ میں تو آپ نے اس کی جارہ ہیں۔ تو آپ نے اس کی جہاں جیش ہوتے ہیں۔ تو آپ نے اس کی وجہ یہ بیات فرمائی کہ ان دودون میں بندوں کے اعمال اللہ تعدالی کے بہاں جیش ہوتے ہیں۔

اس صدیت کی سندین دورادی ایسے ہیں جن کاحال معلوم بنیں ، تولی قدامہ اور کولی اسامہ، وَادَی القری ایک وادی بے مرسنہ اور شام کے درمیان (بوک کی سڑک پریڑتی ہے) خیر کے بعد سندہ میں ایس ملی اللہ و تالہ و سلم نے اس کوعنوۃ وقع کیا تھا پھر برزیم میں ایست ہوگئی تھی رہذل)

رفع العمل الاسمارك باريميس مختلف رواياً ابن الملك كهنة بين به مديث اس مديث كم منافى بنس سي عبري الم

رفع كاذكرها وردوسرى جگر عن كار بين برروزكا عمال رفع كه بعد و بال جمع موقه ربية بين اور مجران دو د نول مين ان كوبيش كياجا آسه اوراسي طرح ده هديت جوانجي قريب مين گذري جس مين يرتقا كه انمال كارفع الى السمار شعبان كوم مين بين بوتا به ان دويش بي كوني منافات بنيس اس لئه كه تمكن بهاسيوع يعني مفته كيم كه اعمال كارفع مفصلاً بوتا مو ، اور نور سه سال كه اعمال كاشعبان مين مجلاً ، (من البذل)

يوم الاثنين ادريوام تنيس كروزون كامتروب بونا وصوم ستة إيام من شوال كياب بي گذرچكاد والحديث احروانين احد داننهل)

باب في صوم العشر

یعیٰ عشرذی الحجہ، یعنی مکم ذی الحجہ سے نو ذی کحجہ تک کے روزوں کی فضیلت کا بیان۔

عن بعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليدواً دوسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليد لا والم

یصومسع ذی العجمة و یوه عاشو را زویشلان ایام من کل شهر اول اشنین من الشهر واله خمیس .

مشرح حدیث البعض از واج سے مراد اظهر منین ام سمته رضی الشر تعالی عنها بین جیساکه نسانی کی روایت میں ہے .

اس مرسی بین آن کی مرسی بین تسم کے نفلی روزوں کا ذکر ہے ، تشت ذکی الج ، یعنی اذکی ذکی مجر تا نوزی الج ، کیونکه یوم العاشر توعید کا دن ہے ، اور یوم عامشورار لیغی دس محرم کا روزہ ، اور سرم آہ بین بین روزے اس طرح که مهیمند کی نوچیندی پیراور نوجید کی حرات ، ایک روزہ میں بین روزے اس طرح که مهیمند کی نوچیندی پیراور نوجید کی مراح اس کا عکس بعنی دوجیع رات ، لہذا ان دونوں دنوں بین سے سی ایک کو مگر را لینا ہوگا یعنی دو پیر اور ایک پیروز پانچ مسئد ایم می شوال اور ایک جمہد ایام می شوال اور ایک بیروز وں کی مندو بیت صوم سستہ ایام می شوال والے باب میں نقم ارکے کام سے گذر میں ہے ۔

والے باب میں نقم ارکے کام سے گذر می ہے ۔

والے باب میں نقم ارکے کام سے گذر می ہے ۔

والے باب میں نقم ارکے کام سے گذر می ہے ۔

والے باب میں نقم ارکے کام سے گذر می ہے ۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم مامن ايام

العمل الصالح فيها حب الى الله من هذة الرايم يعنى ايام العشر

اور تمام لیالی میں لیکۃ القدرانفتال ہے۔ واکدیث احرّج ایمنا البخاری وابن ماجر والبیہ تی والمرّمذی وقال صدیت حسن غریب، واحرّج البوعوانة وابن حبان مرج بیٹ

بعی اس صدیث کابیان جس میں عشرہ ذی الجدمیں افطار لینی ترک صوم وار دہواہے۔

عن عاشتة رضى الله تعالى عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم صالها العشرقط ا وپروالی صدیث جو حصرت امسلم سے مردی تقی اس بی ید گذرا ہے کہ ایس الله لقالی عليه وَالروالم نشيع ذي الحجرك روزب ركفت تقر اليكن وعزت عائشري اس مدميث میں اس کے برخلاف یہ ہے کہ میں نے آپ کو کمبی عشرہ ڈئ کمجر میں روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا ،اس جدیث میں لغی کا جوانداز ہے اس سے پہترنٹے ہوّاہے کہ گویاعثرہ ڈی کج میں روزہ رکھنا کروہ ہے ، طال نکہ ایساہنیں بلکٹس عشرہ میں تواعمالصالی كى برى فضيلت آئى ہے، اور روزه ركھنا بھى أي سے تا بت ہے، بدايہ صديت باست برى ج توجيہ و تاويل ہے۔ ایک توجیدید کی جاتی ہے کہ حضرت عائمتہ نفس صوم کی نفی ہنیں فراری ہیں کہ آپ اس عشرہ میں روزہ ہنیں رکھتے تھے بككابي روست كى لفى كررى بني عقلًا تويه توجيه صحيح ب ليكن عادة معجد مني نهين إمّا كم ان ك علم مكير كيول مذ أسكا إيكاس عشرہ میں روزہ رکھنا، دَوْسری توجیدیہ کی جاتی ہے کہ عائشہ روزہ کی نفی کا مل عشرہ کے اعتبار ہے فرماری ہیں اور یہ صحبے اس لیے کہائی تومف نودن کے روزے رکھتے تھے، لیکن یہ توجیہ بھی بس نطقی ہے، بہذاس صریث کا کوئی تشفی مجسٹ جواب بظاهر به منهين، والترتعالى اعلم. والحديث اخرج الصنامسلم والنسائي وابن اجروالبيه في والترمذي (المنهل)

فى صوم عرفة بعرفة

كناعنداني هربولاني بيبته فحدثناان رسول اللهصلي الله تعالى عليه والمدوسلم نهيءي صوم يومعرفة بعرف ارى ميس صومروف كي اصوم ليم عوفه رتفصيلي كلام باب صيام إيام انتشراتي مي گذرجيكا مصنف في مطلق صوم عرفه کے بارے میں کوئی مستقل ترجمہ نہیں قائم کیا البتراس کا ذکر دوسرے الواب کی ا احادیث بین ای را صوم عرفد کے بارے میں مستقل ترجیم صنف نے بس یہی قائم کیاہے جوعرفات كے ساتھ مقیدہ ایعی ماجى كے لئے الم مخارى فرجہ قائم كياء باب صوم اوم عرفة ، اس برحافظ لكھتے ہيں اى ما كمروكاندنم تثبت الاحاديث الواردة فى الترغيب فى صومة على شرط، واصحما عديث أبى تسادة اند كمفرسنة انتية ومسنة ماضية اخرجم الم وغره اله، الم بخارى في اس باب الى مرف ام الفضل كى حديث أب ك عزفات بين ترك موم ك باد يس ذکر قرمانی ہے ، جو آگے اس باب میں ہری ہے اور دوسال کے گناہ معاف تونیوال مدت مجے مسلمیں ہے ام بخاری نے اسکو ذکرنس کیا اعدم کونہ عی شرط

والحديث اخرج اليمنا البنسائي وابن ماجروالحاكم والبيهقي وصحد ابن خزية (المنن)

عن عبيرمولى عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما عن ام الفضل بنت العارث إن ناسسًا شهاره! عندها يوم عرف لم في صوم رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم .

مصمون صدیث واضح به ام الفضل حدرت عباس کی المیدا ورآب کی چی فراتی ہیں کہ جہ الوداع بین میدان وفات میں کھرلوگوں کو اس بات ہیں تردد اور اختلاف ہوا کہ آج آب صلی الله تعالیٰ علیہ وظی آلہ وسلم کا روزہ ہے یا ہمیں (روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خودان کو بھی معلوم من تھا اس لئے انہوں نے اس کی یہ مناسب تدبیرا ختیاری) پس انہوں نے ایک بیالہ عبی دورہ آپ کی خدرت ہیں جب کہ آپ این سواری پرسوار ہوتے ہوئے وقوف فرما درہ سے تھے، بعنی وقوف عرفه ، اور ایک روایت میں ان کو فرمنٹ فرالیا ، بخاری کی ایک روایت ہیں ہے والناس منظر دن کہ سنے آپ کو بیستے ہوئے وہ بیا کہ برست انہوں نے دورہ معلوم ہوگئی کہ اس وقت آپ روٹھ سے جب کی اس روایت ہیں رسول کی تعرب کہ بین کرس کے بدست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں نے دورہ جبیاتھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں کی آلیک روایت سے بہی چیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں کی ایک روایت سے بہی جبیا تھا، حافظ فرماتے ہیں کہ رست انہوں کی کی کے دورہ کی کہ اس کی خوالی کی کو میں کی کی کی کو رست کی کی کی کی کی کو دورہ کی کو دورہ کی کو دورہ کی کو دی کو دورہ کی کو دورہ کی کو دورہ کی کے دورہ کی کو دورہ کو دورہ کی کر دورہ کی کو دو

اس کے بعد میانتا چاہیے کہ امام بخاری نے صوم عونہ کے باب میں یکے بعد دیگر سے دوحد یشین ذکر فرمانی ہیں اولا بہلی فی امافضل کی اور دومری حضرت میمونہ وضی الشرتعالی عنها کی من طریق کریب عن میمونہ جس میں بہرہ کہ حضرت میمونہ نے لوگوں کے اختلاف بر آپ کی خدرت میں دو دھ جھیجا، دونوں بی دوایتیں ضحیح بخاری کی ہیں اس میں تعارض کی کوئی بات نہیں متعدد واقعہ ہوسکت ہے کہ دونوں کو علیحدہ ایسا کرنے کی نوبت آئی اور دوسرااحتمال بہت کہ بیددونوں کو علیحدہ ایسا کرنے کی نوبت آئی اور دوسرااحتمال بیت کہ بیددونوں بہنیں آئیس میں جب ایک جگہ تھیں اور ان کو آپ کے دوزہ میں تر در ہوا تو دونوں پی نے مل کرادسال نبس کی امران کو آپ کے دوزہ میں تر در ہوا تو دونوں پی نے مل کرادسال نبس کی امران کی طرف ادسال کی صحیحے۔ دقال ایمان کا

ومديث الباب اخرج اليفنا البخارى في عدة مواضع ، واخرج ملم والبيرة والمنهل ،

باب فى صوم يوم عاشوراء

اس طرح يرترجمة الباب يح بخارى من بى ب

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان يوم عاشوراء يوماي صومه قرليش فى الجاهلية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى الدوسلم يصومه فى الجاهلية، فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى الدوسلم المدينة صامه وإمر يصيامه فلما فرض رمضات كان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء بتركه .

اس مقام کی ممل تو ضیح و ترقیح اس موایت کامضمون بید به و حضرت ابن عباس فراتے بین کرجب انخفرت من مقام کی ممل تو شیح و قران آکردیکھا میں مقام کی ممل تو اس کے اس کو استان کے اس کا مقدم ہواکہ میہ و دعا شورار کا روزہ دکھتے ہیں آپ نے ان سے اس کی وجہ دریا ذت کی توان ہوں نے بتا یا کہ پہالیسا دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ہمار سے بنی موسی علیا بھائوۃ والت لام کو ان کے وشمن مین فرعون پرغلبہ عطافه مایا تھا تو چونکہ یہ فتح اورغلبہ کا دن ہے اس لئے ہم اس دن کی تعظیم میں دوزہ دکھتے ہیں اس برائب نے ارشاد فرمایا کہ موسی کے قریب تو تم سے زیادہ ہم ہیں، اور آپ نے اس دن دوزہ دکھتے کا حکم فرمایا،

۔ کوکب الدری " پس تکھاہے کہ اس سے یہ دہ تجھاجائے کہ یہ روزہ کا حکم موا فقت ہم ودکی بنا پر تھابلکہ روزہ کا ام تو آپ کی طرف سے پہلے ہی سے تھا، یہ الگ بات ہے کہ پہو دیجی اس دن روزہ رکھتے تھے اور آپ کواس معالمہ ہیں ان کی مخالفت بہیں کرنی تھی، اہذا امر سابق بھی باقی رہا اور یہ مزید وج بھی سامنے آئی اتباع موسی والی، نیزان دونوں حدیث کے ملانے سے علوم ہواکھ موم عاشورا جس طرح زمانہ جا بلیت ہیں قریب سرکھتے تھے بھی وجہہ ہو، تو ایسے ہی پہود بھی زکھتے تھے بھی وجہہ ہو، تو ایسے ہی پہود بھی زکھتے بیل فریقین کا توارد ہوگیا گوسبب دونوں کا محتق ہے جس کا سبب وہ تھا ہوئو دا نہوں نے بیان کیا، اہذا نفس روزہ رکھتے بیل فریقین کا توارد ہوگیا گوسبب دونوں کا محتق ہے اور ایسی باہم کوئ تعارض بھیں بنو ہے لیا جائے۔

اس کے بعد جانتا چاہیے کہ دہات کہ المہ دیستہ وجہ دالیہ و دیصومون عاستوراء ،اس پریہ اشکال کی جاتہ کہ داوی تو یہ کہ در ہاہیے کہ صفور جب مدیسہ بیس پہنچ تو وہاں جاکر بہود کو دیکھا کہ وہ عاشودا سکے دن دوزہ دکھے ہیں ، اس سے بغلا ہریہ کھوس آ گاہے کہ بہود اس دن (جس دن ایک مدید نہنج) دوزہ سے کتے ، حالا نکہ صفور کھی انٹر تعالیٰ علیہ وا کہ کہ کہ اور یوم عاستودا رہیں ،اس کا جواب یہ یہا گیا ہے کہ داوی کی مراد سے کہ حضور میں دیج الاول کے بہید ہیں ہوا مذکور ما دریوم عاستودا رہیں ،اس کا جواب یہ یا گیا ہے کہ داوی کی مراد سے کہ حضور میں انٹر تعالیٰ علیہ وا کہ وسلم کواس بات کا علی (بہود کے یوم ماستودا رہیں کہ دورہ کے بعد اور پہنچے اور پہنچے نے کچے مرم کے بعد یوم عاستودا را آیا اور اس میں بہود کو دوزہ درکھتے ہوئے مقدر ہے کہ جب آپ مدید منورہ پہنچے اور پہنچے نے کچے مرم کے بعد یوم عاستودا را آیا اور اس میں بہود کو دوزہ درکھتے ہوئے دیکھا تب آپ سے ان ماس دی واقع ہوئا ہو ۔ بہت کہ مکن ہے ہود یوم عاستودا رہیں دن واقع ہوئا ہو ۔ بہت کہ مکن ہے ہود یوم عاستودا رہیں دن واقع ہوئا ہو

یهاں پرایک اختاف پر بھی ہے کہ وَآموبھ اِسَدہ مِیں امریعے امر وہوئی مرادہے یا اِستحبابی ، صفیہ وہوب کے قائل ہیں کہ شروع میں صوم عاشورار واجب کھا، اورشا نعیہ کے اسٹیرالقولین ہیں یہ امراس حباب کے ہے کھا، اورشا نعیہ کے اسٹیرالقولین ہیں یہ امراس حباب کے ہے کھا، کورشا نعیہ کے اسٹیرالقولین ہیں اس کے کہ اس کے کہ ایک ہی سال گلہ رہا ہی سال اس کا لئے ، ہوگی اس کے کہ ایک ہی سال کے شروع میں جب بہلامح م آیا اسس میں میں سال کے شروع میں جب بہلامح م آیا اسس میں فرضیت اس کی پائی گئی پھر اس سال کے اخریعی شعبان سلے میں نزول در صنان ہو کو اس دوزہ کا وجوب منسوخ ہوگی، وصویہ شاہ با اس ایک ایک میں المسل کے اللہ میں الکے اللہ میں اللہ میں میں دوزہ کا وجوب منسوخ ہوگی، وصویہ شاہ با اللہ میں میں اللہ کہ میں اللہ میں اللہ کے دا المہل کی میں میں اللہ کی میں اللہ کی میں میں دوزہ کا وجوب منسوخ ہوگی، وصویہ شاہ باب امر جا بھنا النجاری وسلم والسائی والدادی والتر مذی وقال صدیت صحیح دا المہل کا

ماروىانعاشوراءاليومالتاسع

صوم عاستورار مستعلق جيند بحتيس المانتاجابية كمصوم عاسوراريس متعدد يحتيل بيره اوجز المسائك بين حفرت ينتح

نے پاپنے بحثیں بالتفصیل دُکر فرمانی ہیں، الآول فی لغن**ۃ صل**صوبالمداد بالقصرُ واختلفوا فی مصداقہ ایصنا صل صوالیو م^{اہما}ت كما قال بالجهورا داليوم الماسع او الحادي عشر، دالتاً بي في وجالتسمية بذلك، والمشهورات ي به لامة عاشرا لمحرم، دقيل مي به لامة لغال المرم فيهعشرة من الانبيار بعشر كرامات ذكرت في التأويم ، يعن اس دن كوها ستورا راس لنة كهية بيس كرج ذكه وه محرم كي دس ما يخ ا ور دسوال دِن ہے اور بااس لیے کہ انٹر تعالیٰ نے مختلف زما ہوں میں مختلف دس نبیوں پر ہرایک بی پر ایک خاص انعام فرمایا تھا اس دن میں بعن محرم کے بوم عامتر میں اس لئے اس کو بوم عامتورار کہتے ہیں، وہ دس بی کو لیے ہیں اوران میں سے ہرایک بركيا انعام بوااس كوما شيريس ويكفئ البحث الثالث في اعمال ذلك اليوم غيالصوم، الرآبع هل كان مومه واجب اني الاسلام المستخبَّا ؟ ، الخاتس في حكم صومه الآن ، وبسط الكام على هذه الابحات في الاوم ِّ احدَ العمن إمش اللامع (المحالم فيم) مذكوره بالامضمون سيمعلوم بواكه أيك بحث يهال يريهب كديوم عاستواد كامصداق كون سادن ب دس محرم يا بو ؛ سوهم ورعلمار صحابه اورتا بعین میں سے اور ان ہی ہیں ائمہ اربعہ بھی ہیں کے نزدیک اس کا مصداق الیوم العامش يعى محرم كا دسوال دن ہے، قال كليل صواليوم العاشروالات تقان يدل عليه، اوراب عباس مي شهور بيہے كه واليوم الماس یعی نومحرم کادن سے اورسیلرقول آیات سے کہ اسکامصداق کی رہ محرم ہے نقالین عن فرمحرم کادن سے اسموندی، امام زمزی نے باب با ندھا ماجار فی عاستودارای بوم حو" اوراسکے تحت بر روایت کا حکم بن الائرے کہتے ہیں کہیں حضر بن عباس کی حدمت میں گیا. وہ چاہ زمزم کے قریبا پی چاہ کا تکبیر بنائے بھوٹے لیٹے تھے ، میر مسفے ان سے عرض کیا اخبر نی عن یوم عاشورار ای یوم اصومہ ، کہ عامثوراد کے دان کے بار ميس مجع بتلائيه كداس كاروزه ميس كس دن ركهورى؟ توامنو سف جواب دياجب تو محرم كاجا ند ديجيرة ولؤل كوشاد كرتا ره مشم آنشیخ میں یوم (لٹ سیع صباشہ) پھونو تاریخ کومین کرتوروزہ کی حالت میں، وہ کہتے ہیں ہیں نے ان سے پوچھا كياحضغ رصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم يرروزه اسى طرح ركھتے تھے ؟ توانهوں نے فرمايا إلى -

اس روایت سے بطاہر یہی معلوم ہور ہاہے کہ ان کے نزدیک اس کا مصد اِق یوم تاسع ہے، اس کے بعدا مام ترمذی ۔ نے دوسری روایت یہ ذکر کی عن مجس عن ابن عباس قال امر رسول انٹرصلی انٹر تعالیٰ علیہ واک وسلم بصوم عاشورار ہو المعامشر

له نغيابعمارالمشهودهذا بل اللغة والمحديث اديمى بذلك لادعا شراعيم. وقيل لان الشرتعاني كمرم في عشرة من النبياد عيم السلام بعثر كرايات يعنى الشرتعاني في امن دن بين دس انبياء بردس انبياء بردس الغام واكوام فراسته ، مرني برايك خاص انعلم الآول موشى علي السيام افا تقره في وغرق فرعون ، وَالثّماني وَنَ علي السيام افا المترفي على أدم علي الشرتعاني وَنَ علي السيام الأول موسى علي السيام المن في على أدم علي الشراعي المنافق المن المنافق المنافق

چراس کے بعدانام ترخی نے اس دن بی ابل علم کا اختمات نقل کیا قال بعضہ ہیم اساس ، قال بعضہ ہیم العاشر ، دروی عن ابن عباس امر قال صوروا ابت سے والعاشر ، دعا لغوالیہ و دو اس میں جہور کے ساتھ ہیں اور ترخوی کی بیلی دوایہ سب بعض بعض بیسے کہ دہ اس میں جہور کے ساتھ ہیں اور ترخوی کی بیلی دوایہ سب بعظا ہر یہ معلوم ہو آہے کہ ان کے نزویک یوم التاسع ہے اس کی آدیل دہ یہ کرتے ہیں کہ دہ یوم عاشورا رکا معدون میں بیان کر دہے ہیں بلکہ سائل کے سوال میں پہلے لفظ یوم عاشووا رکے بعد "ای یوم اصوم اگر کھے صوم عاشورا رکھنا ہوتو کہیں اور کس دن رکھوں ؟ تو انہول نے اس کے جواب میں فرایا کہ نو محرم کو رکھو بعن نو محرم سے اس کی ابتداد کرو، میں فرایا کہ نو محرم کو رکھو بعن نو محرم سے اس کی ابتداد کرو، میں فرایا کہ نو محاس کی ابتداد کرو، میں فرایا کہ کہ کے مصور بھی اس کی ابتداد کرو، میں فرایا ہوں ، اس کا مطلب یہ ہے کہ ہال تصور بھی ہی جہا ہے تھے کہ اس کارور دہ اس طرح رکھا ہائے ، اس لئے کہ اور مورہ کی تعظم میں تو بہود و نصاری روزہ رکھنے کہ ابوداؤد کی صورت البہ میں ہیں کہ جب میں ہیں ہو ایک ہورہ کی تعظم میں تو بہود و نصاری روزہ رکھنے کی نوب بیں تو آب ہی دورہ دار کھیں گے ، گرائی کو آئندہ سال روزہ رکھنے کی نوب بیس تو آب ہو اس سے پہنے ہی وفات پاگے، تو آپ کی مراد بھی ہی تھی کہ یوم عاشر کے ساتھ یوم تاس میں بھی دورہ رکھیں گے ، گرائی کو آئندہ سال روزہ رکھیں گے ، گرائی کو آئندہ سال روزہ رکھیں گے ، گرائی کو آئندہ سال ہورہ درکھیں گے ، گرائی کو آئندہ سال ہورہ درکھیں گے تو کہ میں ای آئی اس سے پہنے ہی وفات پاگے، تو آپ کی مراد بھی ہی تھی کہ یوم عاشر کے ساتھ یوم تاس میں بھی دورہ رکھیں گے تو کہ مائی کی ساتھ یوم تاس میں بھی دورہ رکھیں گے تو کہ مورہ کی کورہ کورہ کی میان کے دورہ کی مورہ کھیں گے تو کہ کورہ کی کورہ کورہ کورہ کی ساتھ یوم تاس میں بھی کھی دورہ رکھیں گے ۔ اس کی کورہ کورہ کی ساتھ یوم تاس میں بھی دورہ رکھیں گے تو کورہ کی کورہ کی ساتھ یو مورہ کی کورہ کورہ کی کورہ کورہ کی کورہ کی کورہ کی ساتھ یو کورہ کی کورہ کی کورہ کی کورہ کورہ کی کورہ کی کی کورہ کورہ کی کورہ کورہ کی کورہ کی کورہ کورہ کی کورہ کی کورہ کی کورہ کی کورہ کی کورہ کی کورہ کو

نیز چہوری تائیداس دن کے تسمیر سے بھی نہوتی ہے جیباکہ اوپر کام خلیل میں گذریکا، حوالیوم العاشر والاستقاق بدل علیہ ، ہمارے استادی مرمولان محواست وانشرصا حب رحمولات تعالی فرائے تھے کہ اگر عاشورا رکامصدات یوم الآسی ہوتا تو بھراس کا نام بھی تاشورا ہوتا نہ کہ عاشورا و ، بعض علی سف فرمایک اگراس کا مصدات یوم التاسمین کی افزار کی مصدات یوم التاسم کو قرار دیاجائے تواس صورت میں شمید میں کا فاکیا گیا لیل ہ آسمیہ کا کیا گیا لیل ہ آسمیہ کا کیا گیا لیل ہ آسمیہ کا استان موراد کے تین مراتب ہیں ادنی درجریہ ہے کہ مرف یوم العاشر کور کھا جائے اور اس سے بہتریہ ہے کہ اس کے ساتھ نواور گیارہ ورائل کوشائل کیاجائے۔ دولاں کوشائل کیاجائے۔

فقال رسول الله صلى الله وتعالى عليه واله وسلع فاذا كان العام المقبل صمنا يوم المتاسع -جهور على رتواس كرمني يرليخ بي اى مع العامتر ، مريها ل جونكه ترجمة الباب اليوم الماس كله اس لئي يركها جائد كا كرمصنف كي ذين ميں يرب كراين عباس كے فزديك اس حديث ميں حرف يوم الماسح ، ىم ادب اور يربنيس كما جاسك كا كرخود مصنف كى دائے جي كرى ہے ، والى ديث اخرج الصنا مسلم واليم بقى -

عن الحكوب الاعرج قال اليت ابن عباس الإ

يرحديث ترمذى كرحواله سيد پيلے گذرجي. واخرج ايينىامسلم داننساني، واخرج البيهتى زالمهٰ ل)

باب في فضل صومه

صوم عاشورار سے تعلق مباوت جمسہ ہیں بحد شامس یہ تھی کہ اسس روزہ کا حکم فی انحال کیا ہے، حافظ فرلم تے ہیں: ابن عبد البرنے اس بات براجماع نقل کیا ہے کے صوم عاشورا ما ابکسی کے نزدیک واجب بہیں ہے، بلکہ اجماع ہ اس کے استحباب بر، البتہ ابن عمر سے منقول ہے کہ وہ بالقصد اس دن کی تغیین کے ساتھ روزہ رکھنے کو کمروہ سمجھتے تھے، اب اس قول کا بھی قائل کوئی بہیں رہا۔

صوم عاس ورار کیسے رکھا جائے ؟
اوجز صفی میں در مخارسے نقل کیا ہے کہ صرف ماشوراد کا روزہ رکھنا کروہ تربی استورار کیسے درکھا جائے ؟
کوسنون لکھا ہے، طحطاوی فراتے ہیں: یادس کے ساتھ گیارہ تاریخ کا روزہ رکھا جائے، ایک دن قبل یا ایک دن بعد سے کوسنون لکھا ہے، طحطاوی فراتے ہیں، یادس کے ساتھ گیارہ تاریخ کا روزہ رکھا جائے، ایک دن قبل یا ایک دن بعد سے کوام سے کوام سے منسقی ہوجاتی ، اور دوسرے انکہ کے غراب ب اس سلسلہ میں اوجز سے دیکھے جائیں، اوپر والی صرب کی مشرح ہیں ہوجاتی ، اور دوسرے انکہ کے غراب ب اس سلسلہ میں اوجز سے دیکھے جائیں، اوپر والی صرب کی مشرح ہیں ہی اس کے تین طربے گذرگئے۔

عن عبد الرهبان بن مسلمة عن عبده ان اسلم انت النبي دسلي الله تعلق عليه وعلى الدوس لم فقال صمة م

اسم جوکہ ایک تبید کا نام ہے، اس قبیلہ کے کچے لوگ آپ کی خدست ہیں آئے ماشوار کا دن تھا، آپ نے پوچھا آج تبالا روزہ مجی ہے ؟ انہوں نے عض کی ہمیں، تو آپ نے فرایا کہ اچھا جتنادن باتی رہ گیا اس کوروزہ کی طرح پوراکرنا یعی بغیر کھائے ہے تشدید بالعب تمیں کے لئے، اورنسٹر ایا کہ بعد میں اس روزہ کی تعدا کرنا۔

موم عام وار ابترار واجب محفا معام و معام و المحديث مع معام و المحديث معام و المستوار المراب المعديد و المحديث معام و المحديد و المحديد

والحديث اخرج ايضًا انساني، واحرج ابخارى والبيبق والدارى نخوع تسلمة بن الاكوع حِنى الشرتعا للعنز (المهل)

فى صوم يوم وفطربوم

عن عبدالله بن عبرورضى الله تعالى عند قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم

أحب الصيام الى الله مسام دارد الد

یرحفرت عبدالنفر بن فروک حدیث ایک دوسرے طرفق سے - باب فی صوم الدم ویس ایک دوسرے سیاق سے گذری ج اس بیں صیام داؤدی کا ذکر تھا صلاۃ داودی کا ذکر تنہیں تھا، اس میں داؤدعلیات لام کی نماز تہجد کا یہ عمول بیان کی گیا ہے کدوہ مشروع بیں اضف شب تک آزام فرماتے تھے، بچر نصف باقی کے ایک ٹلٹ میں نماز بڑھتے تھے اور سرس اینبر میں مجھر آزام فرماتے تھے۔

والحديث اخرج ايضامسلم والنسائي وابن ماجر واخرج الدارى يرفعه واخرج البيهتي (المنهل)

باب في صوم الثلاث من كل شهر

عن ابن ملحان القيسىعن ابهه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم يامونا وي نصوم

البيض ثلث عشوة واربع عشرة وخسى عشرة، قال: وقال: هن كهيئة الدهر-

ابن طیان کانام عبدالملک بن تعبّاره بن طحان ہے ، وہ اپنے باپ یتی قیّادہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضورہ میلی الشرتعالی علیہ واّلہ دسلم ہمیں حکم فرایا کرتے تھے ایام سیض بعنی ہمیں نہ کی تیر ہویں ، چودھویں اور پندرھویں تا ایخ کے روزے ، کھنے کا . ان بین تاریخوں کوایام بیض اس لئے کہتے ہیں کہ ان دنوں کی را تیس روشن ہمدتی ہیں یہ لیا کی حقی ہ دن ہیں جس کو مخوی صفت بھال متعلق موصوف کہتے ہیں ۔

اوراك في فراياكم ماه تين دوزي وكعناصوم الدسرك برابريد.

اس کے بعد عبان چاہیے کہ ہمراہ ہیں تین روندی کا استحباب متعدد روایات میں وارد ہواہیے، اہیں میں اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم ہمراہ میں تین روزوں کو تعییں رونے کا اہمام فرائے تھے، اور اپنے اصحاب کو بھی اس کی تر فیریب دیتے تھے، ایکن ان تین روزوں کی تعیین اور مصدات میں روایات بہت مختلف ہیں، بعض روایات میں ان کا مصدات ایام بھیل کو ہمایا گئی ہے، اور بعض روایات سے معلوم ہو تاہیے کہ ہمراہ کے شروع کے تین ولن جیسا کہ اس باب کی دو جدیثوں میں ال دولوں کا ذکر ہے، اور بعض روایات میں ان کے علاوہ اور دلؤں کی تعیین آئی ہے، بینانچ مصنف آجے اس اختلاف کو دوسرے ابواب سے بیان کر رہے ہیں، اس کے بعد جانا چاہیے کہ الم بخاری نے قدیام البیان کر رہے ہیں، اس کے بعد جانا چاہیے کہ الم بخاری نے قدیام البیان کی بین لاتے بلکہ صوم تلق ایام میں کا شہری لاتے اور بیاس لئے کہ وہ حدیث سن کی ہے، اہ م بخاری کی شرح میں فرمات ہیں کہ ایام بخاری کی شرح میں فرمات ہیں کہ ایام بھن میں میں نوقول ہیں دسمت ہی وقال ہیں دائوال تسعیک و حصرت شیخ حافظ عوالی ترمذی کی شرح میں فرمات ہیں کہ ایام بھن کی تعیین میں نوقول ہیں دسمت اقوال بھی کو حصرت شیخ حافظ عوالی ترمذی کی شرح میں فرمات ہیں کہ ایام بھن کی تعیدی میں نوقول ہیں دسمت اقوال ان اقوال تسعیک و حصرت شیخ حافظ عوالی ترمذی کی شرح میں فرمات ہیں کہ ایام بھن کی تعیدی میں نوقول ہیں دسمت اقوالی ای ان اقوال تسعیک و حصرت شیخ خافظ عوالی ترمذی کی شرح میں فرمات ہیں کہ ان اوال صدی کی تعیدی میں نوقول ہیں دسمت اقوالی ان اقوال تسعیک و حصورت شیخ نے الا بواب والتراح میں نوقول ہیں دسمت اقوالی ان اقوال تسعیک و حصورت شیخ نے الا بواب والتراح میں نوقول ہیں دسمت اقوالی ان اقوال تسعیک و حصورت شیخ نے الا بواب والتراح میں نوالی ان اقوال تسعیک و حصورت شیخت نے الا بواب والتراح میں نواز کی کی تعرب میں نواز کیاں اور ان اقوال تسعیک و حصورت شیخت نے الا بواب والتراح میں نواز کی اور ان اور الی میں کو تو کی تعرب کی تعرب کی تعرب کی تعرب کی دو صدیت کی تعرب کی ت

۔ کاری میں بھی منقول ہیں اور پیراس کے کتی نے اس میں ایک اور تول کا اضافہ کر کے بیرے وس تول کردیئے۔ یہاں ایک بیزور اس میں رکھنے کی ہے کہ یہ جو او پر آیا ہے کہ ایام بیض کی تعیین میں نویا دس قول ہیں اس تعبیر میں ا ہے بلکہ یوں کمنا چاہیے کہ صوم ثلاثہ ایام من کل مہر کی تعیین میں استے قول ہیں بنجا انکے لیک قول یکھی ہے کا سکامصداق ایا کی مونیاں افادہ شیخا راہ تر تعالیٰ فی در س البخاری علی ما آنذگر۔

باب من قال الاثنين والحميس

ترجيرالباب كي تشريح اين الدوايات كاذكرين بي ايام نلاش كامصدات يوم الاشنين والخيسس كوبيان كياكياب عن حفصة رضى الله تعالى عنها قالت كان درسول الله صلى الله تعالى عديد والدوس لم بيصوم فلا ثنة ايام من عن حفصة رضى الله تعالى عنها قالت كان درسول الله صلى الله تعالى عديد والدوس لم بيصوم فلا ثنة ايام من المجمعة الدخرى -

اس روایت بین صفرت عفد خصوصلی الله تعالی علیه وآله وسلم کامعول بیان کردی بین که آپمهیدزین آبن روز سے رکھتے تھے مہین کی بہل بیراور بہاج عل اوردومرے بفتری بیر-

ہادسے پہال ضوم سنتہ آیام من ۔ شوال کے باب میں حنقہ کے نزدیک جور و زسے مندوب کستی ہیں ان کا بیان گذرا ہے وہاں ہر مہمینہ سکے یہ بین ان کا بیان گذرا ہے وہاں ہر مہمینہ سکے یہ بین اور یہ بنا ہوشوض تین مونہ سے ابنا ہوشوض تین مونہ سے ابنا ہوشوض تین مونہ سے خیرایام بھی میں رکھے گا اس کو ایک مندوب کا تواہد ہے گا اور اگریتہین روزے ایام بین میں رکھے مصل نہ اجر مندوبین، وکذا فی البذل ، وفیم ایون کا آب ہے مادوں کا استحباب تقرب اور صوم ثلاث ایام من کا شہر کا استحباب اس کے علاوہ علی ہے اور اور ماجی گذر سے چاکہ ان دونوں کا مداخل ہوسکت ہے ۔ واس کا دریت احرب البین کی دونروں کا مداخل ہوسکت ہے ۔ واس کا دریت احرب البین کی دالمنہیں ،

بابمن قال لايبالي من اى الشهر

يرجم بلفظ الحديث مي الفاظ صديث البابي أرب ين

عن معافة قالت قلت لعائشة اكان رصول الله على الله تعلى عليد والدوس لم يصوم من كل شهر ولاثة

ايام ؟ قالت نعسوا يخ

حوت عائشة فرادى بين كراك مراه مين تنين روزون كالهمام فرات تق سائل في دريافت كياكه بهيه كس حصر مين توام نبول في جواب دياكه اس كى كوئى خاص برواه بنين كرت تقد كركس حصر مين ركع جائين -اس سلسله كى ايك حديث حضرت حاكث ترضى الشرنع الى عنها كى ترمذى مين ب جين مين اس طرح ب كرايك بهيم مين یه تین روزسے بالانوالا بیریس رکھتے تھے،اور دو مرسے مہیہ نیس یہ تین روزے منگل بدھ جمعوات میں رکھتے تھے،اور یہ ایک دوسری روایت بیں آتا ہی ہے قلما کان یفظ ہیں ما بجعة ، اس صورت بیں ہفتہ کے جملہ ایام میں بعیٰ دوماہ ملاکر روزہ کا بٹوت ہموجا تاہیے ،اور ہردن کے حصہ میں روزہ آجا تہے کوئی دن اس عبادت سے محروم ہنیں رہ جاتا۔ والحدیث احرج الیفنامسلم وابن ماجہ والبیہ تی ،وائتر مذی وقال: حدیث حسن مجے (المنہیں)

باب فى النية فى الصوم

عن حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه رعلى الموسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والم

وسلمقال: من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلاصيام له-يجنع باب افعال سے ہے ، اجماع بمعن عزم ، لین پوشخص طلوح فیرسے پہلے روزہ کی نیت مذکر سے اس کا روزہ کنت ہیں مسئلة ثابته من كريث ميں مذاب كمر اس صديث سے روزه كا صحت كے الئے تبييت كا وجوب ثابت بور ہاہے يه مذرب المام الك كاست مطلقاً اورالم شانعي واحد فرق كرست بي فرض اورنفل میں بعنی فرض روز دومیں تبیبیت صروری ہے دون النفل نفل میں زوال سے مبیلے منیت کر لینا کا فی ہے ، حنفیہ کے یبال اس سی تفصیل سے وہ کیتے ہیں تین قم کے روزوں سی تبییت ضروری سے اور وہ یہ ہیں ۱۱) صوم قصاء (۲) ندرمطلق (۱۷) الدكفارات ،ان بي دات سے بيت مزورى ہے ،اور آدار رمضان بيوم نفل ،نذرمين ان ميں تبييت مزورى بنيں، تاك علما من السلم المين موزون كى جوتففيل اوراختلاف علم باين كياب اس كى دليل ك لي كتب نقر مايد وغيره كى طرف رجوع كمياجات ، صاحب بدايد نے صديث المباب لاصيام لن لم يوالصيام من الليل جس سع معلوم و المسب كم طلق داش سع نیت کرنا خروری ہے ادر میں صادق کے بعد نیت معتر بنیں، اسس کی ۔۔۔۔ دونہ جید کی ہیں، ایک پر کم پر نفی بنی کال ہے کائل روزه استخف کلہے ہو پہلے سے اس کے لئے مستعد ہوا در نبیت کرے ، دوسری توجید ہرک ہے معناہ لم بیزانہ صوم من الليل العين بوشخص مادق كے بعد شيت كرماس كوئيت اس طرح كرنى چا بيئے كدميں روزه ركھتا بول اس كے ابتدار وتستسسيعي بمصادق سعداورا كربينيت بوكرس اس وقت سدروزه ركدر بابول يعى وقت ما صرب جبكه مثلاً ايك هنده كذرجيكا تويد نيست معترېنين اېداروزه بھى درمست بنين، اس ليئة كدروزه كا وقت متجزى بنين. بخلاف بنميازكم كم اس كا دقت اس ك لية ظرف ب اور موزه كا وقت دوره ك لية معياد ب كا تور في اصول الفقر معلوم بوااس حدیث کے ظاہر پر مرف مالکیر کاعمل ہے، اور باتی ائر شکات اس میں تخصیص کے قائل ہیں۔ والحديث اخرج البعث احدوالتسائي وابن ماجه والدارقطني وابن خزيمة وابن حيان وصحاه ، والترمذي (المبل)

بابفىالرخصةنيه

اس باب مين مصنف ان اعاديث كولك بين جن سه ترك بيست كاجواز اور رضمت تابت بوتى بيد، عن عاشت أة رضى الله نعلى عنها قالت كان النبى صلى الله لقال عليه والدوسلم اذا دخل على قال هل عند كم طعام، فاذا قلنا لا. قال اف صامتُ الراد

حصت عائشہ فراتی ہیں بساا و قات حضور صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم باہر سے اندر گھریس تشریف لاتے مبح کے وقت
اور دریا فت فراتے کہ کھانے بینے کی کوئی چرہے ؟ اگر ہم عوش کرتے کہ بنیں تو آپ فراتے اچھا بھر میں روزہ کی بیت گراہوں
اس صدیت سے ترک تبدیت تابت ہوگیا، اگر دوایت میں یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ تشریف لاتے تو بم نے عوش کیا یا رلواللہ بمار سے بھار سے لئے کسی جگہ سے بطور مہریہ کے میش آیا ہموار کھلہے ، آپ نے فرایا اس کو میرے قریب کروا دواس کو نوٹسٹ فرایا ، خاصیع صاحبا وافعل رمین کے تھی آپ نے روزہ کی فیت کے ساتھ سے صاحبا وافعل دورہ میں گئی آپ نے روزہ کی فیت کے ساتھ سے میں نفل روزہ شروع کی تھی آپ نے روزہ کی فیت کے ساتھ سے میں بھراس کی تضا واجب ہموگی یا بہنیں ؟ اسس پر صدیف میں نفل روزہ شروع کی کی بہنیں ؟ اسس پر مستقل آگے باب آرم ہے ، میش بینی مالیدہ ، مجور پنیرا ورکھی سے بنایا جاتا ہے ۔

والحديث الرجاحروالسائي وابن ماجروالدارقطى والبيهق، واخرجالترفرى من طريقين (المنهل)

معنمون صبیت واضح ہے ، جس میں یہ ہے کہ حصوصلی اخترتعائی علیہ واکہ وسلم نے اپنا سؤر حصرت ام ہانی کو دیا اہولا نے اس کو ہے کر فوکا ہی لیا اور پھرع ص کیا یا رسول الٹرا بیرا توروزہ تھا ، آپ نے دریا قدت فرایا کہ نفی روزہ تھایا کسی روزہ کی قضا رکھی ؟ امہوں نے عص کیا کہ نہیں ، تھنا ر بہیں تھی ، آپ نے فرایا فلایھڑک ان کان تطوعا۔

اس مديث كوترجمة الباسي مطابقت اس مديث كوترجمة الباب كوئ مناسبت بني، بيراس مديث كو مريث كو

ترجمۃ البائے مطابق تھی اس حدیث کا ایک جزر افطار بعدائشروع فی الصوم تھا جو اختلافی مسئلہ ہے اور اس دوسری حدیثے میں بھی بہن سملہ ہے، بس اس قرید معنوی کی دجہ سے اس کو بہاں نے آئے اور اس وجہ سے بھی کہ آگے مصنف کو اسی سئلہ پر کلام کرنا ہے۔

والحديث الخرج العنا احمد والدارى والدار تعلى واليهقى والطرانى، والخرج الترندى من طراق أخر (المنهل الخفا)

گذشته باب کی حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا تھاکہ صوم تطوع کو اگر بورانہ کیا جائے تو اس کی تصار مہیں۔ ہے،

اسى ك اب اس كے خلاف باب فائم كياہے ۔

عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: اهدى لى ولحمصة طعام وكناصا شهتين بنا نطرنا

فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى الدوسلم: العليكما، صومامكانة يوما الحز

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آیک مرتبر بدید میں بیرے پاس میرے اور صف کے ایک جگر سے کھانا آیا ہم دولؤں اس وقت روزہ دار کھیں، ہم نے روزہ افطار کردیا (حرورۃ مجوک کی دجہ سے) پھرجب صفوصلی الشرات الله علیدا کہ اور لم گھرمیس تشریف لائے قوہم نے آپ سے اپنا تفہ ہریان کیا ، آپ نے سنگر فرمایا الاعلیک ایمن لاہاس علیک ، کچو ترج بہیں تم دولؤں بی اور فرمایا آپ نے حصوبا یہ امر کا صیع فربرائے تشنیہ ہے ، لین تم دولؤں روزہ رکھوکسی دومرے دن پہلے روزہ کے اس میں کو تورد دیا ہے۔

مسكة المهابين مذامه المحرود المستداخة الفي بعد شافعيد ، حالا تصاركة ألى بنين بي اور تضييطلة اتصاركة الكي وريز بي المستدارة المحرود المستدارة المحرود المستدارة المحرود المستدارة المحرود المستدارة المحرود المستدارة المحرود المحرود

وصديّث اليابياخره إيينا مالك في الموطأ، والنسائي وابن حيان والطبران وابن ابى شبيبة والزجابيم قي والترندي دالمنبل المخصّه)

بابالمرأة تصوم يغيراذن زوجها

قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلولاتصوم إمراً كا ويعلها شاهد الاياد نه غيري مضاف، ولاتأذف في بيت مرهوش اهد الاياد نتر-

اس صدیت سے معلوم ہواکہ جس عدرت کا فادندگھر پر توجود ہو (سفر میں بنو) تو اس کو نقل روزہ بغیر شوہر کی اجازت کے جائز بنیں، علام چین فرات ہے بیں کہ بعض شاخیے جائز بنیں، علام چین فرات ہے ، اور امام لووی شرح مہذب ہیں کہ بعض شاخیے کے نزدیک یہ مکر دہ ہے ، اور چی یہ ہے کہ حوام ہے اھ من ہامش البذل والمنہل -

اور دوسرا جزر صدیت کا برمید جی جورت کاشو ہرعاص بوتو وہ اس کے گھریں کسی کو داخل ہونیکی اجازت مزدے بینر شوہرکی اجازت مزدے بینر شوہرکی اجازت کے اس بین اس کے کہ اس کے کہ اس بین اس میں داخل مورت کے اس میں داخل مورت کی اجازت کے اس میں داخل مورت میں داخل مورت دینا بطریق اولی ناجا مزہد میں بیت بیت میں داخل مورت میں ہے حضرت جا بر مسے مرفوعاً، لا تدخلوا علی المغیبات فان الشیطان کری من ابن آدم مجڑی الدم مغیبات جمع ہے مُرفید بر معظم المیم و کسال مغیبات و دو عورت جس کا مشوہر غائب ہوں سفریس ہو۔ مورت جس کا مشوہر غائب ہوں سفریس ہو۔

والحديث اخرج أيعنا ابخارى ولم، واخرم البيه في والدارى الجزر الاول المحديث والمنون بقرف

عن الى سعيد قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلوريد بعدد لا فقالت ياريسولالله إ

الله وي المعطل يعمل يعمل يعنى اذا صليت، ويفطّرني اذا صمت، ولا يصلى صلوة العجريدي تطلع الشهس، قال وصفوان عندلا، قال فسأ للدعها قالت الخ

شرح حدید بید است مون صرف بیرسی: ابوسعید حدری رضی الترتعالی عنه فرات بین که ایک عورت (جس کانام نوّ سرح حدید بین معلوم نبین نیکن میعلوم ہے کہ وہ صفوال بن مطل کی زوج کشیں جیسا کہ آگے روایت بیں ہے)

حضور صلى الشرتعالى عليه والدوسلم كى ضرمت مين أئيس اوراب سد اسين شو سرك تين شكاياتكيس كه) ميرس شوم م صغوان بن معطل جب بين نازير هتى بول تو يجه مارن يكت بين ، اورجب روزه ركستى بول تواس كوافطار كرادست بين

ادرصنى كى نماز كېنىن يرهية يمان تك كرهادو تنمس موجاتا ب

رگویا تضار پڑھتے ہیں) را وی کہتہے: ان شکایات کے وقت صفوان بھی وہاں موجود تھ ، چنا بخراب جس ان انٹرا تعالی علیہ
واکر کی مفوان سے ان شکایات کے بارے میں سوال فرمایا کہ ان کی اَ صلیت ہے انہوں نے ہرشکایت کا ترتیا نا جواب دیا، عرض کیا یا رسول انٹرا بہر حال یہ بات کہ میں ناذ پڑھتی کو مارتا ہوں سواس کی وجہ یہے کہ برم رکعت میں دو
دوسور تیں پڑھتی ہے حالانکہ میں نے اس کو منع کہ اب ایسا کرنے سے ، اس براپ نے فرمایا: اگر ساری دنیا کی قرارت نما نہ
میں ایک ہی سورہ ہوتو ان سب کے لئے کا فی ہوجائے گی بینی ساری دنیا ہے گئے تو ایک نماز میں ایک سورہ پڑھنا کا فی
ہوجاتا ہے تیرسے لئے کا فی بنیں ہوتا ؟ گویا آپ نے عورت کی شکایت کو علیا قرار دیا، اور سٹو ہرکومعذ و رسم کھا مارنے میں ،
معالم باس صورت میں ہے کہ چکہ میماں دوایت میں فانعا تنقراً بسودیت ہوجیسا کہ بعض تون میں ہے اور میں
ما طاہری ہے ، اور بعض نشون میں اس طرح ہے بنا منعا تنقراً بسودی کے باصافۃ سورۃ الی یا رائمت کا اس صورت میں

ئه اورحضرت كنگوى كى ابودا دركى غيرطبوع تقرير ميل يديه كم ستورق كى ياريا وستكرېنين بلك يه د واصل مورتين تحا نون خلاف قياس تخفيفا سا قط كرديا لېذااس كوسورتى تاركه نتى كے سائة يرد عاجائے گا۔ مطلب پر ہو گاکہ یہ نمازیس میری والی سورت پڑھتی ہے بینی جو سور قدیس پڑھترا ہوں اس صورت بیں حضورصلی الشر علیہ وآلہ وسلم کے ارمثاد کامطلب یہ ہوگا کہ پھراس میں کی حرجہ ہے اگر تیری سورۃ پڑھتی ہے۔ (بندہ ضلا اگر سارے قرآن میں ایک ہی سورۃ ہوتی تو وہی سب کے لئے کافی تھی یعنی ظاہرہے کہ پھرسب دبی سورۃ بڑھتے) اس مطلہ بکی صاصل یہ ہوا کہ آیے نے عورت کی شکایت کو صحیح قرار دیا اور شوہرکو تنبیہ فرمائی ۔

اس کے بعد صفوان نے دوسری شکایت گاجواب یر دیا کہ بیر میری کوجودگی میں بینی میرے گھر پر مجرتے ہوئے مسلسل نفی روزے رکھتی چل جاتی ہے مالانکہ میں جوان آدی ہوں مجھ سے صربہیں ہوتا اس برحضور صلی انشرعلیہ والد دسلم نے فرمایا :

کسی عورت کو بغیراذن زوج کے نفلی روزہ بنیں رکھنا چا ہیں ، اس کے بعد شیسری شکایت کا ابنوں نے یہ جواب دیا کہ بیارسول انشرا میری ہوی کی یہ بات بھے ہے کہ ہمارے پورے کہ بیارسے لورے گھرانے کا یہ حال ہے جو معروف ہے کہ ہماری آنکہ کھلتی ہی بنین سورج نیکنے سے پہلے ، آپ نے اس میں ان کومعذور گھرانے کا یہ حال ہے جو معروف ہے کہ ہماری آنکہ کھلتی ہی بنین سورج نیکنے سے پہلے ، آپ نے اس موریث کے ہماری آنکہ کھلے اس وقت پڑھ کی بات بیٹ موری ان کی بین سورج نیک ہوں ہے کہ ہماری آنکہ کہا ہے والد وسلم کا صفوان کی نماز کے بارے دے دیا ، خطابی اس موریث کے آخری برزبر فرماتے ہیں کہ آن محضرت میں مغلوب و معمورت کی تعروف کی ایک ہونے کوئی میں اس کو تا ہم ہونا کہ ہونے ہوں گئی ہونے کوئی اس موریث کے آپ نے ان کو میار ہوتا ہونا کہ موری کے آپ نے ان کو تنہ پر توال کی دیا ہونا کہ موری کے آپ نے ان کو تنہ پر توال کی دیا ہونا کہ ہونا کہ کہ ہونا کا تعال اس میں ہونا کہ ہونا کو بھونا کہ ہونا کو ہونا کہ ہ

توجیرین گئی ہے کہ دونوں بائیں اپی جگہ درست ہیں، افک کے واقعہ تک پیغیر شادی شدہ تھے. وہ بات اس وقت ک ہے، اور یہ واقعہ شادی کے بعد کا ہے اہذاکوئی تعارض نہیں اور ایک جواب یہ دیا گیاہ کہ ماکشفت یس علق کشف کی نفی بہت مافظ کہتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے لاحلالا و لاحد امالیکن یہ روایت ضعیف ہے والحد پر شاخر جوابیض احمد وابن ماجہ والبیہتی بلفظ المصنف واحر جوابین بالفظ آخر (المنهل ملحما)

فى الصائع بيدى الى وليهاة

عن الى هريرة رضى الله تعالى عند قال قال، سول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذادعى احدكم

حصنورا قدس صلی الله رتعالی علیه وآلدوسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے سی کی کھائے کا دعوت کی جائے تواس کی اجا کرنی چاہیئے بعی منظور کرلینی چاہیئے بچرو ہاں جا کراگر روزہ نہ ہوتو کھانا کھائے، اوراگر روزہ سے ہوتو دعوت کرنیوالے کیائے وعاد پر اکتفاد کرسے ، اوراس کے بعدوالی روایت میں یہ کہ جب تم میں سے کسی کی دعوت کی جائے اور وہ روزہ دام ہوتو اس کوچاہیئے کہ کہدے کرمیراروزہ ہے۔

باب کی صریبین میں تعارض ایظام ردونوں حدیثوں میں اختلاف ہے، دراصل دونوں روایتوں میں اختصار ہے اور اسس کی توجی ہے اور تھے بین کی شکل یہ ہے کہ جب دعوت کی جائے ہیں اگر روزہ دار ہے تو اور اسس کی توجی ہے۔ اور اسس کی توجی ہے۔ اور اگر قبول مذکر سے تواس کے اور اگر قبول مذکر سے تواس کے

قال هشام: والصداق الدعاء ويعن صلاقه عيم الدصلاة على بنيس بلكاس كم تعنى دعادم الديد الدرشاح المراح الله بنيس بلكاس كم تعنى دعادم الديم الديم المراح ا

یس کدوبال آب نے صوم کا عذر قرا کران کے گھر میں تما زیمی بڑھی اوران کو دعاد سے بھی نواز کمانی ابناری۔ وصریت الباب خرچ سم والنسبائی وکڈاالٹر مذی مختفر داکم ہل الحنشا)

الاعتكاف

مستف رحمۃ الشرعليہ نے كتاب المعوم كى كليل كے لئے الفيريش اعتكاف كاباب قائم كيا اس لئے كہر طرح صوم فرض كا تعلق ماہ در مقال مدر مقال مقدم الشرعليہ نے كا تعلق ماہ در مقال مدر مقال مقدم الشرعليہ نے كتاب الفقوم كے الفيريش تين جيزى بيان كيں اعتكاف اور السكا الحام المائد كاباب اور تيام شحور مقال لين تراويك ، كونكہ يہ جاروں جيزيس خصائف دمفان بيس سے ہيں ،ليكن امام الوداؤد في ليلة القدرا ور مسلاة التراويك ان دولوں كو كتاب العمالة كام الميريش بيان كياب ولك وجهة حوموليها ولكناس فيا يعشقان مذام ب

اعتکاف کے لنوی معنی لزوم الشی وصب النفس علیہ کسی چیزکولازم بگیرٹنا اور اینے نفس کواس پرجانا، اور شرع معنی اس کے۔ کما فی الهدف بر سے دامی العسوم و دنیہ الاعتکاف کی نیت سے دوزہ کے ساتھ، اور اس کے حاست پر ایس کے حصوم کی شرط ظاہر الروایة میں صرف اعتکاف واجب کے لئے ہے مہ کہ اعتکاف نفل کے لئے۔

اعتکاف اقسام تلتزاور احکام اله بسیم اداعتکاف می تین قسیم بی واجب، سنت مؤکده ، اورسخت اوراس طرح شروع کرنے سے کی ، اور سنت مؤکده ، در معنان کے عشرہ الخیاف کا عنکاف ، یعن سنت علی الکفایہ ، اور تیم بری الموسی اوراسی طرح شروع کرنے سے کئی ، اور سنت مؤکده ، در معنان کے عشرہ الخیاف العرائی تعنی سنت علی الکفایہ ، اور تیم بری قرب تربی کرنے در میں المعنی الکفایہ ، اور تیم بری کی تربی ، جب چاہ کرے در کفانی الدر المختار میں الکفایہ ، اور تیم سکر کی تعنان کے مشکر کی مسلم کے مشرہ المحالی المعنی المعنان کی مسلم کے میں المعنی المع

المسئلة الأولى صوم كم بارسے بيں اوپر حنفيد كى دوروائيلي گذرى بيں اور بر كم ظاہر الرواية برہے كم صوم كى تزط اعتكاف منزور س بر ذكر نفى بين، حاست ير بذل بين بحوالة العرف الشندى بيہ كم شيخ ابن البهام كاميلان دوسرى روايت كى طرف سے دين مطلقا دجوب عوم، اب رہامسئلاع ميكان مسؤن كاسواس سے متون احراف توساكت ہيں فقداركا اس ميں

اختلاف سے ابن عابدین نے اشتراط کو ترجیح دی ہے، اور ابن نجیم احب ابھر نے عدم اشتراط کو، اور باقی انکہ کا مسلک ہے

ہے کہ امام مالک اس میں مطلق اشتراط صوم کے قائل ہیں نقل اور واجب اس میں ان کے بہاں سب برا بمسید حتی کہ اگر

کوئی شخص می عذر کی وجرسے روزہ مزر کھ سے تو اس کا اعتکاف میچ بہیں، اور اس کے برخلاف شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک رائے اور مشہور تول کے مطابات مطلقا شرط بہیں اھر من الا بواب والتراج مالم بھاری کا میلان بھی ای طرف معلوم ہوتا ہے۔

المسئلة الثانیہ . جانتا ہا ہے کہ اعتکاف الرجال کے لئے انکہ اربعہ کے نزدیک میچ کا بونا شروری بہیں بل بچوز فی کل ورسے علما رکا اختلاف ہے جہانے کہ اعتکاف کے لئے میکاف کے لئے میکاف کے لئے میں بل بچوز فی کل موضع ، اور ایک بیت المقدی یہ خض صدیفہ می ایمان موضع ، اور ایک تول اس میں یہ ہے لا بچوز الافی المسا جدال شاشہ میچ دی میت المقدی یہ خض صدیفہ بن ایمان معصن موضع ، اور ایک ویک موضع ، اور ایک ویک میں عظر الله کی بھر اللہ میں بیا ہے ور الله بھر کے دائے المدینہ ، وابی المسید کی بھر المدینہ ۔

یہ اختلاف تو بیں افتکاف الرجال مے علی اورافتکاف النساد کے بارسے بیں احماف اور تمہور وہار کا اختلاف
ہے امام احمد اورامام مالک اورامام شافعی فی الجدید کے فردیک فورت کے صحت احتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اور
امام شافعی کا قول قدیم اور صفیہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا عتکاف مجد بہیت بیں جج ہے مجد بہیت سے مراد تحریب وہ
جگہ ہے بہی کو وہ اپنی نماز کے لئے متعین کرسے ، میکن ایک فرق یہ ہے کہ اگرچ امام احمد کے فردیک اعتکاف ارجل کے لئے
مہد جماعت صروری ہے لیکن عورت کے لئے معرب بیا عتکاف اولی ہے مسجد جماعت سے ، لیکن اس میں اختکاف ہے توکوئی اختکاف اولی ہے مسجد جماعت سے، لیکن اس میں اختکاف ہے کہ
توکوئی اختلاف بہیں کہ عورت کے لئے مجد بہت میں اعتکاف اولی ہے مسجد جماعت سے، لیکن اس میں اختکاف ہے کہ
مسجد جماعت میں اس کا اعتکاف صحح بھی بوج آنہ ہے یا ہمیں ، اس میں ہمار سے بہماں دواؤں قول ہیں جواز اور عدم جوازام

عن عائش قرضى الله تعالى عنهاان النبي صلى الله تعالى عليه وعلى الدوس عركان يعتكف العشس

اس صديث سية وكمتفق علية حضوا قدر صلى الشرقعالي عليه وآله وسلم كارمضان كيعشرة اجره ك اعتكاف كااتهام اوراس برمواظیت تابت موری ہے اس لئے کر صریت میں تقریح ہے حتی فیصندا مللہ کی، کدوفات کے سال تک آپنے بیمل کیا، ابن انهائم فرماتے ہیں: آپ کا پر مواظبت فرمانا بغیر نگیر کے ان محابر پرجینوں نے اس کو ترک کیا یہ دلیل ہے اس اعتکا كى سنيت كى ، اور أكر مواظبت كے سائدا اكارعى الترك كبى يا ياجا ما تو كيم رير دليل موتى وجوب كى ـ

كى اس السله مين امام مالك مع ان كر بعض شأكر دون في يرفق كياب جب میں اعتکاف کے پارے میں بدریکھتا ہوں کہ اکثر صحابہ سے

ا*س کا ترک*ٹابت ہے یا وجود ان کی م*ٹند پرحرص مسن*قت برعمل *کرنے میں* تومیرے ذہن میں یہ آمکہ ہے کہ اس کا حال صوم <mark>حال</mark> جیسا ہے انہی کلامہ، اوران کے اس کلام سے ان کے بعض اصحاب نے اخذکرتے ہوئے یہ کماکہ اعتکاف عرف جا کڑے لیکن اس پردوسر علمار مالکیابن العربی اوراین بطال وغیرہ نے ردکیاہے، اوربیکہ آپ میانٹرتعالی علیے آلد دیم کی مواظبت دلیل ہے اسکے سنت مؤكده ہونے كى إلى ابوداؤد في الى احد سے نقل كياہے كہ علما دميں ہے كسى كا اختلاف اس سے مسؤل ہوئے ميں ہيرسے علم ميں نہيں۔

آیت کے اعتکاف کے ماریمیں جاننا چاہیے کہ بہاں باب الاعتکاف میں جوروایات مصنف نے ذکر کی ہیں میں صرف عشرهٔ اینره بی کا اعتکاف مذکوریے اور امام بخاری نے اسکے إيك ادرصريت ذكرفهانئ سے بروايت الومعيد صدرى ان رسول الشر

صلى الترتعالى عليه وعلى الدوسلم كان يغتكف في العشر الاوسط من وخصاك الحديث ويردوايت مارسيريها والوداؤدين كتاب الصادة مين ليلة القدر كي الواب مين گذر حكى سيحس كأهنمون يرسي كه آب رميمنان كي عشرة وسطى مين اعتكاف فوات تق ایک مرتبر آید فعشرهٔ وسطی کے اجر میں فرمایا کہ جن او گوں نے میرے سائقداعتکا ف کیا ہے تو وہ عشرهٔ اجرہ کائبی اعتکاف کریں اس لیے کہ انجی تک ایفۃ الفرر نہیں یائی گئی، اس لیے کہ مجیمے اس کی علامت یہ بتائی گئی ہے کہ اس سال جب شب قدر موگی تواس رات میں بارش ہوگی جس کی وجہ سے سجد نبوی کی چھت ٹیکے گی اوراس کی تبیح کو میں نماز کا سچدہ من ادربان مين كرون كا، چنانچرسب اوك عشرة اخروك اعتكاف كى نيت معظمر كئة، راوى كهاب عربيلى ي رات میں بینی آکیسوس شب میں اس علامت کا ظہور سوا جو آپ نے فرائی تھی، بارش وینرہ کا ہونا، بخاری اور ابو داؤ دکی روایتر يس تواسى طرح ب ادر هيچ مسلم كى روايت بين اس طرح ب ان رسول الشرصي الشرتعاني عليه واله وسلم اعتكف العشر الاول من رمضان ثم اعتكف العشر الاوسط الحديث، اس روايت مي عشرة اول كے اعتكاف كى زياد تى ہے، نيزمساكى اس روايت س اعتكف كانفظيت كان يعتكف كابنين ، نيزاما مسيف التقسم كى روايات كوابواب ليلة القدرس وكركياب، ادر

له يعنى بواب ليلة القرروالما عتكاف عن بعديم تلاش كرف سے بحارى كمكتاب له الله بال بجدعلى الانف والسجوع الطين يس بعي بم والى روايت كامفرن دكيه لنزاعترات ثلاثه كااعتكاف حديث متغن عليهص ثابت بوار

باب الاعتكاف میں ذکر بہیں کیا ، ان مجوعہ دوایات کو دیکھنے سے پہستفاد ہوتاہے کہ آب نے پہلے پہل جواعت کاف فرمایا دلیدہ القدر کی آلاش میں) وہ عشرہ اولی کا فرایا ہوجب اس میں لیلٹہ القدر بہیں بائی توعشرہ وسطیٰ میں اعتکاف فرایا بھشرہ وسطی میں یہ آپ کوا طلاع کن کی کہ لیلہ القدرجس کی تلاش میں آپ ہیں وہ عشرہ این جائے گی جنانچہ ہجرایسا ہی ہوا جیسا کہ صدیت میں ہے ، اور پھواس کے بعد آپ ہمیشہ عشرہ احذرہ میں کااعتکاف فرماتے دہے ۔ خالباسی بنا پرایا مسلم اور اما ابودا وُد وغیرہ حضرات نے باب الاعتکاف ہیں ، اور ایات ذکر کی ہیں جن موف عشرہ اجنرہ کا اعتکاف مذکورہ ہواسی لئے پھرفقہ اینے وکا اعتکاف مذکورہ ہے۔ اور اسی لئے پھرفقہ اینے می عشرہ اجنرہ ہی کے اعتکاف کوسفت ہے ۔ اور ایا -

پورے ماہ درمضان کے الیکن جانناچلہ بیے کہ عبادات وطاعات کے بات استروعیت کے مختلف درجات ہیں ا فرمَن، والجب، سنت مستقب، جن کی تعریفات اصول نقر اور نقریمی مذکور ہیں، اعتکاف کی حیثیت کے محتلف ہیں مذکور ہیں، اللہ اعتکاف کی حیثیت سنت تو آپ میں اللہ اللہ عالم کے معمول دائی یا کم انٹری کا کہتے ہیں اللہ

بوکام آپ نے طاعت کی بیٹ سے جھی کی ہو اس کو تحب کہ جا آپا کا اطافا ہر اور کا کا اعتکان ہے ہے جو آپ خراج ال ایکٹ ارکیا اسکے بعد ہالا لتر ام توعشہ الغرہ ہی کا فرایا لیکن گاہے کسی عارض وصلحت کی وجسے جیسا کہ روایا ت میں آ ہے دوعشہ کا بھی کیا ہے لہذا و معنان کے پورے ماہ کے اعتکان کو خلاف سنت یا ہدوت کہنا غلطہ و کی بھٹ ان اجافی سے یہ ٹابت ہورہ ہے کہ اعتکان کی ایک بڑی خرص لیلہ القدر کا حصول ہے اور لیلہ القدر کی تعیین کے بارے
میں مختلف اقوال ہیں حشرہ اپنے ہوئی میں اس کا انخصار کہنیں ہے ، حصرت اما م ابو صنیف کا مشہور قول ہے کہ وہ
سارے سال میں وائر رہتی ہے دوسراقول یہ ہے کہ پورے ماہ ومصنان میں وائر رہتی ہے ، اس کے طاوہ اصلی اعتکاف
عبادت ہے ، ابھی او پرگذراکہ فقیما دفیاس کی تین سیس بریان کی ہیں، ایک اعتکاف میں خون جوعشہ واپنے و کے ساتھ
خواص ہے ، ایک اعتکاف میں خواہ ایک ماہ کی ایک ماہ کی اصلی میں کو ایک میں خواہ ایک ماہ کی اس مسات ہو یا ایک ماہ کا کا اطافات
میں خواہ ایک سامت ہو یا ایک ماہ کا یا ایک سال کا ، پھر پورے ماہ کے اعتکاف پر بدعتیا خلاف سنت ہوئے کا اطافات
خلاف تحقیق ہنیں تو اور کیا ہے والٹ المونق و ہوا کہ بھر واصول ہے۔

والحديث اخرج إيضا البخاري ومسلم والتروزي والسندائي والدارقطي، وكذا البيهي من غير بذا الطريق (المنهل ملحفها)

عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عندان النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم كان يعتكف العشر

الاولفرمن دوصان فسلم يعتكف عامًا فلها كان في العام المعتبل اعتكف عشوين ليلة -يعن آپ صلى الترتعالى عليه واله وسلم كامعول دم منان كے عشو اخير ميں اعتكاف كا كتاب ايك سال كى وجه سے آپ اعتكاف نه فراسك توجب آئنده سال آيا تو آپ فے دو عشره كا اعتكاف فرمايا - آب اس سال کیوں نہ اعتکاف کرسکے اس کے بادسے میں این ماجہ کی دوایت ایس پسبے دستا خدیجه اما کہ ایک سمال أب دمعنان يس سغيس تقى على رخ لكعاب كريسغ فتى مركا سفرتقا-

البنوافية) والحديث اخرجراً بعن النسائي وابن ماجروالسبق والخرج التروزي عن النس رمني النشر تعالى عنه، ومحوابن جبان والمائم

عن عائشة قرضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صنى الله تعالى عليه وعلى الدرسلم اذا اراد

ان يعتكف صلى الفجوت مد فل معتكفه

عشرة اخيره كاعتكاف كابروار اس صديث مين حضرت مائشرض الشرتعالى عنها عشرة اخره كاعتكاف كعشرة الخرد كاعتكاف كالمستحدد المراب المراب

فرما ہوتے بھتے۔

اس مديث سے بظاہر بيعادم جور باہے كرعشرہ اخره كاعتكاف كى ابتدار اكيس ارت كى معسب موت بين على رجيسے اوزاعى، ليث بن سعد كامد سب ميى ب، حالا كر جبوعلى راورا تكرار بعد كامد سب يدب كرجش فل عشرة اجفره كامتكاف كاداده بوتواس كوچا مين كاكيسوي شب سياعتكاف كى ابتدار كري بدا بيس تاريخ كى مشام كو اصتياطًا غروب سس يهيد سيريس واخل موجائة ، المرتروى في المراحد والمراوزاعى ويغره كساحة وكركياب بوكمة ہے یہ ان کی ایک دوایت ہو ویرمہ حافظ و بخیرہ شراح نے اندار بعد کا اس میں کوئی اختیاب کنیں لکھا، بہرمال یہ صدیث بظاہر ائمدارليوسك فلات سے۔

جمهوها، فاس صديث كاير تاويل كى بكرم ادير بكرات اين معتكف فاص ادر فلوت كاهيس اس وقت اصى كى تماذىكەبىدا بونچە تقى ابتدارد دنىت اعتكاف كوبيان كرنامقى دېنيں ،سجديس كۆكپىشام ې سىدېنى جاتى تقى كمر رات بو حكر خور زمان خلوت ب اس مع معتكف مين جائے كى جاجت برئتى، اوراس مّا ويل كى ايك خاص وجريب كاعتكا مصر جوابهم مقصود مصيعى ليلة الفدر كاادوك اوداس كاحصول ياكيسوي شباس كاطاص فلنرسيدي كدا امشانعي كاتو مشهور تول مبى ب أرجى الليالى ليلة احدى وعشرين كرسب سدنياده شب قدرى توقع اسى رات بيسب لها العلام الوالطيب مستدى نے اس كى ايك اور معقول وجربيان كى وہ يه كه درختا

و عرف اخرو کا عمل کے بارے میں دو صدیتی ہیں دولوں بخاری کی ایس ايد حديث عائش كان البني على الشرتعال عليه والدوسكم يعتكف في العشرالا والخرمن ومعنان، اس عديث سے مدة اعتكاف كادس واقي مونامعلوم مور باب كيونكرع شرسه عشر ليالى مرادب جوكه نسيلة هي جعب الديونت بداورامار عدد كا قاعره برب كه ذكركيلية مؤنث اوركوزت كيلية ذكوامتنهال برتفهم وحديث ماس العشر بغيرتارتا بيث كرب لبذا عشر سرايا لاعثر مراد ہوا) اور دوسری صدیت ہے۔ صفرت الوم رمیدہ کی النالین صلی الشرکتانی علیہ والدوسلم بعثکف فی کل رمضان عشرة ایام دونوں صدیتوں کو جمع کرنے سے ثابت ہو رہاہے کو عشرة اجنرہ کے اعتکاف میں لیالی ادرایام کی تعداد برا بر ہوئی چاہیے دونوں کی دس ہریانو، اوریہ اسی صورت میں ہوسکہ ہے جب اکیبری شب کو اعتکاف میں شامل کیا جائے ورنہ ایک صورت میں ایام کی تعداد نو اور لیالی کی ائٹر رہ جائے گی، اور جس صورت میں ایام کی تعداد دس ہوگی اس صورت میں راتیں اور جائین کی اے اور بعض علمار نے صدیت الہاہ کی یہ توجیہ کی ہے کہ میلی افجر میں نجرسے نجو عشرین مراد ہے بعنی بیس تاریخ کی سے کے بیالیک دی ہیں شاریخ کا اس میں اس کی المہن ا

والاواحث من رمضان قالت فامر بينات فضرب المهاد أبت وصلی التُرتعالیٰ علاصلی کے اس مدیرے کے پیلے معتری بنود معنوصی الترتعال علیہ وآلہ وسلم کے اعتکاف تفتفل عتكاف كي رواية اوراسكي تنزيج كمعول كابسياك كقاب يهال سع حضرت عائشه لين اوربعض دوسرى انواج مطمرات كاعتكاف كاليك وانقربيان كرتى بيس، وواس طرح كرحضنو صلى الشرتعالى عليد وآلدوسلم في لين اعتكاف كے ليئ خيم وَائم كرف كا حكم ديا جنانچ وہ وائم كردياً كيا ، اور بخارى كى ابك دوسرى روایت میرسے حضرت مائٹ فراتی میں فکنت آخرب ارخبار کہ آیے گئے وہ بروہ اور خیر دغیرہ میں ہی قائم کے اکرتی تی وه فرماتى بين ،جب حصنورهمى الشرتعالى عليه وآله وسلم كاينم مرقى توسي في بي ابين اعتكاف ك لي إيك فيم إدربرده قائم كرايا اورميرے علاقه معى دوسرى ازواج في خيم قائم كرائے، حافظ فهاتے بيں كراس سے جملہ ازواج اوران كے خصمراد بنیں ہیں میساکداس روایت سے رجوسر اور ابوداؤدگ ہے) وہم ہواہد بلکد دوسری ازواج کا مصداق مرف حفصہ اور زیرنے ہیں جیساکہ بخاری کی ایک دوایت ٹیس اس کی تھر تے ہے، لبذا کی چار خیمے ہوئے ایک حصورصلی الترتعالی عليه والدوسلي كمه لنظ اورتين مفعنه فالشفه الأورين في الشرتعالي عنهن كراحه بيز بخارى كى رواية سيمعلوم وتاست كه حضرت مائشهف إينا خمرحصنوصلي وشرتعاني عليه وآلد وملمست اعتكاف كي اجاذت ليف كربعدا ورحفصه في بواسط عائش أيدمها عنكاف كااجازت في كرخيرة المركي كا، اورحوث ثرينب في از خود بغيراجازت كر،ان كي اجازت لين كاذكر سى روايت بي منين ، بلكه أيك روايت في ال كم بارسمين يرجع وكانت امراً وْغِيوراركم إن كم مزاج مين غيرت سنية نياده تقى ، كوياان سے ال دونوں كے فير ديكھ بنيں كئے اور ديكھتے بى اسے لئے بھي فيرة قائم كراليا، اور جونك عنکف خاص اور مردہ میں داخل ہونے کا -- میح کی ناز کے بعد کا تھا، اس لئے آگے روایت میں ہے کہ جب اید نے می کی نماز بڑھی تعین اور اینے میٹر میں داخل ہونے کا ارازہ فرمایا تو آید. کی نظر باتی میتون خموں پرمیری، تو آپ نے دریافت فرمایا کریہ کیا ہیں، بخاری کی ایک روایت میں ہے ک^رسی نے آپ سے عرض کیا کہ

یہ آپ کی ازواج کے فیے بی تواس پر آپ نے فرایا البرز اُردَی کرکیا ان کا اردہ نیک کاہے گویا آپ تواس نے فعل برمونے پر تردد فرارہے ہیں کیونکہ آپ کواس ہیں میابات اور تنافس کا اندلیتہ ہوا ، ایسا تنافس چوغیرت طبع سے بیدا ہو آب جس سے مقصدا عتکاف ہی فوت ہو جا آہے ، اور یا نکیر کا نسٹا کہ مقالہ جب زمین نے بغیراجانت کے اپنے اعتکاف کا نظم کی اس کیلئے بردہ قائم کی تو آپ کواند بیش ہوا اس ملسلہ کے بڑھ جانے کا صرف دو تک تو بات بلکی تھی جن کو آپ نے اجازت دی ، اور پر اس صورت میں نوگوں پر سجد کے ننگ ہونے کا قوی امکان تھا۔

اس صورت میں بدی جملہ ازواج کے اعتکاف کرنے اور پردہ قائم کرنے میں نوگوں پر سجد کے ننگ ہونے کا قوی امکان تھا۔

پس مذکورہ بالا وجوہ کی بنا پر آپ نے اپنے خیمہ کو تو ڈرنے کا حکم فرادیا ، چنا پنے وہ ہٹا دیا گیا ، اور پھر آپ کی ازواج نے کی ایس خصے سٹا دستے۔

تواخر الاعتكاف الى الصدر الاول يعنى من سوال

قال ابوداؤه: رواهابن اسحاق والاوراع عن يحيى بن سعيد تحوي ال-

صنف کی رائے اور اس بر محدثین کا نقد کر رہے ہیں وہ یہ کہ یخی بن سعید کے تلامذہ میں سے ابن اسحاق اور

اوزاعی نے اس طرح بیان کیا ہے جس طرح یہاں کتاب والی سندسی ابوم جادبہ اور لیعلی بن عبید نے دوایت کیا یعی شوال میں ایک عشر من شوال میں ایک عشر من شوال میں ایک عشر من شوال کے عشر من شوال کے عشر من شوال کے عشر من شوال کے عشر من شوال روایت کیا۔

امام ابوداؤد کے اس تول پرسیمی کواشکال بورہاہے اس ملے کہ امام مالک کی دوایت یجی بن سعیدسے بخاری ہیں اور اسی طرح موطا میں موبود ہے جس میں عشرامن شوال ہی ہے مدعشرین کن شوال، ہاں ایک دوسرا اختاف توہے کہ بعضوں نے اس کوامام مالک سے مرسلا اور بعضوں نے سستداروایت کیا جس کی طرف امام تر مذی نے بھی اشار ، کیا ہے، میکن پراخ تمامت جس کوامام ابوداؤد بہان کر رہے ہیں اس طرح اور کہیں ہنیں ہے دمن البذل والمنہل)

وصيب الماب اخرم العناابي ري والنام وابن ماجروالنسائي، وكذا البيبق بسنده الي عرة عن عائة والمنهل،

بإب اين يكون الاعتكاف

قال نابع وقد الاف عبد الله المكان الذى كان يعتكف فيد رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم

ایک کے مقالف کے کو کی کا تعین اسلانہ تعالی طیروا استاذ عبداللہ من عمر نے مجھ کو معبد کی وہ جگہ جہال صفور اسلام کے مقالف کے مقالف کی ایک عمری کے ایک دوایت ہیں ہے اسلام اسلام اسلام کی ایک عمری کے مقالف ایک کے ایک دوایت ہیں ہے دوایوں اسلوائة الوجہ ہے کہ ایک المادہ فوائے سے تو آب کا بچونا بچھادیا جا آب کی جا دیا کہ بچھادی جا تھا تھا ہے کہ جا ہے ہوئے اسلوائة الوجہ ہے اور جہتے کے دوایر اسلوائة الوجہ کے الی اسلوائة الوجہ میں المحتمل کے المحتمل کے المحتمل المحتمل کے المحتمل کے المحتمل کے المحتمل کے المحتمل کی محتمل کے المحتمل کے دوایر اسلوائة کے اسلوائة المحتمل کے المحتمل کے دوایر اسلوائة کے اسلوائة ماکٹہ کے انہ کہ اسلوائة ماکٹہ کے انہ کے دوایر اسلوائة کی جو محتمل کے دوایر اسلوائة کی جو اسلوائة ماکٹہ کے دوایر اسلوائة کی جو صف اول ہے کا ب وراسلوائة کی ایک کا ایم اسلوائات کی جو صف اول ہے کا ب وراسلوائے اسلوائی کا اسلوائی کو بر بھے اس پراسلوائة ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائة ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائة ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ ابی لبابہ اور اسلوائہ کو بر بھے اس پراسلوائہ کو براسلوائہ کو براسلوائہ کو برائے کا برائے کو برائے کا برائے کی برائے کو برائے کا برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے کی برائے کو برائے کو برائے کو برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے کو برائے کو برائے کو برائے کی برائے کی برائے کو برائے کی برائے کو برائے کی برائے

ئه اس کواسطوائہ توبداس دجہ سے کہتے ہیں کرغزوہ بنو قریقہ میں ایہ دجیب قلہ میں محصور ہوگئے اور سعدین معاذری الشرلقانی عذرتے ---

نکھا ہواہے آپ کے اس مشکفت کے حل کی تعیین سے معلوم ہوا کہ یہ اسطوانہ مجرہ عائث مے بہت قریب تھا بطا ہراس بنا پر سجد کے اس گوشہ کو آپ نے اعتکاف کے لئے منتخب فرایا تاکہ بوقت خرورت بجرہ میں جانے آنے ہیں مہولت رہے چنا بخہ آگے روایت میں معزت عائشہ فرادی ہیں کیڈن الی آرائسہ فار قِلْہ کہ آپ اپنے مشکف میں بیٹھے بیٹھے اپنے سرمبارک کو

میرے قریب کردیتے تھے لیں میں آپ کے سرکے بالوں میں کنگھی کردیا کرتی تھی

ال أورس بر ميست مع اختلاف كم المجهودين حفرت في الله معنف كم

کہاں اورکس مجدیس درست ہے اوراس میں علماد کا جواف گاف ہے اس کوام اودی سے نقل فرمایا ہے، اگرچہ یہ سستلہ ہمارے یہاں باب الاعتکاف کے منزوع میں بالتفصیل آچکاہے الم اودی کا کلام چو بحد مختر اور جامع ہے اس کو مخت ا نقل کرتے ہیں۔

اعتكاف كهال كهال إوركس وه مردم و ياعورت غيرسجدين درست بنس معنوصلي الشرتعالي عليه وآله وسل في المستحدين ورست بنس معنوصلي الشرتعالي عليه وآله وسل في المستحدين ورست بنس المراحدة المراتب كي از واج اوراصحاب في جب بجي اعتكاف كياسج دي بين كيا، بس المراحدي

حسد ان کے قبل کا فیصلہ فرمادیا جس کا تصده دیدے کی کمآبول میں مشہور ہے تو اس اوقع پر حصزت ا بولہا بر ابن المنذر دھنی انٹر تعالیٰ نے میہود کی طرف اپن گردن پر ہا تھ کھے کر فیصلہ کی خواست ہوئی کہ حضور کی ان المنذر دھنی کے خواست ہوئی کہ حصور کی ان المنظم کے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے میں نے بیش قدی کردی ، اور خلاص کھت ایک کام ہوا تو ابنوں نے وہائٹ واپس آ کراڈ نوڈ محترج دی میں اپنے کو اس توقع کے اس توقع کے بعد خیر ان کی قور نازل ہوئی تب حضورات کرم کی انٹر تعانی طرف کے ان کو کھولا، یہ ہے اسکی وہتم ہیں۔ جائٹ

والحديث اخرجه ايعنّامسا وابن ماجرواليه بقى بزيادة نافع ، والخرج البخارى يدونها (المنهل) عن بلى هوسيق ريضي الله تعلَّلُ عنه وقال كان المنبي صلى الله تعلق عليه والدوسلوبية تكف كل رميضان عشرة ه فلما كان العام الذي قدين وندراء تكف عش من يوم!

ایٹ نے اپنے اسٹری دمضان میں اور مضان میں اس کے عشرہ این اور بیس اعتکاف کیا کرتے تھے اور جب اور عشرہ کا دوعشرہ کا دوعشرہ کا اعتکاف کیا اعتکاف ذما ہے۔ دوعشرہ کا اعتکاف دما ہے۔

علمار اورشراح صديت فياس كى مختلف لحتير لكسى بين ايك يدكر أتب على الترتعالي عليه وآله والم كوقرب وفات كا علم ہوگی تقاس لئے آپ نے چاہا کہ عمال خیرس اصافہ ہوناچاہے ادراس بی است کو تعلیم بھی مقصود ہے کہ جب آ دی عمر طبعي كومهيني جائعة تواس كوعمل مين مزيد مجابره كرنا جاميتية تأكه بهتر سيبتر مالتين الشرتعالي سعه ماقات كرسكه اكيب اور وج بھی اس کی مشہورہے کے حضرت جرال کامعول آپ کے ساتھ بردمعنان میں ایک مرتبر قرآن یاک کے دور کرنے کا تھا، بعرجب أب كاعركا أخرى سال أياس سال ك رمهنان مين حضرت جبرل نے أب كے ساتھ قرآن باك كا دوم رتب دور قرمایا تواسی منامسیت سے آیے نے اعتکاف کی مدت بھی دوگن فرادی حافظ نے اور بھی ایک دووج الکھنے کے بعد الکھاہے كدان سب وجوه سے زياده قوى يروج معلوم بوقى بے كجس سال بي فيدوعت كا عنكاف فرمايا يدوه سال بے كاس مسيد مال كدرمفنان مين أكب مسافر كق جس ك وجر مداعتكاف نرجوسكا كما، اوراس كي دليل مين حافظ في الم اپوداورکی وہ روایت پیش کی چوبمارے بہاں باب الاعتکاف کی دوسری صدیرے سبے جوحضرت ابی بن کعبسے مروی بعيص كاحاصل يمواكداس دوعشرب واقع اعتكاف ميس ايك عشره تقنار اعتكاف كائقا جوسفرك وجسعة تضاربوا تفااه ليكن حافظ كاس أوجيهي براشكال ب كرجس سال آب كااعتكاف عذر سفرك وجه سد نوت مواعقا وه شده والارمعنان بادريها عتكاف دوعش والااس كيدركامنين بلكه يرسنام كاقصه به ، شايراس سدبهتراب العرب رخرالشركى يه توجيهه كدجب ايك مرتبه أي على الثرتعالى عليه وآله وسلم ف ادواج معلى إت كى طرف ست ناحوست كوار وانعه بيش أنے كى وجهسے اعتكاف ترك فرماديا كفاا دراس كى تضارع شرة شوال ميں كى تقى سواس كى كماحقة كانى نهويكى وجهسے بوج غیر رمصنان میں بونے کے اب دوباً رواس کی قصار اصل وقت میں کی نے فرائی اس صورت میں پہتلیم كرنا بو كاكريه نا خومش كوارى بيش أنه والاسال سلسة كانفا تاكه حديث الباب برين طبق بوك. والحديث الخرج ايضا ابخارى وسلم والنسائي واب ماجدوا لدارى والبيهقي (النهل)

المعتكف يدخل البيت لحاجته

اس باب سے يدبيان كرنامقصود ب كمعتكف كے لئے كس مرورت كے واسطے فروج عن السيد جائز ہے۔

عن عائشة رضى الله تعلن عنها قالت كالت رسول اللهصلى الله تعلى عليد والدوسلم إذا اعتكف يلك

الى دائس وفارجله وكان لايد بحل البيت الالحاجد الانسان

حضرت عاکث رضی الشرتعالی عنها زماری میں کہ آنخصرت میں الشرتعالی علیہ ذالہ وسلم جب اعتکاف میں موتے تو ابید معتکف میں یہ وقتے ہوں اور بے استحاف میں موتے تو ابید معتکف میں یہ ہوئے ور داوارہ پر ہوتیں (اور بے اپنے معتکف میں یہ ہوئے والے اپنی معتکف میں یہ ہوئے ہوئے میں اسلامی کردیا کرتی تھی دکھونکہ بہتے آئی ہوئکہ آئی ہوئکہ کے اسلامی کردیا کرتی تھی دکھونکہ آئی دووفرہ تھے) پھر آگے فرماتی ہیں داور آپ عاجت انسانیہ کے علادہ کسی ادر کام کے لئے مسجد میں داخل ہیں موسقے وہیں داخل ہیں یہ تھے۔

ماجت السائيرى تفريعض روايات بين بول و برازك ما تقاً ئى ہے، حافظ اين تجركهة بين كه ان دوك استشار پر توسب علمار كا اتفاق ہے اور ان دوكے علاوہ دوسرى خرديات جيسے اكل و مثر ہان كے باسے بين اختلاف ہے اور آئے لكھتے بين اور بول و براز ، ك كسائة تى اور فصد جس كوان كى خرورت پر شن آئے بلى بين الى آخواذ كرفى البالو كن كن كن حاج التي معتكف المسبح مند الله المسبح المسبح المسبح المسبح المسبح المسبح المسبح المسبح المارة عامة مندورية كا بهول والغائط وا ذالة نجامة مسبح المسبح المسبح دوادار مشمادة

تعینت علیه، اور پیراگاسید، اور مشکف کاکھانا پینا اور اپنی مزورت کی چیز کاخرید و فروخت ال سب
چیزوں کاسید، کار پر افروری ہے ، الناشیار کے لئے خروج عن السید مفسداعت کاف ہے اور کہا گیدہ کہ کھانی پینا کے لئے خروج عن السید مفسداعت کاف ہے اور کہا گیدہ کہ کھانی پینا نے والان ہو کیونکہ اس صورت بیس یہ بکلنا حوالی مزور میں الی میں ہے : ولو خرج من السید سماعة بغیرعد الساط عنکاف عدن مسلم الی میں ہے : ولو خرج من السید سال فی القلیل مزورة اله اور مہار من الله عند موالاست سال الن فی القلیل مزورة اله اور متب الغیم میں ہے کہ اگر کوئی شخص اعت کاف مندور میں کھانے پینے کی مزورت ایسے ہی بول و برازیا جیمن و مرض کی وجسم ہو میں ہے کہ اگر کوئی شخص اعت کاف مندور میں کھانے ہیں طلب ندار کوست شیات میں شار کیا ہے لیک کھانے میں داخل ہوگا (التب المنظر الزی) اور کرتے الکی میں طلب ندار کوست شیات میں شار کیا ہے لیک کھانے میں داخل ہوگر اس عرح الروض المربع ، (فی فقالی الما المنظر برائے کی و مشرب نعدم من یا تیہ ہما احد کے وقت نکان جائز لکھی ہیں داخل ہوگر کا المتعلم المنظر کے دقت نکان جائز لکھی ہیں طاحم و شراب کو میر میں یا تیہ ہما احد کے وقت نکان جائز لکھی ہیں داخل ہوگر کا المتعلم المنظر ہوئی المالا بدمنہ کا تیا نہ کہا کی ومشرب نعدم من یا تیہ ہما احد کے وقت نکان جائز لکھی ہیں داخل کے مذاب کے دقت نکان جائز لکھی ہیں داخل کے دو تا المالا بدمنہ کا تیا نہ کہا کی ومشرب نعدم من یا تیہ ہما احد کے دفت تو تکاف کو مشرب نعدم من یا تیہ ہما احد کے دفت نکان جائز لکھی ہوئی کا معام در المالا کو مشرب نعدم من یا تیہ ہما احد کے دفت نکان جائز کو میں دو تا کہ کو دو تا المالا کو میں کار کو میں کو دو تا کہ کہ دو تا کہ کو دو تا کو دو تا کہ کو دو تا کو دو تا کہ کو دو

والجدييت لخرج بينا الك في الموطأة سلم بعنعنة عودة عن عمرة (في كمّا الحيض) ورواه الترمذي (المنهل)

عن صفية قالت كان رسول الله صلى الله نعاتى عبيه والدوس الم معتكف فاتيت ازورة ليلافحداثت

شمقمت فانقلبت فقامر عى ليقلبني الإ

سشرے حدیث است صغیر رضی الشرتعالی عنها فراتی ہیں کہ میں صغیر صال اللہ رقائی علیہ والدوسلم کے پا مرہم ہمیں جب سے است کی بھر میں اسلام کے تو اس کے تعدید میں اسلام کے تعدید کی مقود کی دیوس نے آپ سے بات کی بھر میں اسلام کے تعدید کا کہ است کی بھر میں اسلام کے تعدید کے اس لئے آپ نے ان کو تیز جھنے سے دو کا اور فر مایا علی دوست کہ ایسے وقت ہمیں اس طرف بنیں دیکھنا جا ہے تھا۔ صفور مسلی الشرتعائی علیہ والدوس بھی اس بھرکے گئے اس لئے آپ نے ان کو تیز جھنے سے دو کا اور فر مایا علی دوست کہ ایسے تعدید ہے۔ یعنی ای رفت ایک کے تعدید کے تعدید کی ایک کے تعدید کی میں اسلام کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کا تعدید کی تعدید کا تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کا تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کی تعدید کے تعدید کی ت

والحديث خرج إيضا احدوا بخارى وسلم والنسائي وابن ماجروالبيهتي (المنهل)

المعتكف يعود المريض

عناشة قرضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليد على الدوس لويمر بالمريض وهو

معتكف فيمركماهو ولانعرج يكسأ المعناه

یعن اگر آپ اعتکاف سے مرودت انسانیہ کے ایم بارتشریف لاتے تھے قوم بیض کی عیادت اورمزاج پری کرتے ہوئے گذرجاتے تھے اور اس کے پاس علیہ تے ہیں سکتے ، اور دوسری روایت بیں ہے بیودا لریض وحوم متکف، بہاں بھی وہی کہاجائے گا جواد پر نکھاگیا، اور اگر اس کوستقل عیادت مریض ہی کے لئے حروی پرمجول کیاجائے تو یہ بھی ججے ہے لیکن اسس صورت میں یہ نفی اعتکاف پرمجول ہوگا احدمن البذل الخصّاء اس سئلہ میں دوسرے ائمر کے خام ب اوراختلاف بالمارگذشتہ باب میں گذر دیکا۔

والحديث اخرج الصاالبيه في وهوضعيف (المنهل)

عن عائشة امنها قالت: السنة على المعتكف ان الا يعود مويضا و الا يشهد جنازة والا يسس امرأة و الإباشي الا الا المترالسالك بيس ولا تباتر وهن وائم ماكفون في المساجد كي يل بين لكماس كرم با ترت سعم إدجاع به الأميني في المساجد كي يل بين لكماس كرم با ترسيم إدس بالشهوة به اور على المن المنذر بناس بوطمار كا اجراع في الكري بهوت كمه به قويا عتكاف كرمنا في بنين من في فلاف، ليكن مشرح احياد بين لكما به كرمالت اعتكاف بين المربي احتكاف بين المربي احتكاف المسيم المام الك كونزديك المربوت بين فاسد بوقا به ورد بنين الدرجاع كوفات بالمين المربوب المرب

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن عمر رضى الله تعالى عنه جعل عليدان يعتكف في الجاهلية لياة

اويومًا عند الكعبة نسأ ل النبي صلى الله تعالى عليه والدوس لع فقال: اعتكف وصم-

معتمون صدرت المراق المرتعالى عنها فرات بن كرمير والدحظرت عرف فرا فرجاليت من ندران مقى اسبات المحمون صدرت عرف فرا فرجاليت من ندران مقى اسبات المحمون صدرت المرتب ال

مذرجا هلیته کا پوراکرنا مهمسندادلی سواس پرایام بخاری نے مستقل ترجم قائم کیاہ یہ ، باب افا نذر نی انجابیت ان لیکٹ واجب سے ما بہیں انہاں اوراس کے ذیل میں انہوں نے مہم صوریت یو دکر فرمائی ہے ، الا بواب والتراجم ، میں لکھ ہے واجب سے ما بہیں کے خود دیک نزدیک نزدیک کئے اسلام مَا ذرشرہ المیت بہیں اورائی ٹات کے نزدیک بیے اسلام مَا ذرشرہ المیت بہیں اورائی ٹال شرک نزدیک سے ایفا بر نذر کا حکم جہو کہ نیس) اورائی ٹال شرک نزدیک ہے دوندا حد لا جو ب اعصوم کے ہا رہ یس تداہب علماء گذریکے کہ مالکی کے نزدیک معلقا شرط ہے اور شاخدیونا بلہ کے بہاں مطلقا شرط ہمیں، اور صفیہ کے نزدیک اعتمان منہ ور اور فیرمنذ ور کا فرق ہے منذور کے لئے کہنیں، ام مخاری نے باب یا ندھا ہے ، باب الاحتکاف لیا اندیکا ف اوراس

میں انہوں نے اسی صدیث عُرکود کرفر ایا جس کے لفظ بخاری میں یہ ہیں ، ان اعتکف کیا ہے ، اس سے شافعی و حنالم نے استدلال کیا صحت اعتکاف بلاصوم پر اس لئے کہ لیل کل صوم نہیں ، ہاری طرف سے اس کا جواب دیا گیا کہ اس تصدیم میں روایا ۔ مختلف میں جنائی بخاری میں ولیا ہے ہے اور یہاں ابوداؤد میں لیا ہے اور یہا شاکتے ہدا شافعی و بغیرہ کا استدلال اس سے جے بئیں ، اور دوسری وجریہ بھی ہے کہ بساا دقات عرب لسیل کا اطلاق منہار پر کرتے ہیں ، علام مین کہتے ہیں : بخاری کی روایت میں صرف لیا ہے اور سرائی کی روایت میں ہے ۔ فام و رسول انٹر صلی انٹر متعالی علیہ والہ وسلم ان یعتکف ولیسوم البذار دوایات کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مذریع میں اور دوسری وجریہ بندار دوایات کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مذریع میں اور دون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مذریع میں اور دون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی خرج یہاں ابوداؤد دکی روایت میں مجان کی طرح یہاں ابوداؤدکی روایت میں مجان کہ دون و کہ دون کی دوایت میں میں اور دون و کی دوایت میں میں اور دون و کہ دون کی دوایت میں میں اور دون کی دوایت میں میں اور دون کی دوایت میں میں میں میں میں دونوں سے تعلق تھی اور میں اللائے میں میں ان کی دون دکر الصیام دالمنہ المختل)

عن عند الله بن سديل باسنادة محوة قال: فبيها هومعتكف اذكبرالناس فقال: ماهدا إياعبداللها

باب فى المستحاضة تعتكف

عن عائشة من الله تعالى عنها قالت: اعتكفت معرسول الله صلى الله عليه والدوسد امرأة من الا إجد نكانت ترى الصفرة والحدرة فوج اوضعنا الطست تحتها وهي تصلى .

من الا إجد نكانت ترى الصفرة والحدرة فوج اوضعنا الطست تحتها وهي تصلى .

مترح صربيت اليه بهيئة إلى چكاكم عورت مسجدين اعتكاف كركت بلكه تبهور المار الوائد تلات كا مذهب بي يدب كم و مشرح صربيت وعورت دولون بي كما عتكاف ك لئة مسجدكا بونا شرط ب، اور آپ ك زمان بي غورت بي بي اعتكاف ك لئة مسجد كالمروزة و فيره مسب كي كرتى بدارا عتكاف بي كرسكت بدين اكر اعتكاف وم بديت بي كريت بي كريت بي المسجدين كريت بي البية اكر مسجدين كريت المسجدين كريت المسجدين كريت المسجدين كريت المسجدين كريت المسجدين المسجدين كريت المسجدين المسجدين كريت المسجدين كريت المسجدين المسجد المسجدين المسجد ال

جیساکہ جہور کا مسلک ہے تواس میں بونکہ تلویٹ سے رکا استال ہے جس کی وجہ سے پہشے ہوسکتا ہے کہ شایدا عنکاف مستاھنہ مسجد میں جائز نہ ہواس ایہام کو دور کرنے کے لئے مصنف نے ادرا ہام بخاری اعتکاف مستاھ کے مضمون حدیث ایہ ہے کہ اندواج میں سے ایک زوجہ محرمین ایپ کے ساتھ مضمون حدیث بیہ ہے اور اس کے مضمون حدیث بیہ ہے مستال کے اور اس میں بیان میں اور اس روایت میں بھی آگے آر ہا ہے) بس وہ مختلف الوان کے مؤن دیکھتی محقیں حالت اعتکاف میں بہا بھی اور سرخ بھی، یعنی کھی یہ اور کھی یہ اور ذباتی ہیں کہ بعض رتبدان کے بنچ مون دیکھتی محقیں جائے ہیں ہے مون میں بہا ہے کہ اور اس میں بہا ہے ما فیلنے سن سعید ہیں مصور کے دوالہ سے لکھنا ہے کہ وہ تمازیش ہوتی تحقیں الدر اس میں بہا ہے حافظ نے سن سعید ہیں مصور کے دوالہ سے لکھنا ہے کہ وہ تمازیش ہوتی اللہ تا تعلی میں اور کھی ہے۔

معدورها صب مدت کا اعتکاف درسه کا کستان کا اعتکاف درسه منه کا اعتکاف درس کا نیاز دراس کا میدین کا برت می درست در کا اعتکاف درست می درست در کا اعتکاف درست می درست در کا اعتکاف در ای از دراس کا میدین کا برت بود به اورایسه به دو می درست به د

یردی بعث رم با مدری سید ارد مرب می باین ای این بوده و برا در در به به این این دروی به ایاب در این به ایاب در ا مامت کف مدر بعض انسانه ، تواس کی تشریح این بحوزی نے یہ کی بے کہ عائشتہ کی مراد من انسانہ ، سے آپ کی از واج ، کی تقریح به بلکه آپ کے قوری ان اور ان کی مردی میں دوسری جگہ آوریبان ایوداؤدیں "امراً قامن از واج ، کی تقریح به اس لئے ابن بحوزی کی تاویل مح بنیس ، وہ ان کی ابن رائے پر میں ہے ۔

والحديث اخرج العناابخارى والنسائي وابن اجروا لبيهقى والمنهل)

اخوكتاب المصياح والاعتكاف، والمحريلة يمل ما وفقنا لا تمامر والمهماة والسلام على سبيدنا ويولان المحدوا له يحيج أجعين وكذا في البذل، والمحدللة أوّل وآخوا

الى حهنا بلغ التسويدليلة ورفى القعدة سلاكارى الهدينة الهنورة والبلدة الطاعرة على صاحبها العن العناصيلاة وتعيد

له بخارى كى ابوالبكيش من بعض سائره كالفظاب اورانواب الاعتكاف بن امرأة مستامة من ادواج كالفظائ .

بنذالله الزجالج

اقركتابالجهان

کتاب النکاح کے نثروع ہی ہم بیان کر بھے ہیں کہ اسلام کے ارکان اربوشہورہ کے بعد دو چیزیں عیادات کے قبیل ہے جن کو صنفین بیان کرتے ہیں، اور ہیں، بعنی جہّاد و نکاتے، یز محد ثین اور مستفین کا طرز عمل ان کی ترتیب کے بارے بیں یہ ہے کہ بعض مستفین کے نتاج پر جہاد کو مقدم کیا جیسے اہم الک نے موطایس، اور امام نشانی نے سنن مغرفییں، اور بعض نے جن میں امام ابوداؤد بھی ہیں امہوں نے نکاح کو مقدم کیا جہاد ہر۔

جہاد متعلق مباحث ثلاث المخوى اورشرى معى اوراس كاتىس، تأتياجباد كاحكم، ثانثاجباد كا نفيدت، جهادك

مشروعيت جيساكه بالتفعيل أئنده باب كيشروع بس أرباب بماه صفر سامة بس بوالله

مافظ فرائة ين جهادك لنوى منى مشقت كي بين ، اورقاموس بين جهد اده بين أكهاب جهد بالفق كم معنى طاقت كي بين اوركبي اس برخم كي آلب يعنى جهد ، اور دوسر معنى جهد يا نفخ كم متنى طاقت كي بين اوركبي اس برخم كي آلب يعنى جهد ، اور دوسر معنى جهد يا نفخ كم مشقت كه لكه بين ، نيزجهد النفخ كم معنى ميالغما ورفايت كه يمي كي بين ، اوركيم الله كله است جَهَدَ بين اجتهادا ودكوشش كم ، اوركيم اس سه آكم بي كركه بين والجهاد بالكرات بين العدوكا لمجابده ، قال انشرت الى، وجاهدوا في النفر يقال جاهدالعدوم عدة وجهادًا قاتلة .

جهاد کی میں، جہاد اصغرواکیر اور مجرا امراغت مدویس، اور یکاسی تقامی ہے کہ جہاد کی حقیقت اپن طاقت اور کوسٹس کوخرچ مرنا اور کی میں جہاد اصغرواکیر کے گوالنا مرافعت مدویس، اور یرکواس کی تین تسمیں ہیں، مقدوظاہر کیسا تقریجا ہوہ کرنا اور کشیطان کیسا تھ، آور غنسس کے ساتھ، اور یہ کہ باری تعالیٰ کے تول وجا صدوافی انٹری جہادہ میں تیون تسمیں واضل میں

(ماج العروس) حصرت ين ا وجروميد مين المم واعب ككام كه بعد لك<u>مة</u> بين: چنا نج هديث مرورع المجارون جارد فسر كما في المشكوة بروايت شعب ليهيق ابن العربي مترح تريزي مين فرات بين حذا بومنه صب الصوفية ال الجهاد الاكبرهوج الالعدق الداخل بعن نفس اماره كماني قوله تعانى والذين جاحدوا فيتالنبد يتنهم سبلناه ولذا قال لبني ملي الشرتعاني عليه وآكه وسكم وقتد رجع من غزاة: دجعنامن الجهاد الاصغرائي الجهاد الاكبراح مختقرا. يدحد ميث صوفيا ركيه تزديك بمووف سبع ، الماعز الى نياس كو احيادالعلوم بي متعدد مواصّع بين ذكركياسيد، علام ذبيري حافظ عراتي سيسلقل كرته بين: دواه البيبةي من حديث جا بر دمنى التُذرِّعالَىٰ هذ وقال: حذا استاد في منعف احربزيادة من حاشيّة اللامع مَيْنَكُ نيرَما مشيّدُ لام ميں اس عديث يرمزيد كلام بيد فارجيع اليه لوشست فيه إورعا فيعَ فرات بين: ومشوعاً، بذل جبد في قرَّل الكفاد ويطلق ابيناعل مجابرة النفس والشيطان والفساق اوريابده نقس كى تشريح بين لكعاب كرادّل اموردين سع واقنيت ماصل كرناا ورسيكسنا ،اس ك بعدال برعمل كى مشقت بردائشت كرنا، اس كربيدان كى تغييم بيشقت بردائشت كرنا، الى آخراذكر، اورماعلى قارى ككيف تين الجهادلغة ٱلمشقة وشرعاً، بذل لمجود في قبال الكفارم باشرة اونها ونه بالمال ادبالأي ادبتكيثرانسواداوغيرذ لك بعيي کفار کے مائد قبال میں کومشکش کرتا اور این توت عرف کرناخواہ وہ جسم ومان کے ذریعہ ہویا مانی اما تبت کے ذریعہ ہو یارائے اورسورہ کی اعامنت سے یامحض تکییرسوادسے، اورسینے ابی المام فیاس کی تعربیت اس طرح ک ہے صور عوبتم ا بى الديمن كمّق وقدًا لېمان لم يَقبلوا، وحاصله بذك احزالمجوبات وادخال اعظمالمشقات عليه وهونفس الإنسان ابتغب ام مرضات الترتعاني وتقربا بذلك اليرتعاني العديعي كفاركودين حقى كادعوت دينا اوراس كوتبول مرخ ليكمورت يس النسعة قبآل كمرناجس كأحاصل يدبي كدانسان كاايئ سبدسي ذبايره محبوب ترين جيزكو قربان كرنا الداس يرذبردست شقت ڈالنامحن الٹرتعالی دمنہ اوراس کا تقرب حاصل کرنے کئے۔

مامورب کی میں سن تعیید و تغیرہ است پائید کے اصولیون نے امری بحث میں بیان کیا ہے کہ اسوربری دو ماموربری دو المورب کی موربری دو المورب کی دو المورب کی دو تعیین المورب کی دو تعیین المورب کی دو تعیین المورب کے دو المورب کی دو تعیین المورب کے دو المورب کی دو تعیین المورب کے دو المورب کی دو بست سن بیدا ہوا ہے اور غیر است کا مثال وصوب کے وہ مامور برسن نغرہ ہے جس بی غیری وج سے سن بیدا ہوا ہے اور غیر سے ماد نماز ہے، بس وصوبی بذات خود کو لی عبادت کے معنی نہیں ہیں، بلکہ وہ او فی صد ذاتہ تبریدا ور تنظید ہے۔

له وفيه، قال الغزالى في دونو بمغز وقال نبيناصل الشرتعائي عليه واكدوم لغوم قدواس مجهاد مرضا كم قدرتم مل مجهاد الاصغرابي المجهاد الأكبرنيل يارسول الشراء وما الجهاد الأكبر؟ قال، جهاد النفس، قال العواتى دواه البيه قى في الزعد، وقال ملى الشرتعالى عليه أكدوم المجاهزين جا معد الشريع الله معدد قال معادلة على معدد قال معادل المراجع المعرف وكالتصاحيين حديث فعذالة بن عبيد قال معادل تحف وكذل المراجع المعرف وكالتصاحيين حديث فعذالة بن عبيد قال معادل تحف وكذلك فروا بن مهان في العجماء

اعضادہ بلکہ یہ کی کہسکتے ہیں کہ اس کے اندراضاعۃ المال ہے ، اس ہیں ہوشس آیاہے وہ غیر یعنی کازی وجہ ہے آیاہے جس میں سراسرائٹر تعالیٰ کی تعظیم اورائی بندگی کا اظہا را اوراعتراف ہے ، لیکن وضوا پسانسن بغیرہ ہے کہ وہ غیر نہلس وضو سے صاصل ہیں ہوتا بلکہ ہم کی تعقیم اورا اول کی اظہار اوراعتراف ہیں ہے بعد نماز پڑھی جائی ہے ، اوراول کی مثال جہا دہے کہ یہ بھی جسن بغیرہ ہے بنات خوداس میں کوئی خوبی اور مجلائی ہمیں ہے بلکہ تعذیب عبار اور تخریب بلاد کے قبیرائے ہے ، اس میں ہوشس ہیں ہوتا ہوا ہو تھی ہوئی وجہ سے بعنی اعلام کلمۃ اللہ تعالی اور دین ہوتی کی تھا ہیں وحفاظ ہے ، لیکن بہاں یہ غیر نفس ما مور بہ سے حاصل ہوجا آ ہے لین اس کو الگ سے بنیس کرنا پڑتا (افرالا توار) الودا وُدیس آگے ایک طویل حدیث ہم ہم ہمیں ہوجا تا ہے لیک طویل حدیث ہم ہمیں ایک میں اس حدیث ہیں انفر تکہے اس ہمرہ ہے کہ اور دی آب ہے اور اعلام کا ہوئی سبیل ایٹر عزوجل ، اس حدیث ہیں انفر تکہے اس بات کی کہ جہاد وقت آب سے مقصودا علام کا تا اللہ ہے دہیں کا بول بالا)

بحت ثانی حکم جہاد : حاسیٰ ابن عابدین میں ہے: جہاد کا حکم بندری نادل ہوا، ابتدائی جرت سے پہلے آپ مرف سہینے دین اورانڈار اور مبر کی اذی الکفار کے مامور سے ، جہاد کا حکم بندری کا در اندا کیات میں آپ کو تسال اور مقابلہ سے رو گاگیا ہو بجر سے بعد آپ کو جہاد کی اجازت دی گئی بطور دفاع اور جوابی کا رروائی کے ، یعنی جب کیاس کی ابتداد کفار کی طرف سے بھو اُڈن للڈین بھا کیوں باہم ظلم اللّہ کے ذریعہ ، اور یہ سب سے بہلی آیت ہے جو امبازت قبال کے بارے میں نازل ہوئی، اس کے بعد کھی ابتدا المشرکین ، پھر اس کے بعد کھی ابتدار کھی قبال کی اجازت دی گئی کیکن فیرائی برحرم میں، فاذا انسلی الا شہر کوم فاقت الماللہ کیوں ، پھر اس کے بعد سلے میں جہاد کا حکم علی الاطلاق دیا گیا، دمن حاشیۃ ابن عابدین وابھر کی ا

بے جب امام کو پیغالب فلن ہوکہ وہ کفار کامقابلہ کرسکتاہے ورکہ (ترددکی صورت میں) ان سے قبال مباح ہنیں ہے بخلات امر بالمووف کے ، یعنی وہ ہر جال میں واجبہ ہے اس کے لئے کسی فاص قید کی عزورت ہنیں احد بریادة من الشای ، اور بدا نئے میں ہے جب جہاد فرض کفا یہ ہے تو امام کے لئے اس بات کی گنجائش ہنیں ہے کہ اسلامی مرحد کو میں سے کسی مرحد کو مجا بدین کی جماعت سے فالی چھوڑے ۔ ، اتن بڑی جماعت جو قبال عدو کے لئے کافی ہوسکے ہیں جب یہ سب مرحدی مجا بدین کی جماعت میں بالدین ہوسکے ہیں جب یہ سب مرحدی مجا بریان کے بریوجائیں تب باتی و گوں دسے جہاد ماقط ہوتا ہے ، اور عنا یہ تشرح ہدا یہ میں ہے ۔ جہاد وض علی الکفا یہ ہے اگر ابل علے مزد یک سولت این المسیب کے کہ وہ فرات ہیں کہ فرض میں ہے آیات وروا یا ت کے عرم کی وجہ سے ، اوراس کے برطاف این شرم ماور اوری سے مردی ہے کہ رہ غیر واجب ہے ، اس طرح این عرصے مجم مردی ہے ۔ اس قراح این عرصے مجم مردی ہے ، اس قال کا قول انفر واخفا فا

وتّقالا وجابدوا باموالكم وانفسكم كوذكركياسير،اورايسيم ان لاتتفروا يعذمكم عذا بّااليما، اورَايسيدې كتتب عليكم انقيّال، اور ابوبرىره كى مديث مرفوع بن مات ولم يغرو لم يحدث لفيسه بالغز ومأت على شعبة من النفاق، اور پيراگي جمبورك قول كى دليل مين به آيات سينصُ كي بين، لا يستولى القاعدون من لومتين غيراولى الصرر والمجابدون في سبيل نشر نيز بارى تعالى كا تول: ما كان المومنون لينفروا كافتر الآية ، اورجس أيت ميه ابن المسيب ني *استدلال كيابس كه بارسيس فرمات بين* والابن عباس سنب قولم تعالى: ما كان المؤمنون لينفروا كافرة اوردومراجواب، دياكمكن سيد أيت غروه تبوك ميتعلق موس ك بارسيس مصوصلي الشرتعالى عليه والبروسلم كماطرف سي نفيرعام بوحبكا تقاءا ورنفيرعام كيه وقت جه اوراین عابدین سے گذراجهاد کے بارے میں کہ امام پرواجب ہے کرسال میں ایک یا دوم تبرنٹ کرروانہ کرے دارار کرد کی طرف، تقریبایسی دوسرے مذاہب کی کتابوں میں ہے شافعیادر حنابلہ کی، چنانے اعانة الطالبين (فقرشافنی) میں ہے کہ جہاد فرص کفایہ ہے ہرسال میں اگر چیسال میں ایک ہی مرتبہ ہوجبکہ کفار اپنے شہروں میں ہوں ،اوراگر ہمار سے شہر میں داخل ہوجائیں تو بھیر ہتریخص *پر*جہا دستغین ہے ، *ایک لکھتے ہیں* : سال ہیں ایک مرتبہ جہادیہ اس کا اقل درجہ ہے لقولہ تعالیٰ" اولا برون ابہم بفیتوں فی کل عام مرۃ اوم تین مجاہر رحمۃ اللہ علیہ ذراتے ہیں کہ یہ آبیت جہاد کے بارے ہیں نازل ہولی اور دوسری وجربی کرجزیر جهاد کے بدلدسی واجب بوتا ہے اور وہ ہرسال میں ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے اس ایسا ہی اس كابدل ي ، اوريسى ابن قدام ني مغنيس فكهداس، وه لكيت بين فيجب في كل عام مرة الامن عذرشل الن يكون بالمسلمين صعف فی عدد ادعدة الا، یعنی برسال ایک بار واجب به مگر به که کوئی عذرا و رمجبوری مومثلاً بیرکمسلمانون کی تعدادیس کی ہو، یااسلے وا نتظام ویخیرہ کی کی یا یہ کہ مرد کا انتظار ہو: (باہرسے فوج اُنے کا) یاداستہ میں کوئی مانع ہوویخرہ -ما کا اجانناچا ہے کہ یہ ندکورہ بالاحکم اور تفصیل بعد کے زمان کے اعتبار سے مہدنہوی ا عتبار سے بنیں،اس لئے کُر دولوں ز مالوں کے حکم میں فرق سے جینا یخرحافظ فتح البارى مير كيمية بي - كما في البذك - وللناس في الجباد حالان احدهما في زُمن البني صلى الشرتعالي عليه وآله وسلم والاحرى بعدہ، اول کے بارسے میں فرماتے ہیں کہ شروع میں جہاد فرض عین تھایا کھاہیہ؟ علما دکے دویوں ہی قول مشہور ہیں اور ندہب شامنی میں بھی دولوں ہی ہیں، ما ور دی کہتے ہیں: آپ صلی الله رتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں صرف مہاہرین کے حق میں فرض عین عقا، اوراس کی نائیداس سے ہوتی ہے کہ نتے کہ سے میلے ہراسلام لانے والے کے حق میں واجب عقا بجرة الحالمدينة نفرت اسلام كينة اوراس كيه بالمقابل بهيلي يول كينة بين كرصرف انضاد كي مين فرض عين تقاء حافظ فرماتے ہیں ان دونوں قول کو اگر جوڑ دیا جائے تواس کا حاصل ہے ہوگا کہ حصوصلی النٹر تعالیٰ علیہ آلہ و کم کے زمانہ میں کے حق میں فرض عین تھاا دران دولوں کے علادہ باقی کے حق میں فرض کفایہ اھ مختصراً، میں کہتا

فضيلت كے لئے كافى ووافى ب اور نف تطعى ب كم عابد في الشرتعالى شاند سے معالم كرايا ہے اين جان و مال كاجتب كے بدارميں، گويا الشرتعالى اس بات كى تصرت فرمادى اس كرى البيان اين جان اور مال سب كي مير يعدوالدكر ديا ہے، اورميراس كابدالله تعالى في منهايت تأكيد كاس القراس كالدينة والس كادعده اوراس كاحمول كى بشارت ديدى ب اس كے بعدام بخارى نے يرصديت وكر قربالى بروايت عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه: يا رسول الله اكالعمل انفنل؟ قال الصلاة على ميقانتها قلت ثم إى وقال ثم برالوالدين،قلت ثم اى وقال جهاد في سبيل الله اوراس كي بعد دوسراباب يرب افضل الناس كومن مجابر بنفسه وماله في سبيل النثر، اوراس كى دليل ميس يرآيت ذكر فرائ فأيها الذي امنواها ادلكه المختيارة تنجيكم عن عذاب اليم، ترمنون بالله ورسول وتجاهدون في سبيل الله بأعوالكم وانفسكم ذلكم خيراكم إن كنتم تعلمون بغف لكم ولن بكروي وللخلك وجنات بحرى من يحتمها الانهادوه سكن طيبة فيجنات عدى ولا والغوز العظيماس أيتركم يم میں ایمان یا نظروالرسول کے بعدجہا دکی نصیلت اوراس پر مرتب ہونے والا ابرعظم بریان کیاگیا ہے، اور پھراس کے بعد الم بخارى لے حضرت ابوسعيد جدري دضي الله رتعالئ عنه كي حديث مرفوع: ائ الناس انصل: قال دوس بجار في سبيل الله بنعنسه واله- ذكر فران اس كه بعدجا نناچاسية كه

افضل لاعمال کے باریکس روایات مختلف وارد ہوئی ہیں ان کے درمیان تطبیق بیان کرتے ہیں حضرت اقدس كسنكوبى كے افادات بخارى المعروف بلامع الدرارى ميں ہے كہ اس صريث ميں بجابد كى جوفضيلت مذكورہے وہ فصيلت جزييه ايك فاص لحاظيس، اوروه مجابر كامشنول دم ناجه دن دات بيدارى كى حالت بير بي اورسون كى مالت میں مجی عفلت میں بھی اور صنور قلب کی حالت ہیں بھی ،اس کام میں جس کے لئے وہ شکا ہے اس لئے اس کے لئے اچر لكما جامات براس كامين جس كووه سفرجهادك اثناه بين كرتاب وفود وه كرسدياس كااجير وخادم كريديااسكى سواری اورجا نزرگرست بهیساکه حدیث میس اس کی تقریح سهت اوروا قنی پرفضیلت جهاد کے علاوہ دوسری طاعت مين بنيس ب، اس من كرمثل خاز مرصف والا اورا يسيمي روزه ركهي والاان كواجر ملما بيد ، جب تك ير كأزيس میں اور روزہ کی حالت بیں ہیں اس کے بعد بہیں، لیکن ٹازی فضیلت اور بعض دوسری طاعات کی فی نفسہ جہادی فضيلت معدز أكسب ، ابذاس روايت بس اوروه روايت جويها كذر كي كما عمال مسسي انضال حملاة كوقتها ب كونى منافات بنيس اه لام كمامشيري ابن عابدين سے نعل كياب كراس بات بس كونى تردد بنيس ب كروض مارو کوان کے ادفات میں ادا کمینے برجوافلیت پرچپاد کسے افعنل ہے اس کئے کہ تاز فرض جین ہے، دوسرے پر کرجب اد ايمان اورا قامت صلاة كالخصيل كملئة بولاب بذات خور مقصود نبيس بيس ومصن لغيره بوااور الزحس لعينها ہے، اورمقصود یا بچہاد و بی ہے الی آخر ماذکرہ علام مینی فرماتے ہیں انصل الاحمال کے پارسے میں احادیث کا اختلاق کمانکین

بَابِمَاجِاء في الهِجْريِّ

بچرت چونکر مرا انجهادہ بجرت کے بعدی جہادگی مشروعیت ہوئی اس مناسبت سے صنف نے یہ باب کہ با کہ باہ کے شروع میں ذکر فرایا ، چنا پچرسن کر مذی میں سعیدی جہاں عباس رضی انٹر تعالی عہد روایت کر تے ہیں کما اخرج البنی میل انٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم من کمہ قال ابو بکراخر جوا نہیم کیم بلکن فائزل انٹر تعالی افدن للذین یقا تلون با انہ طلماوان الله حفی نصری اندوں اندرک وطن پر تواس المان با انہ الله حفی نصری المدون الدر کے بعض وصلی انٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم کو کا در کہ برکیا بجرت اور ترک وطن پر تواس موقعہ برصدی کی دیکئے برمجود کی اب یہ تباہ ہوں گے بوالی قد مجمود کی ایس نے فرایا تقد علی اس میں برائی مول کا اس کے نزول پر صدین اکر نے فرایا تقد علم اندال میں ہوئی اس کے نزول پر صدین اکر نے فرایا تقد علمت اند سیکون قبال کہ ہم تو بہلے می توری ہوئی اس کے نزول پر صدین اکر نے فرایا تقد علمت اند سیکون قبال کہ ہم تو بہلے می توریک ہوئے واللے۔

 فنال كرناتهمارك لئے جائز بنيں ہے اگر بيبل كفار كى طرف سے بوتب قبال كى اجازت ہے اور بعض ميں اشهرترم كاستنا، كياكيا تقايد بعد كى اور يہلى سب إيات كامجوع رائك سوبيس آيات علماء نے لكھا ہے ان سب كو آيت السيف كے نزول نے يعنى سوره برارة كى يہ آيت فاقت لواللئركين حيث وجد توجم و خذوهم واحد و هم واقعد و الم كل مرصد الآية نے بنسوخ كرديا ابذل الفوة فى حوادث من النبوة السندى)

عن الى سعيد الخلى وضى الله تعالى عندان اعرابياس الله يصلى الله تعالى عليه واله وسلم عن المهجرة فقال ويحلف ان شاك الهجرة شديد فهل الله من ابل؛ قال: نعم، قال نهل تؤدى صدم منها المهجرة المهجرة

مشرح الحديث إيك عراب في ديمة كورين والع في حب ابتك ججرت الى المدين بنس كى حق. اس في الي ملى الله تعالى عليه والدوسلم سے بچرت کے بارسیس موال کیا تو آپ نے فرایا: تیز بھلا ہو بجرت کامسئلہ بڑا سخت ہے ہرایک کے بس کا بنیں **پیرتپ نے اس سے دریافت فرایا ٹیرسے پاس اونٹ بیں، اس نے دمش کیا نعم آپ نے یو چیاا لناکی ذکوہ صد قراد اکرتا ہے** اس في بان اورجب زكوة اواكرتا تقاجو كنفس يرببت زياده شاق بي توغازرد والله بريكرتاي بوكا اس يرآب فاس سعة وايا توايية احمال مين الكاره اورجهان واستدر بتناره الين تخدكو ترك وطن كاعرورت بنين ا ا **عمال خیراور فران**ض اداکرتاره چاہے مقام ہجرت سے کتناہی دوررہ ، بحار بحرہ کی جمع ہے بمعنی بلدہ ، زیادہ دوری کوجب ہادے اردو کے محاورہ میں بیان کریتے ہیں تو کہ کرتے ہیں سات سندریاد، یہاں بھی یہی ترجمہ کر لیجے ، مگراس سے یہ ندست بوکداس جلدمیں بھارسے منظر والدست ، بھر آئے۔ نے فرایا اسٹر تعالیٰ تیرے کسی ملے تواب کو کم بہیں فرائیں گے يعنى ترك بجرت كى وجرسه ، يهان پريدانشكال بوتالهدا بتداراسلام بين تو بجرت فرض تقى بعراب في اس كوترك بجرت كى اجازت كيسيدم ممت فرانى، توكيه جائے كاكريد جواز اى اعراب كے سائقة فاص بے آپ كى اس خصوص اجازت كى بنابر يومين تقى اس اعرابي كعصال حكاة العين عن القرطى اورياي كما جائي كريد اعرابي غيرابل كمرس كفاجن كحت يس بجرت مرف مستحريتي واجب ذمتى كما يحى العينى عن بعضهم وحفرت في بذل مين الكعاب كمكن ب أتخفرت صلى الله تعالى عليه آلدوسهم في أس اعرابي مع بارسي بيد اندازه لي يا بو كداس تحص شف شدائد بجرت أدراس كيمشاق كالحمل من بوسك كا والشراقال علم ولصلى المنرتعاني عليه وآله وملم ال محض من شار بماشار. اصرحافظ في الباري مين اس كايرجزاب دياسي كمه يدوا تعرفت مكم ك بعد كاب كيونكه فتح مكرس بيد في بجرت فرمني فقى بجر بعد مين يرحكم منسوخ بوا أب كارشاد لا بجرة بعد الفتح سے احد

له يدور يُرْمُ وُثراً سه جس كمعنى نقص كريس، كما قال الشرىقالى: والشرسطم ولن يتركم اعمالكم، يَبَرِمُ اصل بين يُوثِرُ مَعَا اعلال كربعد يَبَرِمُ بوگيا، ايك جگه صديف مين بغيراعلال كرجى وارد أبواست جيساكه ابودا و دين صلاة الليل بين گذراء و لم يكن يُوتِرُهُ مله اگرچه ايك قبل اسمين يرجم به وجمه والعين بكد ابنول فه پيداسي من كولياست تم قال وقيل المراد محاليما و اليلاد ١٢المراب المراب المراب المراب المراب المراب المراب المرابي المر

والحديث اخرج البخارى (فى عدة مواضح الزكاة ، الصير ، متاقب الانصار) وسلم والنسائي (قال المنزري) سألت عاششة رضى الله تعالى عنها عن البدارة نقالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وإلد وسلم يبدوالى هذة البيلاع وامنه اراد البكدارة مرة فارسيل إلى ناقية مكترة من ابل الصدقة :

مديث كى شرح بالتقصيل إشرت بن ها فأبحة بين كس فعفرت عائث معدسوال كيا بداوت كم بارسيس، براوة مين باركافته اوركسره دونون بين يعنى خرورة الى الباديد جس كومحار نوردى كمية بين اورسياحت بهي توانبون في بعض شيلون كى طرف اشاره كرك فرماياكه أب صلى الشرتعالى عليه واله وسلم ان كى طرف على جائت من اور مجرايك وا تعدائنول في سناياكدا يك مرتبرة بي في بداؤة كا اراده فرايا - تومير عراس ايك اونشي فرترسيت يافة يعى جوسوارى بيريطين ك عادى بنيس تقى جيى خالبازين وغيره ابركسنك لل مجيى بوكى ، بظا براس اونتى نے مطوی کی ۔ جس پرجفزت ماکشہ نے اس پرسختی کی۔ ۔ اس لئے آپ نے فرمایاکہ اسے ماکشہ بڑی کا معاملہ کرو، اس التكريس چيزيل ازى يال بالقب لووه نرى اس كوفرين اور الراست كردي سے اور س چيز سے نرى جين ليالى ب يعنى بجاست الرمى كے سختى كامعا لمدكيا جالاست تو يخى اور درشى اس كوعيب دا دبناديتى سد، سان كيشير شين كيم من عیب داد کرنے کے ہیں، شین بعی عیب، مجمع البحارسے علوم، واست كرجوادنشى تربیت بافت اور متفاد بولى سے ابس كو ناقة منوقة كمية بين محرَّم كامقابل اسمعديث بيب كريدا ونتنى صدقه ك اوتونيس ساعتى اس يرياشكال مواسي كم أيسك لئة توصدقه كي جيز كااستعال جائز مذكفا اورمذ آي مجى صدقد كيجيز استعال فهلت مظ حفرت فيخ فعاشية بذل مي اكعاب كراس اشكال كاجواب حفرت كن كورى ك تقرير سعي يمستفاد موتلب كديه صدقه كى اوَنشَىٰ آبِ فَے حضرت عالم سنٹ تُر كُوعطا كى ہوگى چيرجب ان كى ملك بيس واض ہوگئ اس كے بعد آپ فياس كو استعال فوايا ونيزحض كتقريرس يهي بيكاس عدنيث ميس دلالت بيداس بات يركدا زواج معلرات كم ليرال مقتر اوراس سعة انتفاع جأئزي نبذاان كوزكاة دينا يمي جائز بوا اه انداع مطرات كم نع بواز صدته كي بحث بارسيها كتاب الزكاة ميس باب الصدقة على بي بالتمس لذرجى-

جاننا چلہیئے کرمفنف نے اس حدیث کو مباب ماجارتی الہرة و کسکی البَدةِ مستقل اقامت اضتار کرنا، اس بر مائل کا سؤال حضرت عائشہ سے بداوت کے بارے میں تقالین سکی البادیہ اور وبال سنقل اقامت اضتار کرنا، اس بر امنہوں نے فرمایا کہ آپ صلی الثرتع الی علیہ واکر کے میں موادی پرسوار اور کر بعض محوالی ٹیلوں کی طرف تشریف لیجاتے تھے

یر مدیرے محاح پیں سے مرف ملم میں کی ہے، وہ می محقرًا جسیں ہوا وہ کا ذکر نہیں ہے لیکن آئیں آیک لفظ زیادہ ہے جس سے صدیت کی شرح میں مدد کمتی ہے۔ ولفظ ز دکہت عائشتہ بعیاؤنکا نت فیصوبہ فی علت ترددہ فقال اہما برول الٹرمسی، لٹرتنائی علیہ الرفق میں ایک ایک می تھے مرف لگیں (اس کی اصلاح کے لئے) اس پراہمے حصرت عائمے ایک ایسے اون ٹریرواز ہو ہمیں بھٹی آ ورشوخی متی عائش اس کو آ کے چیچے کرنے لگیں (اس کی اصلاح کے لئے) اس پراہمے نے ان مسے فرایا عائش مرک اختیا دکرو ماس حدیث کوا مام سلے نے کہ بالبروالصلة میں ذکر کریا ہے۔

صدیث البب جس بر براود کا ذکریت اس کے بم معنی ایک ستقل باب کناب بی از باہ فی البنی عن السیاحة " جا نتاج بین گربر اونٹی راحل بنیں بوتی بعنی سواری کے لائق، سواری کے لائق مخصوص اونٹنیاں ہی ہوتی ہیں اور سواری سے پہلے ان کی بھی تربیت اور تمرین کرائی جاتی ہے ، بہت سے گھوڑ ہے بھی ایسے ہی ہوتے ہیں کہ بڑی محنت اور تمرین کے بعدوہ سوار کو اس بی بیٹے نہ دیتے ہیں ، الناس کا بل مرئة لات کا دشجہ فیبا را اعلة ۔ ولیسے بار برداری کے قابل توسعی ہوتی ہیں -

بابفىالهجرةهلانقطعت

عن الى عندى معاوية قال سمت رسول الله صلى الله تعالى عليدو لله ويسلودية ول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع

یعی بردادالکفرسے بچرت ای دادالاسلام کاسلسلہ بھیشہ ،ی چل آرہ گاجب تک لوبہ کا دردا ندہ بند بہیں ہوگا اور توبہ کا دروازہ بالکل قیامت کے قریب بند ہوگا جب طلوع شمس مغرب کی جانب سے ہوگا ، لیکن یہ بجرت جس کا اس مدیث میں ذکر ہے بچرت مندوبہ ہے ذکہ واجبہ ، بخلاف ہجرت من کمہ الی المدینہ کے کہ وہ بطراتی وجوب بھی جو مکہ کے فتے کے بعد مطلق منسوخ ہوگئی ، لا دجو با ولااستحیابا۔ والحدیث الخرج النسائی دالمندی) عن ابن عباس رض الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم يوم الفتح فتعم

باب فی سکنی الشامر

يعى شام كى سكونت كى فضيلت كيبيان سي-

باب کی کتاب کی باد کیسائے مناسبت ایکونی برسوال کرے کاس باب کو کتاب بجاد سے کیا مناسبت اجواب باب کی کتاب کی باد کے بیاد سے کیا مناسبت اجواب بہترت کا ذکر کتاب بجاد میں اور پہلے گذر چیا کہ بہرت کا ذکر کتاب بجاد میں اس میں ہیں ہوگا۔ سے ہے کہ بہرت میں بہترین مقام ہجرت وہ ملک شام بوگا۔ سے ہے کہ یہ بتانا مقصود ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے کہ اخرز مامز میں بہترین مقام ہجرت وہ ملک شام بوگا۔ عن عبد انتخاب عمروقال سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسیلم یعول: ستکون هجرة بعد

هجرة فخياراهل الارض الزمهم مهاجرا براهيم

له المم نوى فرق تعارض كيئ اس حديث كى دو ما ديليس كي يوادل مي بنه كواس حديث ين بجرت خاصر كى نفى بدين من كمة الى المدينة ، او ردومري ما ديل جسكوا بنون نفاصح كمله يد كى بسكواس حديث ين بجرة ممدوح فاحذا كى نقى بدين اصل بجرت تو وه ب يوقع مكرس قبل تقى جواسلام أور لمين كم ضعف

كازمان تقا ادرني مكرك بعد تويونك اسلام كوعزت اورغلبرهاصل بوكي تقا اسكة اس وقت كى بجرت كاده درج بنيس سے اه

مشرح مرست اس مدیت کی شرح میں دوتول بیں (۱) آب فرارہے ہیں : اس بجرت کے بعدیعی بوآب کے زمانہ میں مشرح مرست اس من مکہ الی المدینۃ بول ایک اور بجرت بوگی، بعنی اخرز مانہ میں جو نتن کا زمانہ بوگا اور یہ بجرت مختلف ملکوں سے دوسرے ممالک کی طف بوگی مسلمان اپنے دین کی حفاظت کے لئے اپنے دطنوں کو چھوٹر کر دوسری جگہ جائیں گیا سکے بارسے میں آپ فرما دے بیل کہ اس وقت تمام دنیا میں ایسے والوں میں سینے بہتر دہ لوگ بول گے جو بجرت کے لئے حضرت ابرا بیم کے مہا تجرکوا فتیار کریں گے ، مم اجر بعنی مقام بجرت ، بعنی ملک شام ، حضرت ابرا بیم نے عال کو جھوٹر کر اس کی طرف بجرت فرائی تھی ۔ (۱) اور دوسرا مطلب پر لکھا ہے کہ بجرت کے بعد بجرت بوگ بعنی بجرت کا مسلم ہی شرچات ہی داخل میں گامنقطع نہ ہوگا، اور بھر آگے آپنے دمی فرما یا کہ بجرت کر نیوالوں کیلئے بہتر یہ سبے کہ وہ بجرت کے لئے مہا بجر ابرا بیم کوا فتیار کریں ۔ اس مدینے کا ترخیب دی جارت کی نونیات معلوم ہوگئ ۔ اس صدینے کا ترخیب دی جارت کی نونیات معلوم ہوگئ ۔ اس صدینے کی سکونت کی نصیات معلوم ہوگئ ۔

له دا كوريث سكت عن تخريج المنذرى، قلمت اخرج الخام ابن المهارك في كرّب ابجاد ملط رقم منظا مخقرا ، والآم احدق المسند والمحتمل المهارك في كرّب ابجاد ملط وفي نفسا كل المحابة المرابط وفي و منطق و

مشنوں میں اس طرح سب حصرت نے بذل میں کستب رجال سے اس کی تحقیق فرمانی اور یہ کھیجے یہاں پرعن ابی تنیل ہے جن کا نام مرتد بن و داعة ہے۔

سرے حدیث اللہ بن حوالہ رضی الشر تعالی عنر حضورا قدم صلی الشر تعالی علیہ والہ وسام کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ مشرے حدیث است کا انجام آئے جل کر ہے ہوگا ذکہ وہ محتلف فرقس میں تقتم ہوجائے گی با عتبار ہوئے ہے کہ کہ جائے گی اور ایک شکر کین سے کہ ایک جماعت اور شکر شام جلی جائے گی اور ایک شکر کین سے اور بہت سے مواق میں ، ابن حوالہ نے مضور سے مونی کیا کہ بیا رسول الشرا؛ اگریس اس نما نہ اور حال کوئی جگر پسند فرما دیجے ، بعن ہجرت کے لئے ، آپ نے فوایا علیہ جائے است اور کہ لازم کہ ٹرنا ملک شام کو، یعنی ہجرت کے لئے ، آپ نے فوایا علیہ جائے اس کے لئے اپنے بندوں میں سے ابنی کو پہند فرما میں کے اس کے کہ وہ الشر تعالیٰ کی منتخب اور پہندہ میں اگر تم اس کا نکاد کرویجن اگر پر منبو سکے کہ وہاں ہجرت کرکے جاؤ فصلے کہ بھر ہت کہ جب ہجرت کرکے وہاں جائے اللہ وہ کہ اللہ وہ کا بان استحال کریں گے ، یہ اقبل ہی پر تفریع ہے بطور تا کہد کے ، یہ افر ہی ہی تربی کے بیان فرما کے اللہ وہ بیان ہوا وہ میں خواج ہے بیان فرما کے اللہ وہ بیان فرما کی دور اس کے تالا ہوں کے بیان فرما کے ، یہ میں ہما دار ہوا تو وہاں کے تالا ہم ہم ہمارے ہوئے ، یہ می تعبیر کا ایک طرز سے پہنے میں کے بارے میں فرما چے بیان فرما کی دور اس کے تالا ہوں کی بیان فرما کی دور کے دہاں کے تالا ہوں کہ بیان فرما کی میں کہ بار سے میں کی بار سے میں کہ بار سے میں کہ استحال کریں گے ، یہ میں کہ بار سے میں فرما چے بیان فرما کی دور اس کے تالا ہم بی ہمارے ہوئے کہ الشر تعالی نے میری خاط اور میری رعایت میں مثام اور میں منام اور میں منام اور میں منام اور میری رعاط اور میری رعایت میں مثام اور اللہ منام کی دور ادی کی ہے۔

اس مدیث سے ملک شام کی بڑی فضیدت معلوم ہور ہی ہے جنائ بہت کا مادیث اس کی نفیدت ہی وارد ہیں جن محدثین کی فضائل الشام کے نام سے محدثین کی فضائل الشام کے نام سے ہ

عده ما ما المرقم على و جهم ملك و تم شاد و في در مندالش مين له ايعناج المنظرة مهلا و ملا رقم مهلا و ملك و الآم البهق و الملك و الآم البهق و الملك و الملك و الملك و الملك و الملك و الآم البهق في الحليال على من الملك و الملك و الآم البهق في الملك من المرق و الآم البهق في الملك من المرق الم

معس میں ابنوں نے متعددا حادیث وروایات اسا نیدمعترہ کے ساتھ جن کی ہیں خود ڈ آن کریم میں ارشادہے۔ و بجیسناہ ویوطالل الارض التی بارکنا فیہاللہ المبیل اس ارض امبارکہ سے مراد ملک شام ہی کی زیری ہے ، معادف القرآن میں لکھا ہے: ملک شام کی زمین اپن ظاہری اور ہاطئ جینٹیت سے بڑی برکتوں کا نجوعہ ہے ، باطئ برکت توبہ ہے کہ برزمین مخزی انبیا ہے بیشٹر انبیار علیہ استدام اسی زمین میں پدیا ہوئے اور ظاہری برکات آپ دہوا کا اعتدال ، مہروں اور پیٹموں کی فراوائی ، کھیل مجھول اور مبرطرح کی نبا کا شیرم مولی نشوو نما و خیرہ ہے اھ۔

بابقدوام الجهاد

من عمران بن حصيت رضى الله تعالى عنرقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلى الاتوال سامتى يقاتلون على الحقظ هوي على من ناواهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال-معنمون صربيث واضح ب عصورا قدس ملى الشرتعالي عليه والدوسلم ارشاد فرارس بين كربميشه ميرى استبس ايك جماعت الي يالُ جائے گی جوجهاد کے لئے گریست رہے گی اور بھیٹر دین تن کے کئے لڑتی رہے گی ، اور بحرانٹرلغانی وہِ ا پینے شمن برغالب رہے گی، اور میسلم جہاد کا قس رجال تک باتی رہے گا قس رجال کے بعد بھرجہا : کا سلسلم منقطع مرفعا اس مديث مين آخرهم سے مراد المعم مدى وضى لله تعالى عنها ور حصرت عيسى عليابت لام بين، حصرت مهدى وضى الله تعالى عد ك زمامزيس دجال كاخرورة بهوكا لوك اس كم مقابله ك اله تيارى كريس ك، إد هر نماز كاوقت بوجلت كا،جس ميس دو روايتين بين بعض مين عصرى فازكاذ كريها وربعض مين جى وحفرت كسنكوي كا تقرير مسلم يس ب كرعمرى فازك لية اقاست بوجي بوكى اورح مرت الممهدى خاز شروع كراف واليهون كي كداجا تك حضرت علي اللهم كانزول بوكا مصرت مدری سی مین تلیس محے اور حصرت میسی علیارت الم مے عض ریس کے کہ خار بڑھا تیے ، حضرت میسی علیالت الم فراتیں کے ورادن بعض على بعض امواء (مسلم ا معث) بينائجريد بهلى نماز توصفرت مهدى بر حاش كاور حفرت عیسی علیات الم ان کی اقتداد کریں گئے اس کے بعد نمازوں کی امامت حضرت بیسی علیات نام فرائیں گے ،اس کے بعد مجم حطرت میسی علیات لام امام مهدی اور مسلمالؤں کے ساتھ مل کواس سے قسّال کریں گے اور باب اُنّد برج بنج کراسکونشادیکے اس كربعد حطرت في بذل ين الكعلب كرتس دجال كربعد جبادياتى بنيس سب كاكرونداس وا تعدى بعد ميرياجون ما جوج كانتسد يا يا جائيها اور ان كاخروج بوكا. ان معد توقة الكيابنين جائيه كاان كيدها بلدير قدرت وطاقت بوكي وجسے بلکہ خور حق تعالی ان کو بلاک فرما میں گے ، ان کے بلاک بونے کے بعد روسے زبین پرکونی کا فرباتی بنیں رہے گا جب تك حفرت مينى عليات لام دنيا مين زنده وايس كم يسب يوجب ان كى موت بى بعد كفر يكيل كا اورون ك مقدريس كفربوكا وه كافر بهوجانيس محرتواس وقت ميس ايك بهت ياكيزه اور لطيف بواجل كى جوبر وكس كى روح

قبض كرك كى اورجوكا فربول كے وہ باتى رہ جائيں گے اورجيب زمين يركوئى فرد الشرائ كينے والا باتى منيس رہے گا سولت كفاركے ،ان پرقيامت قائم بوگى ،حضرت فولتے ہيں : لهذاجس روايت ہيں يہ ہے لا مزال طائعة من المى ظاہرين على كئ حى تقوم الساعة ، ايہ برين تيام ساغة سے مراد قرب قيامت ہے اھ پس حديث الباب جس ايں ہے ، بحق يقاتل انتخاص الدجال و يده ديث اپنے ظاہر پر ہے اس ميں تاويل كى حاجت بنيں ۔

بَابِ فِي تُوابِ الجهاد

عن الى سعيد رمنى الله تعالى عند عن النبي صلى الله تعالى عليد والدوسلم انه سطل ال المؤمسيين

آپ منے موال کیا گیا مومن کا مل کے بارسے ہیں کہ کون ہے ؟ آپ نے فرایا وہ مرد کا ہدتو التارت الى کے داستہ ہیں اپئ جان دال خرچ کرسے، اور دوسراوہ تحقق ہوکسی پہاڑی گھائی میں جاکر اللہ تعالیٰ کی عبادت میں شغول ہو، جس نے لوگوں کی کفایت کر رکھی ہوا پنے شرسے، یعن ان کو اپنے شرسے بچپ رکھا ہو، گویا اس میں اشارہ ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے آبادی چپور کرجنگل میں جا بسے اس کویہ نہیت کرنی چاہیے کہ لوگ میرسے شرسے محفوظ دہیں، منتقب شعب کہتے ہیں دو پہاڑوں کے دومیان جوکشادگی اور فرج ہو، یا ایک ہی پہاڑ میں جوراستہ ہو، اور مقصود صدیت میں اس سے اعتزال اور تنہائی اختیار کرنی ہے جاہے جس جگہ ہو

والحديث اخرج البخاري وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه (قالم لمنشري)

ادر شعائر اسلامیر کاقیام اور مواد سلین کی تکیشر اور ان کی اعانت و هیادت و غیره ، اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کون او فی ہے اس لیے کہ اس میں سلامتی ہے بشر طیکہ جن چیزوں سے وا تعنیت صروری ہے وہ حاصل ہو ، اسی طرح الم مووی فرلتے ہیں کہ قول مخیار مخالطت کی نفیدت ہے اس شخص کے لئے جس کو محصیت ہیں و قوع کا غلبۂ طن مذہو ، اورجش خض کو تردد ہواس کے حق میں عزلت اولی ہے ، اور حافظ کہتے ہیں کہ الم او وی کے علاوہ دوسر سے صورات کی رائے یہ ہے کہ اس میں اختلاف اور بعض واحوال کا فرق ہے ، بعضوں کے حق میں عزلت متعین ہے اور بعضوں کے حق میں عزلت متعین ہے اور بعضوں کے حق میں ترجیح کو دیکھ اجا کے گا الی آخر اذکر۔

اسم سئد براگرچه امام بخاری نے ستقل باب قائم کیا جیساکہ ادبرگذر جبکا اور علام تسطلانی اور حافظ ابن جرایسے ہو۔ ام ووی ان حضرات نے اسم سئد بریحث کرتے ہوئے جمہور کامسلک افضلیت اختلاط لکھ اسے۔

اسم سند می مجمهوری دلیل! ایکن ان صفرات میں سے سی نے وہ حدیث جسی افضلیت اختلاط مذکورہ ہے اسم سند میں میں افضلیت اختلاط مذکورہ ہے اور جہوری وہ دلیل جاس کو ذکر بنیں گیا، اس کو بھادے علام عینی نے ذکر کیا، جسکے مفظریہ بیں: قال دسول الشرصلی الشرتعائی علیہ واکہ وسلم المؤمن الذی یخالط الناس وبعیہ علی اذا حم موالی علیہ واکہ وسلم المؤمن الذی یخالط الناس وبعیہ علی اذا حم موالیت مذی فی الواب الزصد وابن ما جراحی ما مرمذی نے اس حدیث کو باب بلاتر جمد میں وکر کہا ہے اور ابن ماجر نے الواب الفتن میں مرکب الم میں وکر کہا ہے اور ابن ماجر نے الواب الفتن میں میں الم المام میں نے جبور کے برعکس فضیلت عزلت ہر باب یا ندھا، قبائل۔

باب في النهي عن السياحة

من ابى اماملة رضى الله تعالى عند ان رج الاقال يارسول الله إكذن لى بالسياحة قال النبي مؤاللً

تعانی علیہ والمہ وسلوان سیاحة امتی الجهاد فی سبیل الله عزوجی ۔

سیاح کے معنی قاموں ہے سکھ ہیں الذھاب فی الاوس للعیادة ، ومنظرے ابن مریم ، یعن عیادت کی خرص سے شہروں کی سکونت ترک کردینا اور بادیہ پیائی کرنا عبادت کی نیت سے ، تواپ نے ان صحابی کواس کی اجازت بنیں دی ، اس فیے کہ اس ہیں جمعہ اور جماعت کا ترک لازم آ کہ ہے اور مجالس خیر کی شرکت سے محودی نیز ترک جہاد ، وغیرہ امور ، صاحب مجمع ابھارہ ہے اس ذیل ہیں یہ حدیث بھی لکھی ہے ، الاسیاحة فی الاسلام ، اور نیز یہ دوایت ، سیاح تھذہ المامة العمیام ، اور صاحب کی سائے کہا جا کہ ہے ، اس لئے کہ یوشن کی میرکر اسے عبادت کی نیت سے اس کے پاس بھی کھانے پینے کا نظم بنیں ہوتا ، توشر سائھ بنیں ہوتا جہاب بل گیا یا کہ ایا ور نہ فاقہ جیساکہ صائم کا پورادن بغیر کھائے ہے گذر تا ہے گذر تا ہے گیا تشبیباً صائم کو سائے کہا جا تہے اص اس طرح آپ نے جہاد کوسیا

قراردياس لي كرجهادين جى ميرفى الارض اور آبادى مددورى يال مالى ب.

باب في فضل القفل في الغزو

عن عبد الأله بن عمرو رضى الله تعالى عهداعن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: تفله كغزوة -تفلد اورتفول بمعنى رجوع -

سررے حدیث اید دولیس بوتلے قراس کا اس والیسی بر را بجباد کے ہے بین بجابر جب اسے فرائے کے مربیت کے دولیس بوتلے والیس بوتلے قراس کا اس والیسی بی بھی ابر و تواب ہے جب طرح جانے میں تھا، اس لئے کہ واپس اگر دوسرے فرائض کی ادائیگی میں شغول ہوگا، اوراس بیں اپنے نفس کو راحت بہنچانا ہے اور قوت حاصل کرنا اور دوبارہ جباد کی تیزایت اہل وحیال کے حقوق کی ادائیگی دائیگی دائیگی کے اس سے مراد تعقیہ جس کو بعض مرتبر مردم ابرافتیار کرتاہ والی و و کر حابا اور وہ یہ کہ کہ سلمانوں کا اسکر لوط کر جانا اور دوبارہ اس کی طرف دو کر حابا کی دوسرے برک و جب کر حیا ہوائی تواب وہ طمن میں دوبارہ اس کی طرف موسلم کی طرف میں ہوگئی تواب وہ طمن میں جب کو حسب با ہرا جاتے ہیں تو ایس کے موسلم کی طرف اور اس کی طرف میں ہیں ہوگئی ہوگئی ہیں ہوگئی ہوگئ

باضضل فتال الروعى غيرهم من الامم

صریت کی ترجمبة الباسے مطابقة ابومقول برد عقر، بهود خیرف ان کوتس باب بین ان محانی کا ذکرہ سے صدیت کی ترجمبة الباسے مطابقة ابومقول برد عقر، بهود خیرف ان کوتس بی اوراسی کی نفیدت مدیث میں مذکورہ ابنا کے الباب بین دوم سے طاق اہل کم برد بین اک بہود بھی اس بین داخل ہوجائیں اور حدیث ترجمة الباب کے مطابق ہوجائے۔

جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم يقال لهاام خلاد وهي متنقبة تسال

عن ابنها۔

مشرح مدست ایک عورت جن کا تام ام خلاد ب، جبکه وه با قاعده نقاب اور پرده میس کتیس اینے بیٹے کے بارے، ايس دريانت كرية اكن عنس بوكرقتل بويك تق، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليدوا له وسلم ابنك له اجرشهيدين . توآب صلى الترتعالى عليه وآله وسلم في اسعورت كوبشارت مسنانى كه ترسيط کے لئے دوشہیں وں کا تواب ہے انہوں نے عرض کیایا رسول انٹر! کیسے اورکیونکر، تو آپ نے فرمایا اس لئے کہ اس کونیل کیا ابل كتلب خاس خانون كے مقتول بيٹے كا تام خلاد تھا. يہود بنو قريظ كى ايك عورت ان كى شہدادت كا ذريع بن اس كمبخت فيان برايك شيار سه ليك بيخ لره عكاديا تماجس سه يرخم ، وكَنْ تق اس بهوديدكانا م بعض المارف بنانة ، لكها سه يه صديث ترجمة الباسك عين مطابق ہے، جس سف حتول ابل كمّاب كى فضيلت تابت بورس ہے مقتول مشركين كے مقابلہ میں ، حصرت شیخ کے حاشیہ بذل میں ہے کہ این قدام ہے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اس پرکہ اہل کہ ہے کہ ساتھ جاواورقال انصل بدنسبت غيرال كماب كرساقة تمال كرف كه اس مديث يس يريى ندكور ب كرج ام طلاد آب كاخديت يلى برسه مروسكون كيسائة جس كاندازه حاضري كوان كى بيئت سعد بواكه با قاعده نقاب اور هكر آپ كى فدمت يى حاضر ہوئيں با وجود اتنا برا صدم ينجينے كے توايك صى بىسے ربا بنيں كيا اوروه كېدگذر سے كمتم اسس حالت میں بھی نقاب کے ساتھ آئی ہو (ورمہ عام طورسے تو ایسی مسیدیت کے وقت دیر نشائی میں عورتوں کو بر رہ وغیرہ کا خیال بنیں رہتا) تواس وقت جواس عورت نے ان شحابی کے سوال کا جواب دیاہے وہ ان کی موجودہ پے ندیدہ سینت سے بھی نياده في ترب المول فرجواب ديا: إن أوْزَا البي فلك الدُوا عيان كالريس اين بيط كوفقدان كامصيبت يس مبتلا ہوئی ہوں تو کیاہے، فقدان حیاری مصیبت میں تو گرفتار بہیں ہوئی ؟ یعن اگریس اجانب کے سامنے بغیرنقاب كے " تى تومىرے حق ميں يرمصيبت ذياده بڑى بوتى موجوده مصيبت سے ،صبرواستقلال برلكھنے والے مصنفين ان محابي کے اس جملہ کوبطورمثال کے بیٹ رکرتے ہیں۔ دھنی انٹرتعانی عبنا دوننی عن ابنہا۔

باب في ركوب البحر في الغزو

عن عبد الله بن عهرورضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله جهاى الله تعالى عليم والدوسلم المركب البحر الله المعتمرا وعابر في سبيل الله ، فان عت البحويا والتي جهاى الله الربك والمستمرون معرون معتمرا وعابر في سبيل الله ، فان عت البحويا والدوكم اوركو تهي كرنا چاہيئے جج كرف والا ، عنى دريا ن سفر السان كرى ميں خشكى كسفر كرمقا بله ميں جو نكه خطرناك ہے اسى ليے بغير كسى اور وي كام كے بنين كرنا چاہيئے ، چنا بخ مشہور ہے .

عرويا درمنا فع بے شار است به اگرخوا بى سلامت بركن واست

آمگے صدیت میں دریانی سفر کے خطوناک ہونے کو تھایاگیا ہے کہ سمندر کے بنیجے انگ ہے اور بھراس آگ کے بنیج یان ہے ،اس صدیرے کی نشرے اور بعض دوسرے فوائد ہمارے بہاں کیا بالطہارة ، باب اوضور بما را ابحرکے ذیل میں گذر چکے وہاں رجوع کیا جائے۔

اخرج الحديرت البخارى فى البّاديخ الكبيرفى ترجم *وشيري مس*لم.

عن الش بن مالك رضى الله تعلق علها قال حد أنتى الم حرام بنت ملحان الحت المسلم رضى الله على عنهما الن رسول الله صلى الله تعلق عليموا لدوسلم قال عنهما الن رسول الله صلى الله تعلق عليموا لدوسلم قال عنهما الن رسول الله صلى الله تعلق عليموا لدوسلم قال عنهما الن رسول الله صلى الله تعلق عليموا لدوسلم قال عنه من الله تعلق ا

صدیث کے دومطلب
المحدیث کے اس کے دومطلب المحدومطلب المحدیث این کے ہیں ۔ (۱) کرمیرے بعد ہو لوگ جہاد
المحدیث کے اس کے جواب میں جو جملہ ارشاد فر بایا اس کے دومطلب علما رفے بیان کئے ہیں ۔ (۱) کرمیرے بعد ہو لوگ جہاد
کے لئے دریان سفر کریں گے ان کو میں نے اس وقت خواب میں اس طرح مثان وشوکت کے ساتھ میں بیٹھا ہوا
دیکوں کو جو میرے بعد جہاد کے لئے دریائی سفر کریں گے ان کو جونت میں اس طرح مثان وشوکت کے ساتھ ہوں کے دیکے دریائی سفر جہاد کے لئے دریائی سفر جہاد کے لئے دریائی سفر کریں گے ان کو جونت میں اس طرح محدوں پر جبیٹے ہوئے دیکھا جوشان و گوت اور جونت میں ۔

کوساتھ ہادشاہ بیٹھا کرتے ہیں ، پہلے مطلب میں دنیا میں بیٹھنام او ہوا ، اور دومہ مطلب میں آخرت اور جونت میں ۔

کوساتھ ہادشاہ بیٹھا کرتے ہیں ، پہلے مطلب میں دنیا میں بیٹھنام او ہوا ، اور دومہ مطلب میں آخرت اور جونت میں ۔

کوساتھ ہادشاہ بیٹھا کرتے ہیں ، پہلے مطلب میں دنیا میں بیٹھنام او ہوا ، اور دومہ مطلب میں آخرت اور جونت میں ۔

کوساتھ ہادشاہ بیٹھا کرتے ہیں ، پہلے مطلب میں دنیا میں بیٹھنام او ہوا ، اور دومہ مطلب میں آخرت اور جونت میں اس صوریث سے رہی مرشح ہوتا ہے کہ آپ نے بیا آپ کے محابہ نے آپ کے زماد میں جادیئے دریائی سفر نہیں کیا جیسا کے فالوق

تالت: قلت یادسول الله ا ادع الله ان یجعلی منهد، صفت ام حرام نے حضور سلی الله رتعالیٰ علیہ والدوسے کی یہ بات سنکر آپ سے یہ در حفواست کی کہ میرے لئے دعاء فرمائی الله انعالیٰ بھے بھی اس جماعت میں سے موجو یہی آپ نے سنکر فرمایا: اچھاتم ان ہی میں سے موجو یہی آپ نے دعاء فرمائی جیسا کہ ایک دوایت میں ہے ۔ اور آپ کو اس دعاء کی قبولیت کا علم موگی ہوگی، اور کھوڑی دیر بعدای طرح ہنے ہو میں اس دعاء کی قبولیت کا علم موگی ہوگا، ام حرام ہی ہیں کواس کے بعد مجر آپ سوگئے، اور کھوڑی دیر بعدای طرح ہنے ہو میں اس دعاء کی دوایت میں مرتبہ بھی آپ نے ہما ہوگی ہوگا، ام حرام ہیں آئی کو کیوں ہنسی آئی ہے اس مرتبہ بھی آپ نے ہما ہوگی ہوگا، ام حرام ہیں آپ سے موفل کیا کہ آپ کو کیوں ہنسی آئی ہے اس مرتبہ بھی آپ نے ہما ان کے میں اس بیشینگوئی سے کو درے آپ دوای کہ اس واقعہ کے بعدام حرام سے عوادہ بن القامت نے شادی کی، شادی کے بعد وہ ان کو اپنے ساتھ غروہ میں گئے لیک اللہ کی خروہ کی جو بے عوادہ وہاں سے لوشنے لگے تو والیسی میں ام حرام ان کے ساتھ کھیں ان کی سواری کی دولی میں ام حرام ان کے ساتھ کھیں ان کی سواری کی دولی میں ام حرام ان کے ساتھ کھیں ان کی سواری کی دولی میں ام حرام ان کے ساتھ کھیں ان کی سواری کی دولی میں ام حرام ان کے ساتھ کھیں ان کی سواری کی دولی کی دولی کی سواری کی دولی کی سواری کی دولی کی دولی کی دولی کی سواری کی دولیا کی سواری کی سواری کی دولیا کی سواری کی دولیا کی دولیا کی سواری کی سواری کی دولیا کی سواری کی دولیا کی موادی کی دولیا کی سواری کی دولیا کی دولیا کی سواری کی دولیا کی کی دولیا کی موادی کی دولیا کی کو دولیا کی سواری کی دولیا کی دولیا کی سواری کی دولیا کی سواری کی دولیا کی سواری کی دولیا کی سواری کی دولیا کی دولیا کی سواری کی دولیا کی د

کے لئے خچران کے قریب کیا گیا مگراس سواری نے ان کو گرادیا جس سے ان کی گردن اوٹ گئ اور جال بحق ہوگئیں. اس مدیث میں دو دریائی عزود ل کا ذکرہے جن میں سے پہلاغ وہ مسلمہ المين يوش آيا حفرت عنان كي فلافت كے زمامة ميں حضرت محاوير وضي الله تعالى عنه كى إمارت مين، اس وقت حصرت معاويه رمنى الله تعالى عنه شام كيامير يقيم، يرغزوه قبرو سيريش آيا، اس لية اس كوعزوه قروس كيت بي، قرس ايك جزيره ب بحردوم مي اسى غزده بي ام جرام كى شهادت بون اوران كى قبراور مزار ويس بنا اور دوسراغ وه جواس مديث يس مذكورب وه حصرت معاويه كاخلافت كوزان يس بواجس س ايراست كر پربدین معاویه تھا، بخاری شریف کی ایک روایت میں ان دو نوٹ غزووں کا تذکرہ اس طرح ہے: قال عمیرمِد ثبتنا ام حرام المعاسمعت لبني صلى التُدتَعالى عليدواكدوسلم بقِوَل أوّل جيش من امتى يغزُ ون لبحرَقداً دجهوا. قالت اح راخ فلت يامرول لشُّر اما فيهم قال انت فيهم ، ثم قال البي صلى الشرتعالى عليه والدوسلم ، أوَّل مَبيش مِن امتى يغرُون مدينة تحير م غفور لهم فقلت إنافيهم یا دسول انٹر؟ قال: لا، بخاری کی اس صدیرے میں غزوہ ٹا نیر کی بھی تغیین ہے، مدیرۃ قیصرسے مراد قسط خطبنے ہے جو الما دروم كا والانسلطنت تقا،اس لية المع بخارى في اس صريف كوكماً بالجباديين - باب اتيل في قدّال الروم بين وكر فراياب ير غزوَهٔ ثانيه ستلفيع مين پيشش آيا ، اسى غزوه مين حصرت ابوايوب انضارى رضى انشرتعالى عنه كى دف أنت بهوتى ، قال لحافظ وفى ملك الغزاة الت الوايوب الانصارى فاوصى الدفن عندباب انقسط علية والديع في قره نفعل بر ذلك فيقال إلى الروم صاروابعدو کک سیستسفون به بخاری کی اس صدریت مین بردوغز وول کے بارے میں اوّل جیش من استی یغزون البحرفرایا گی_{اس}ید. اول کی اولیت باعتبارهی ابر کے ہے اور ژانی کی اولیت باعتبار تابعین کے بعن باعتبار اکثریت، ورمز دولوں میں صحابہ اور تابعین کی مترکت یائی گئی ہے ، امام بخاری نے اس صدیث کو اپنی تیج میں متعدد مواضع میں دکر کیا ہے -كتب الجاد، كتاب الاستنزان وغيرا، فتع الباري في الباري في المعرب مبلب شادح بخارى فرات بين اس صديث مين حفرت معاویہ کی منقبت ہے اس لیے کہ وہ اول من غزاالیے ہیں نعین جہاد کے لئے سب سے پہلے دریائی سفر کرنے والے رِ **حنوصِ ل** النّرتعالىٰ عليه وآلِه ومنم كه زمان ميس كوئى جهادَ دريانيٌ منفركا جبيب بوا) اوراسى طرح منفتبت ب ان كه بيظين مد ك الربائي كروه سيس بهد تص بيرج بنول في مديرة قيم كاغ وه كيا اهد

کیا برید کے باری سم مغفرت کی بشارت تابت ہے؟ اولوں کے لئے مغفور ایم کی بشارت وارد ہے لئی اس طرح کے اولوں کے لئے مغفور ایم کی بشارت وارد ہے لئی اس غزوہ میں شرکت کرنے عزوہ میں شرکت کرنے والوں میں بزید برمعاویہ بھی ہے بلکہ امرائی بیش و می تقااس برا ال تابع وسر کا اتفاق ہے، اب ایک طرف تو اس کے لئے مغفرت کی بشارت اورد ومری طرف اس کا فسق و فجود اورسیاہ کارنا ہے، ان میں تطبیق مشکل ہور ہی ہے جس میں شراح مدیث کی اور مختلف بیں جیسا کہ شروح مدیث دیکھنے سے علوم ہوسک ہے مہلب نے کہا تھا

ہل کے رلعن بر بد؟ ایجراس کے بعد عامشیہ لامع میں لعن بر بد کے جواز اور عدم جواز کی بحث جوعل اسکے مابین اسٹی رفت بر اسٹی کے مابین کارکے مابین کارکے مابین کارکے کی ہے ، اور اپنے بین اس بی حضرت گنگوہی کی رائے کمی فقاوی درسے نقل کی گئی ہے قدرت تعنیں سے بیان کی گئی ہے ، اور اپنے بین اس کے کہ اگر معن بر بدمیا ح بھی فقاوی درسے بنیں اس کئے کہ اس ایکے کہ اس واجب یا مستقب توکسی کے نزدیک بھی بہیں ، اور اگر غیرمہا ح ہے تواس صورت ہیں اعمام کے لاعن کی طرف لوٹ کو آنے کا حفود ہے احد

والحديث اخرج البخارى وسلم والنسائي وابن اجر قالدالمنذرى

كان رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم اذاذهب الى قبابيد خل على ام عوام بنت ولحات وكانت تحت عُبادة بن الصامت ذرخ لعليها يوما فاطعمته رجلست تغلى رابسة.

یہ پہلی ہی صدیث کا دوسراط لی ہے ، پہلی دوا برت میں صرف یہ تھا قال عندھ ہم کہ آپ ہی الٹرتعالی علیہ آلہ وکم نے ام حرام کے بیمان قبلولہ فرمایا اس دوایت میں آپ کا ان کے بیمان جاکر کھانا کھانے اور سرمیں جوں پانے کا اصافہ ہے درسات ھاندا العدید شنے بینی ایکے بچروہی صدیرٹ ہے جواویر مذکورہے یعنی غزوۃ البحرکا ذکر۔

بعد ہوا تھا، اور اس رواب تناب ہے وکانت تھت عیارة جس معدم وتاہے کہ وہ ان کے نکاح میں پہلے سے تھیں اس کی تاویل یہ کا می ہے کہ اس میں اصل تو بہلی ہی روایت ہے ، اور اس دوسری ووایت میں ال کا اعتبار کرتے ہوتے كانت تحت عبادة كباكيا بعديين جوبعديس ان كه نكاح بس المئى تحيّى ١٢) دُوسرا اشكال اس مديث يرحجاب شيّعنق ہے، آپ کاام حرام کے پیماں جانا اور وہاں قبلولہ فرمانا وغیرہ جو حدیث میں مذکورسہے ،اس کی توجید میں اتوال مختلف ہیں،امام ہووی فرماتے ہیں: اس پرطلمار کا اتفاق ہے کہ ام ترام آپ کی محرم تعیں لیکن اس کی تعدیت میں اختراف ہے ، کہا گیا ہے مراس كهوه أيكى رضاعي خاله تفيس يارضاعي مان، اوراس كے بالمقابل دمسياطي بيں سے جنہوں نے على وجرالسب العنر ر د كياب ان توكوں برجومحرميت كا دعوى كرتے ہيں ، اور آبن العربي نے بعض علمار سے نقل كيا كان المبنى صلى المرتعالي عليه وآلدو كلم معصوماكه آب معصوم تق لبذا نامحرم پر داخل و نا آپ كے خصائص ميں سے ہے، ايب جواب يعمى ديا كيا ہے کہ ہوسکتا ہے پہنزول خجاب سے پہلے کا واقعہ ہو، دوسرے حضرات نے اس جواب کی تردید کیا ہے کہ واقعہ بعدالجاب كاب، اورقامن حياض في حضوصيت كيواب كوردكيا باس لف كحضوصيات كالبوت بغردالل ك منیں ہوتا، نیکن حافظ فراتے ہیں: میرے نزریک احس الاجورة خصوصیت بی ہے، دائ بات کرخصوصیت بغیردلیل کے ثابت بنیں ہوتی، تو میں گہتا ہوں کہ دلیل اس پر واضح ہے اور مختر امن البذل و بزیادۃ (٣) تمیسر اسوال تعنی دایسات مستعلق ہے کہ کیا آپ کے مرمبارک میں جوں پیدا ہوتی تقی ؟ بدل میں اکھا ہے تفتیش فٹل سے یہ لازم نہیں آ تاکہ آپ کے سرمبارک میں جوں یا ٹی جات ہواسلئے کہ اسطرح بعض مرتبہ ادا حتر راس کے لئے بھی کیا جاتا ہے کہ یہ ایک طرح کا سم سلاب اوركوكب ما المع مين المعاب ، قبل أب كرمرمادك مين نديقي اس التكدوه عدم نظافت اورميل كيل سه بدا بوق ب ادرمیل کا وجود و با نبیس تفابلکه بوسکت بے کمرف اراحت کے لئے ایساکر ری بون، یامکن سے کہ موں یا نا اس لے ہوکہ کہیں دوسرے کی جوں آیا تک مذہبنج گئی ہو، ماستدیر بزل میں سے علام مناوی اور بجیری كى دائتے شرح شائل بير ايمي يہي ہے لم كين في رأمه قبل، اور ملاعلي قارى نے شرح شائل بيں لكھ ہے كہ ازالهُ قبل اس ك وجود كي كراعة كي وجه مصديقان اس الي كراس مصداتها كو ادبيت بوق عنى، ولم يكن القل يؤذيه تكريالها اس كا مطلب يم واكه عدم قبل تواب كي خصوصيت بنير التي البيت عدم ايدار قبل اب كي خصوصيت تقى -والحديث اخرجالترندى والنساني، وقال الترغري: حسن يح، قال المنذرى -

من ام حرام عن النبي صلى الله تعانى عليه واله وسلم قال: المائد في البحو الذي يصيب المتى

له اجرشهيد والغرق لهاجرشهيدين-

آپ کا ارتباد ہے کہ جس تھی کو دریان سفر کی وجہ سے دوران راس اور ٹی لاحق ہو (لیمی جس کا دریان سفر برائے عبادت ہو ج عرہ جہاد وغیرہ) اس کے لئے ایک بنتم ید کا جرسے ، اور اگر غرق ہوجائے اس کے لئے ایر تنبیدین ہے

مان بزلىس مان من بزلىس مالده من سيفقل كياب كرية ورية وليل ب ان الأكور كى جوكية بي كرم بدا بحراففنل ب

عن إلى امامة الباهلي رضى الله تعالى عندعن رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم قال شلاشة

كلهمرضامن على الله عزرجل الإ

حضوصلى الشرتعالى عليه والدوسلم كاارشاد ب كتين عن اليه بين جوالشرنعالي كيضان بعي حفظ مين بين صاب بمعی مصمون سید (۱) جهاد میں چانے والانتخص الترتعالی کے ضمان میں ہے ، یہاں نک کراکر اسکی دفات م**رویائے تو امس کو** الترتعالي جنت بي واض فهلتے بيں، يا م کوال کا تي جباد سے اجرا ورغنيمت كے ما تھ دلين ان دوبالوں ميں سے ایک کی ذمہ داری سبے) ۲۱ جوشخص ممازیا عیادت کے لئے سندی طرف جیل رجائے وہ بھی الٹرتعالی کے ضمان يس ب يبان تك كرانشرتعالي اس كووفات ديس توجنت بيس جائے كايا اس كووٹا ئيس كے (وفات مبوئيكي صورت ايس) اجراور فنيت كسائق ١١) بوتخص اين كمريس داخل بوسلام كسائة، بعنى داخل بوف كاجوس ون طريقها توبيخص مجي التدتعالي كيضمان ميس ب، قرآن كريم مي ارشاد ب- فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على الفسير تحيير من عندالترمباركة طيبة واورتر مذى مين حضرت انس معدواً يت ب كرحضور صلى الترتعالى عليه والدوسلم في محد معد فرايا ، ياتني اذا دخلت على احلك فسيلم تكن بركة عليك وعلى احل بيتك «اور الوداؤدي كي روايت بين حوكما بالادب مين آئے كي حب ميں ديول بيت كى يدرعار مذكورسه اللهم إنى استلك خيرالمولي وخيرالمخرج بسرا لتنرو بجنا وبسرا لتدخر جناوعلى التدر تبنا توكلنا بتمليسلم على احله العن درواره ميں داخل بونے كے وقت يه وعار يرسے اور كھروالوں كور يحوكرسلام كرسے بلكه علماسنے توريك ہے کہ اگر گھریں کوئی آدی نہ ہو تب بھی سلام کرنا چا ہیئے، ندکورہ بالا آیت کے عموم کی وجہ سے کما قال انووی فی الافکار اس معطوم مواكد دخول بيت كو وقت مسلام كرنااس بس برى نفيلت اور بركت ب، ورآن، اور مديث دونول يس اس كاام دارد بواسيد. لهذااس كابرخف كوابتهام كرناچاسيني اوراس كومعمولي كام بنيس محصنا چاسيني، عادت الريز بولو اسى عادت ۋالى جائىية والشرالمونى، ميسف سنائىكى يىبال عربول ميس يەسىنىت بحدالشرتعالى زندەسى . والحديث الخرجالبخارى وسلم والنسائي. قالدالمنذرى -

باب في فضل من قتل كا فرا

لا يجتمع في المناركانرو قداتله البدّاء

له مفظ بهان معدماد مدية منوره باس لي كداس يزرك تتويدمدين منوره يس يزوي سيه-

سف اس صدیت میں اس مسلمان کے لئے بڑی بشارت ہے جس کے انقسیکی کافر کا قس موجات، وہ یاکہ وه بميشرك لئ جبنم سے محفوظ بوكيا ، ير بهت برى ففيلت سے ،ليكن شرائ مديث في اس كواس کے عموم پر بہنیں رکھا دوسری آیات اور احاد میٹ پر نظر کرتے ہوئے اس میں چیند قول ہیں (۱) اس سے با قاعدہ جہاد میں جاکر قسل كافرم ادب، مطلب يهد كم عذاب تارست محفوظ موجائي كااكركنا مون كى وجهس عذاب مواسى تو فيرناد كساعة بوكا بشلاً احراف كماندروك جانا جنت مين وخول اولى سے ١٣١ اگركسي وجرسے عذاب نار مواجعي تواس طبقه نارمين واخل م**نوگا بوکفار کے لئے ہیے، من انبذل۔ یا خاص اس کا فرمقتول کا طبقہ مرادیے کہ دداوں ایک طبقہ میں جمع منہوں گئے۔** والحديث خرجبكم قالالمنذرى-

باب فى حرمة نساء المجاهاين

قال رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوس لم : هوهة نساء المجله لان على القاعدين كحرمة اسهاتهم اي.

ہے کا ارشاد ہے، جہاد میں جانے والے مردوں کے گھر کی عور توں کا احترام قاعدین پراپی اول کے احترام کی طرح ہے ، ایکے ارشاری كمة قاعيين ميس سي توفعن بهي كسي بديك كمروالول كرسائة خيانت كرس كاتواس كو قيامت كرون اس مجابد كرسامن كمراكيا جائے گا وراس عجاب سے كباجائے كاكراس مف نيرى يوى كسا تعد خيانت كامعالد كيا تفايس تواس كى نيكيون ميس مصعبتن جاست سفي واوى حديث كرن ب وصنور في اتنافراكر جارى طرف ديكها ورفرماياه ماظنكم؟ تمهارا كياخيال بدائين يدكدوة تخصاس كاحسنات سي سيكونى حسد جيوات كايابني، ظاهر بكدوبال بشخص كوحسنات كى يىدىندورت بوكى، جركهان چيورك

والحدسيث اخرجها والنساني قاله المنذرى

بابنى السربية تخفق

تخفّ مضارع کا صیفہ ہے اخفاق سے جس کے معنی عدم حصول غنیمت کے ہیں، یہ توظا _{مرس}ے کہ میرجہا دہیں ال خیت *حاصل بنیں ہوتا۔*

مامن غازبة تَسْزوفي سبيل الله نيصيبون عَنيمة الْاتَّعَجُّلوا ثلثي اجره من الأبخرة الإ غلنيية صفت سع جماعة يى يعى غزوه كرف والى جوج اعت جباديس مال غيمت هاصل كرتى ب توسيجي کہ اس جماعت کے لاگوں نے اپنے ٹواب آخرت ہیں سے دوٹلٹ دنیا میں حاصل کر سلنے ،اور آخرت کے لئے عرف ایک علت باقیره گیا، اور بو لوگ فنیمت ما مسل منیں كرتے ان كا پورا اجرا مزت كے لئے باتى رس لہے، معلوم بوا اگر كسى تجهاد ميں مجابدين كومال فنيمت حاصل مربو توبيان كے تق بين ناكامى اورافسوس كى بات بنيں ہے بلك مزيد خوشى كى بات سے كرسادا نواب آخرت ميں سلے گا، و نواب الآخرة خيروا بعتى۔ والحديث اخرچ مسروالنسائي قال لمنذري۔

بأفي تضعيف الذكر فسيبيل للهعزوجل

ترجمة الباب كى تشرح مقابد مين ذكرالله كي تقنيف تواب الذكر على النفقة في سبيل الله و يعنى الفاق في سبيل الله م

عن سهل بن معاد عن ابياء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم الدالصلا لا والصيام والذكر

مدیت ترجمة البا بیک مطابق ب،اس بین صلاة وصیام اور ذکر کے تواب کی سات سوگن زیادتی مذکور ب انفاق فی سبیل التربید

اس دریث سے طلق ذکر کی نفسیات انفاق پر ٹابت ہور کدہے خواہ وہ ذکر کسی جگہ ہو، حضر میں ہو یا سفر میں اور مسندا حرکی روایت کے نفظ یہ ہیں ، ان الذکر فی سیسل الٹر تعالیٰ ٹیفند تھی فوق النفظۃ بسیع مکۃ صنعف، اس روایت میں مقید کیا گیا ہے اس ذکر کے ساتھ جو انٹر تعالیٰ کے داسرۃ بعن جہاد میں ہو ، ذکر کی نضیلت انفاق فی سبیل انٹر بچراور بھی بعض روایات ہیں وار دہے ، حافظ ابن تیم نے اس حدیث کے ذیل میں ایک اچی بات تکھی ہے ، وہ فرماتے ہیں ، تحقیق اس بارے میں یہ ہے کہ بہاں پرمرا تب بین ہیں ال ذکر مع الجہاد (۲) ذکر ملاجہاد (۳) جہاد بلاگر ، سب سے اعلیٰ بہلام تیہ ہے ، اور دومر بہلے سے کہ ہے ، اور تنیسرا درجہ بہلے دولؤں سسے کہ ہے ، اور مرتبہ ثالثہ کے مقابلہ میں فاکرافضن ہے ۔

باب في من مات غازيا

سمعت ریسول الله صنی الله تعالی علید والدوسلم بیتول: من نصّل فی سبیل الله عزوجل نعات اوقت ل نهوشهید ای عاصل حدیث بیسبے کہ جوشخص جہاد کی بیت سے اپنے گھرسے نکل کھڑا ہوا تواب اس کی ہوت چاہے جس طرح بھی ہومرف زخی ہوکر مرسے یا داست میں اس کی سواری اس کو گراکر مار دسے یا کوئی زم را بیاجا تور ڈس نے یا اسپے فراسش پر اس کوہوت آئے یا وہ قسل ہوجائے بہرصورت وہ شہید ہے اور اس کے لئے جنت ہے، اس صدیت میں صاحب سے ہم نے مات بجراحة مراد لیا بسے تاکہ او مات علی فوائلہ کے جو ایک ارباع ساماد اسیس ادر اسیس تکرار منر ہوجائے۔

باب في فضل الرباط

رباط مکسالرار بمعنی مرابطه ، باب مفاعلة کامصدر، قاموس میں ہے - ربط بمعنی مشد؛ با ندھنا ، اور رِ باط المواظية على للمر

کسی کام کواہتمام سے ہمیشہ کرنا، وہلازمتہ تغرالعدولیعتی وشمن کی سرحد پریٹراؤ ڈالنا،اور لکھاہے کہ یہی معنی مرابط کے ہیں اور دوسرے معنی مرابط کے یہ تکھیاں کہ قریقین ہیں ہرایک اپنے گھوڑوں کواپٹی اپنی سرحد میں لیجا کر باندھے اور ہرایک ان میں سے اپنے مقابل کے لئے تیار رہے، اور اس کا تام پر باط بھی ہے، اور اسی سے ہدی تعالیٰ کا قول ، وصابروا ورابطوا ، نیز اس کے معنی انتظارالعبدلاتی بعدالصداتہ کے ہیں جیسا کہ حدیث تاتی فذاکم الرباط اھ

عن فضالة بن عبيد رضى الله نعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: كل الهيت يختم على عمله الا المرابط فاندينموله عمله الى ووالقيامية.

سرح کے بیٹ اسلامی سرصد کی حفاظت کرنے والے کے عمل کاسلسلاس کی موت برآ گرفتم ہوجا آہے سوائے مرابط کے العین اسلامی سرصد کی حفاظت کرنے والامردمجابد) پس بیٹنگ سکاعمل بڑھتا رہ ہتے ہامت تک ، بعنی اس کے عمل کاسلسلہ ختم ہنیں ہوتا الہذا تواب کاسلسلہ بھی ختم ہنیں ہوتا)

ويُوَّمَّنُ من فُتَّان المتبر فَتَان أَلَم بِغَ الفارسِ توبيمبالغه كاصيغه ب اوراگر بشم الفارس توجيع ب فاتن كيجو ماخوذ مع فتن سع ، مراد اس سع منكر نكير شي ، كويا عذاب قرسه كفوظ الوبالد .

والحديث الزجيس والنسائي والوداؤد اليصاكليم في الوصايا، والترمذى في الاحكام، والخرج أبن ماجه معناه عن إلى قبادة وابى بريرة في السنة والبخاري في الادب المفرد (المرعاة يتقرف)

باب فى فضل الحرس فى سبيل الله

حرس سکون را رکے ساتھ مصدرہے بعنی حراست وجوکیداری، ادر جو ترس بفتح الرا رہے وہ مارس کی جمع ہے بعنی پیوکیدار، اور ترسی بھی بعنی مارس آنگہے۔

عدت في السلولي الله صلى الله الله الله الله عديد الله صلى الله مع الله مع الله مع الله مع الله معالى عليه والد

مضمون صديث يسب اسبل بالحنظلية رضى الشرتعالى عندفهات بي كدوه صحابح بيس يرخود يمى منمون قدیث اشال میں حصور کے ساتھ فردہ حنین کے لئے جار ہے تھے جس کیں بہت زیادہ چلنا ہوا یہاں یک كهشام كاوقت بوگيا بيس ميں ظہرى نماز كے وقت (كى نى نىخة تصريحُ النظر) حضوركى خدمت بيں حا حز بوا، ايك يحق كھوڑا سوارحصنورى خدمت ميس آيا، اس فيعرض كي يارسول الشريس آب لوگول كرساهيذ كى طرف جل كرگي يهال تك كرميس فلان ببار پر برار اور اجانك س نے تبیار توازی كے دوگوں كو ديكھاكدوہ سب اپن عورتوں اور مونيث يوں اور ط بكريوك كم سائقه مقام حنين بين تبيد بوازن دى قبيله بعد كمراكة جن كما القرجنگ حنين بيش الى يرلوك إي غور تول بچوں اورجا نؤروں تک کواپنے سائھ اوالی کے موقعہ برلائے جس کامطلب یہ ہواکہ زبردست تیاری کے ساتھ آئے اور تق بھی بدلوگ بڑے تیرانداز، تواس خبردینے دالے کی خبر پر بجائے اس کے کہ آپ کو کوئی فکرا ور برایشان لاحق ہوتی آسیب صلى الترتعالي عليه وآله وسلم مسكرات اوريرا درشاد فرمايا تلك غيندة المسلمين غدا اب شاء الله تعالى كديرب چيزى ان شادائشرتعائى أئنده كل كاسلى اول كامال غينت بول كى اس وقت توجونك شام بوكى تقى مقابله أعطه روزمونا مخما أب في سف حسب مول دريافت فرماياكه دات من بيدادره كر بماري يوكيدارى كون كري كاز حفرت انس بن إلى مرهد غنوى في والمراكديد خدرت بي الخام دول كا أبيد في داياكما بيها سوار بوجادُ وه فوزاجا كر كمور يدير موار بوكراك كے پاس آينيے، آپ نے فرمايا: يہ جوسائين يمياڑ كي كھون في ساس كى طرف دورسے يط مياؤ، يهال تك كراس كے اوپر مهنيم والمدين والت محراس بيمارى برره كرجوكيدارى كرناء اورفروايا والانعَزَتَ مِن وَبَكِكَ اللّيلة ، يرغ ورسه معمرة اورع وركم معنى بين دهوك كے اور ديكھواليسانة بورات بين تهماري جانب سے ديمن ہم ير بمارى غفلت كي مالت بيس ا پہنچ، بعن ایسانہ ہوکہ تم سوجاؤ اور چوکریداری نہ کرسکو اور دشمن ہم پر اچانکے جسلہ اور ہوجائے، کیونکہ محابر ق اس وقت سوئے بوئے بی بول کے ، وہ محابی راوی صدیر کیتے ہیں۔ حضورصلی الشرتعالی علیبه وسلم کا جب بم فرج کی توحضورمصلی بعن نمازی جگه تشریف به گئه اور دور كعب مما زمیں التفاہت فرمانا است بڑھنے کے بعد پوچھاتم لوگوں نے اپیے شہروار کو دیکھا ؟ یعیٰ آیا ہوا نظر آرہا،

صحابه نے عرض کیا کہ جی بہتیں، نظر مہیں آئر ہاہے ، اتنے میں نماز کے لئے اقامت ہوگئی، را دی کہتا ہے کہ ایس لمی انٹر تعالیٰ علیہ والدوسلم نماز كى نيت باند صف كے بعد سامنے كھا لى كاوف جى ديكھتے جاتے تھے، يہاں تك جب نماز إدرى بوكئ اور آپ نے سلام بعرویا توفر مایا که توسس بوجاد کمترار اسوار خیرست سے آگیا (آپ نے اس کو آئا ہوا دور ہی سے دیکھ لیا تھا) اس لئے اسگ رلوی کهدر باہے کہ آپ کے ذمانے کے بعد دیم بھی اس کو دیکھنے کے لئے اس گھا اٹی میں جو در مخت دکتے ان کے بیج میں تفلسری وولك في بس بم في بحى و يكهاكه وه أرباب يهال تك كه آكوهنوس لاالله تعالى عليه وآلد وسلم كرسا من كعرا بوكيا اور سلام كرنے كے بعد وہ محالى كينے لكے بين اپن سرگذشت سنا في كك كديس بهاں سے حل كراس گھا ٹى كى بلندى بريمني كي بخا جهال آيدنے مجھ كو حكم فرما ديا كا، يس جب رات گذر كئي اور من بوكي تو دو نؤل كھا يوں ير حريه كارد يكھا (كدو تمن تو بنيس آر بلہے) توبیس نے مسی کو بنیں دیکھا آپی سلی انٹر تعالیٰ علیہ والدوسلے نے ان صحابی کی برساری بات سن کر یوچھاکہ رات میں موادی ، و توامنول في عوض كياكه بنيس ، مرنمازيا قضاء حاجت كولية ، آي فيان مصورايا توف اين لاجنت كو واجب كرليابي اب تخدير كونى أورعل كرنا صرورى بني اب كيرحرج بنيس تيري كية اس مين كرتو كونى عمل مرسه، مراد اعمال تطوع بين مستحب اورنفلي كام جوآدى ثواب اً حزت كے نفت كرتا ہے اس مديث سے صورا قدس صلى الله تعالى عليم سلم كى جها د كے سلسله يس كال تيارى اورستعدى اس كا انتظام اورلين اصحاب كى بورى بورى خركيرى حتى كه نمازجىيى ابم عبادت بي بى اس كاخيال اودفكر كم معوظا برستفاد بور باب اسى لئه ام ابوداؤد في اس مديث كومختراكما بالعسلاة ميس ابواب الالتفات في الصلاة كے ذيل ميں وكر فرمايا ہے، صلى الشرتعالى عليه وسلم وشرف وكرم اس صديث ميں ايك لفظ آيا ہے خاذا انا بهوازن على بهكوقة آبائه عود بكرة يوان اونتنى كوبسي كيت بين اور يان كيسيفين كرج في كومي كيت بين جس بوتاب، كما ما تلب جا دُاعلى بكرة ابيم اي جادًا ياجهم يعنى وهسب كيرب أَكْدُ كوني باتى بنيس ربا على مطبي لكصة بي اسجلاس على بعن مع ب اىمع بكرة ابيم السكاصليب كسي بكدك وكول كوايك مرتبر كوروف براس اور پر دیشانی لاحق بردئی تووه لوگ و باب سے اپنے تمام سامان کوئے کرمنتقل بوگئے بہاں تک کہ باپ دادا کے زمانہ کی پرا کی چرخی کوئی ساتھ ہے گئے (بذل بزیادة) میں کہتا ہوں کہ راوی پہال بھی کیے کہدر ہاہے کہ قبیلہ ہوا زن سب کے سب عورتون بول اورتمام ويشيون كيميدان مي تي موكئ والحديث الرجالسالي قالالمتدى -

بابكراهية ترك الغزو

عن اليهربرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: من مات ولم يغز

ولم يُكَدِّتُ نفسته بغزومٍ أت على شعبة نفاق.

شرح حدیث - سرح حدیث - سنت از جهاد کااراده اور خیال دل میں آیا ہو تواس کی پیموت منا نقامہ موت ہے.

اس صدیت سے بطام رہماد کا فرض میں ہوتا معلوم ہور ہاہے ،اسی لئے بعض نے یہ کہا کہ یہ حصنور کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے کہ اسی کے بعض نے یہ کہا کہ یہ حصنور کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے کہ سی وقت جب اور قول کے اور گو کہ جہاد کر ہم اور گو کہ جہاد کر ہم اور گو کہ جہاد ہر مسلمان پرصروری ہے بعین منرورت بہت آنے پر۔ والحد بندی منرورت بہت قال کم جہاد کی مزیت تو ہر سلمان پرصروری ہے بعین منرورت بہت آنے پر۔ والحد بندی والنسانی قال کم نزدی۔

من لم يغزاويجه وغازب اوميخلف غازب في اهلاب عيراصابد الله بقارعة قبل يوم الغيامة اس صدير عين بين چيزي مذكوري ، خود جهادي جانا ، يعن غزوه بنفسه ، آور تجيز غازى يعن جهادي جائے والے
كم له امراب مهراكردينا ، اور تيسرى چيزجه آديس جانے والوں كے گھر والوں كى خير خبر كھنا ، اور يكحب شخص في ان تيس
كم له اس سے كوئى بھى بنيس كيا توالله رتعالى اس كواس كے مرف سے پہلے كى برى مصيبت بيس كرف اركريں كے .
والى ديث اخر جابى ، اجرقال المنذرى .

باب في سنخ نفير العامة بالخاصة

نفروامدید ب کسب اوگ جهادیس شرکت کریں، اورنفیرخاصہ بیسبے کربعض اوگ شرکت کریں اوربعض گھر پر دہیں تومصنعت اس ترجمۃ الباب ہیں یہ فرماد ہے ہیں کہ بہلے کا خفر عام کا تھا، گویا جہا دفرض مین تھا سب کے حق ہیں، بعد میں وہ منسون جو کرنفیرخاص کا حکم باقی رہ گیا، جہاد کا حکم اوراس میں اخسان نہ کرآ بے کہاد کے شروع میں بانتفصیل گذر دیکا۔

عن ابن عباس في الله تعالى عنها قال: الأتنفروايع ذبكم عذاب اليما، وما كان المل المهاينة

وهن حولهه من الأعراب ان يتخلفواعن رسول الله . الى تولد يعملون ، نسختها الأية التي تليها وصاكان

مشرے حدیث ایک دونوں آیوں میں نفرعام کا حکہ ہے جدنرت ابن عباس فرار ہے ہیں اس حکم کو تیسری آیت نے اس مرسوخ کردیا ابن عباس کی اس رائے کو ان سے روایت کرنے والے ہماری اس سندیں عکرمہ ہیں حسن کی روایت کرنے والے ہماری اس سندیں عکرمہ ہیں حسن کی روایت کو این سے یہی ہے ،جس کا حاصل بیرے کہ آن خطرت صلی ان سے یہی ہے ، اور بعض دوسرے حصرات نے ابن عباس سے اس کے خلاف نقل کیا ہے ،جس کا حاصل بیرے کہ آن خطرت صلی ان ترقوہ او گربی والد وسل نے بعض او گوں کو جہاد میں جائے ساتھ نازل ہوئی ، الاستفروا یعذ بحم الآیت مربی میں ایر پہلی آیت نازل ہوئی ، الاستفروا یعذ بحم الآیت اور بہت من علی بیر شروح واجب ہوجا آ ہے ، المؤلید آیت اور بہت میں ان برخروج واجب ہوجا آ ہے ، المؤلید آیت

منسوخ بنیس، اور وه چوتیسری آیت بند دا کان الموسون لینفروا کافت اس یس ایک عام قاعده اور ضابطری بات بیان کی مدد کئی ہے کہ یہ مناسب بنیں کئی شہر کے سادے لوگ جہاد میں شکل کھڑے ہوں اور ان کے جانے کے بعداس شہر میں کوئی مرد مومن باتی بندر ہے بلکہ چاہئے کہ یعض جہاد میں جائیں جن کوامام مقرد کرے اور بعض دو سرے وہاں کھہری او بذل خی الطبری اس کے بعد حضرت نے بذل میں تحریر فرمایا ہے کہ امام ابودا فور نے بھی یہاں ابن عباس سے دو مختلف روایت و کرکی بی کہیں دو جس کے داوی نجدة بن فیع بیں جواس کہیں دوایت کے بعد آرہی ہے ، اس میں کوئی کئے کا ذکر کہنیں ہے بلکاس کے ظاہرت عدم نسخ معلوم ہور ہاہے او

باب فى الرخصة فى القعود من العذر

عن زسيدين ثابت رضى الله تعالى عندقال كنت الى جنب رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسلم

نغشيته السكينة الخ

معنون صریف واصخب وه پر کرحفرت زیدین ثابت فراتے ہیں کہ آپ پراچا نک سکید اور سکون کی کیفیت طاری ہوئی میسا کہ دمی کے دقت ہوتی بھی اسوقت صوصلی الٹرتعالی علیہ الرسل کی ران پر کسی ہوئی تی جب آج بردی کا مزول شریع ہوا تو آپ کی اس ٹانگ کا بہت وزن مجلی محسوس ہوا بھرجب دہ کیفیت آپ کہ سائٹ کا بہت وزن مجلی محسوس ہوا بھرجب دہ کیفیت آپ کہ سائٹ کی در نرا دی کے پولا ہوجا نکی درجے اور جو النازی ہوئی کی درجے اور النازی ہوئی میں ایسان کی اس آبات ہیں ہو النازی ہوئی کی فضیلت مذکور ہے ، اور ابن ام کستوم جو جہا دیس ایست عذر کی وجہ سے شریک ہیں ہوسکت تھے ابنوں نے آپ سے سوال کیا کہ جوشخص جہا دکی طائب بہیں رکھتا اس کا کیا حکم ہوئی اور بھر اس کی فید آپ پر دوبارہ وی والی کیفیت طاری ہوئی اور بھر اس کیفیت کے بنیس رکھتا اس کا کیا حکم ہوئی اور بھر اس کیفیت کے ختم ہونے کے بعد صور نے بہلی ہیت محفرت زید سے بڑھوائی تو آپ نے اس آیت میں سفیراو کی الفرر "کا اصافہ کرایا یعنی انٹرتعالی نے دوبارہ سنتی وی کے ذریعہ اس لفظ کا اصافہ فر بایا۔

والذى نفسى بيدة لسكأن انظر الى كلَّحَقِها عند صَدة في كتف

شرح مرست المنحق بمعنى جائے الحاق ، اور صد ع بمعن شكاف ، حدیث زيد فراتے ہيں كہ واللہ جس جگه ميں نے اللہ حصر سن ا بڑى بروہ لفظ لكھ اتقام مجھے الجيمى طرح يا ديد و بال ہڑى ميں تقورًى سى بھٹن تھى، اور وہ منظر گويا ميرى ہن تكھوں كے سامنے ہے ، اس حدیث سے علوم ہوگي كه على لين نابينا ، مونا يہ جہاد ميں شركت سے عذر ہے ، قال تعالى السم على الاع ج حرج الكية -

اخرجالبخارى وسلم والترندى والنّساني من صريت إلى اسحاق السبيعي عن البرادبن عازب بخوه، قاله المنذرى-

عن موسى بن انس عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال: لقل تركم بالمدينة

ا مقوا ۱۰۱۰ ایک مرتبر آپ نے کسی سفر جباد میں اپنے اصحاب کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ بیٹنگ تم مدید میں کچھ لیسے وگوں کو فیجو کر گرائے ہو کہ تم ہم کے کر کر بہر وہ وہ فیصل میں چلنا اور کسی وادی کو قطع کرنا ہو وہ اوگ ان سب چزوں میں تم ارسے شرکی حال ہیں یعنی اجرو تو اب کے اعتبار سے صحابہ نے اس کی وجد دریا وقت کی تو آپ نے فرمایا جُبُہ العذلا کہ چونکہ ان کا یہ مز آنا مجوری اور عذر کی وجہ سے ہے ۔ یعنی اگران کو مجوری در پیش مذہوتی تو وہ تم ارسے مساتھ عذرور اکتر جس بنیت کی وجہ سے ۔

معنوم ہوا آگر جہاد میں عمل شرکت مہوسکے تو کم از کم نیت ہی ہوئی چاہئے ، و 'بزا کی سبق من قول صلی اللہ نقسائی علیہ وآلہ دسلم ولکن جہاد و نیتز ۔

والحديث الزم البخارى تعليقا، واخرج الم وابن ماجر من جابر رضى الشرتعالى عند بخوه قال المنذري (المخصا)

بابمايجزئمن الغزو

ليخرية سنكرجلين رجل شمقال للقاعد: ايكم خلف الخارج في اهلدوم اله بخير كان لدهش نصف اجوال خارج ،

رشرح حدیث این فراری بین جابیت که مردوم دین سے ایک جهاد کے لئے بیکے، گویا برگھریا ہر محلہ میں سے است ایک جہاد کے لئے نیکے، گویا برگھریا ہر محلہ میں سے فالف بخردولوں کا اجربرا برب ، اوراس حدیث سے معلوم ہوتا تھا کہ فارج اور فالف کے لئے نصف فالف بخردولوں کا اجربرا برب ، اوراس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ فاری کے دائے بورا اجرا اور فالف کے لئے اجرفارے کا نصف اجرب ، اس کا جواب یہ ہے کہ نصف سے مجود نر اجر کا نصف مراد ہے اور بیرمطلب بنیں کہ اس کے لئے اجرفارے کا نصف ہے ، اور جب کہ بی جزیرکو دوجگہ برا بر برا بر تقریب کرنا ہوتا ہے تو و بات تصیف کی جاتی ہے ، کذا فی البذل عن ای الحافظ ۔

والحدیث اخرج سرم قال کمندری ۔

والحدیث اخرج سرم قال کمندری ۔

باب في الجرأة والجس

حضرت ابوم رمية رضى الشرتعالى عنه كى حديث مرفوعها كه تبدئ ارشاد فرمايا : انسان كى بدترين فصلتول ميس

ایک وه شدة بخل به جوگهراویینه والا موه اور دوسری بدترین صفت وه بزدلی بیرس کی دجه سه کلیم باسرکواک ، اعاد نا الشریقالی من شخ هانع وجبین خالع ، بل من کیبین مطلقا، وفی کی بیت: اللیمانی اعود بک من کیبین وانبخل .

بالق قول عزوجل رولاتُلقوابايديكم الحالتهلكة)

مصنف كى غرض اس بابسے اس أيت كريم كى تغيير بريان كر تاہے جس ميں جہاد كى ترغيب دى گئى ہے، اور ترك جہاد پروعيد ہے، ترك جہاد كے بارے ميں ايك وعيد اس سے پہلے ، باب كراصية ترك لغزو ، ميں گذر چى ہے اوراسى طسرت اسكے كمآب البيوع ميں مياب فى البنى عن البيرنة ، ميں آداى ہے ، عن ابن غرر منى الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله رتعالى عليه والدوسلم اذا تبايع مياليونية واحذتم اذناب الابل ورضيتم بالزرع وتركتم البجاد، سلطا الله على ذلا المان معتى ترجعوا الى دمين كمة

معاسلم الى عموات قال غرونامن المدينة نوبيد القسطنطينية وعلى الجماعة عبد الرهلي

ب خالدیں الولسید۔

مزید برآن پرنقل کیدہے: دیلی اہل معرفقبة بن عامر، ویلی اصل انشام فضالة بن عبید، اور ایک میں پر ہے وعلی الجهاعة عبد الرحمن بن خالد، دراصل مختلف ملکوں کے اعتبار سے پیدا مارت ہے اہل مدیرند کی جماعت کے امیر عبد الرحمٰن بن خالد ابن الولید تقے، اور امارت عامد بورے نشکر کی وہ یزید بن معاویہ کے لئے تھی۔

والحديث الزيرالترمذى والنسائي وقالة لمنذرى الخصا-

باب في الرهي

الهالله عزوجل يدخل بالسهيم الواحدثلاث فنفرالجنة

تشرح صدیث این الله تقالی ایک تیری وجست تین خصوں کوجنت میں داخل فرماتے ہیں، تیر بنانے والا کارگر جواسکے بن تیرک کہتے ہیں۔ خواہ وہ عطا کرنے والا ہی ملکیت سے دے، یا ترکش میں سے نکال کر دے، اور منبل سے مراد وہ بھی ہوسکتا ہے کہ جہاں نشامذ پر تیر جا کر گراہت کے بیکن شخص اس کو وہاں سے انتقا کر تیر جا کو کم طاد ۔

موسکتا ہے کہ جہاں نشامذ پر تیر جا کر گراہت کے بی شخص اس کو وہاں سے انتقا کر تیر جا اے کو کم طاد ۔

واز مو آر کسوا یعن جہادی تیاری کے لئے تیراندازی کا فن بھی سیکھوا ورشہ سواری بھی اور یہ کہ تیراندازی میں ہمارت حاصل: میرے نزدیک زیادہ بسندیدہ ہے برانسیت رکوب میں جہادت حاصل کرنے کے داس لئے کہ میں مہارت حاصل: میرے نزدیک زیادہ بسندیدہ ہے برانسیت رکوب میں جہادت حاصل کرنے کے داس لئے کہ رک نفع زیادہ عام ہے ہو ۔

کے دایک تا دیب فرس معنی گھوڑے کی تیرس اوراس کی اصلاح (تا کہ وہ سواری کے قابل ہوسکے) آور اپن ہوی سے ملاعیت کرنا، اور شیر ہے تیراندازی ہے وہ نشانہ یازی کی مشتی کے طور بر کھاتی ہے ۔ لیک تا در شیر ہے تیراندازی کرن سے تیراندازی سے مراد وہ تیراندازی ہے جو نشانہ یازی کی مشتی کے طور بر کھاتی ہے ۔ لیک

نشان بازى سيكصنار

والحديث اخرج النسائي. واخرج مبلم مختفرًا (المنذري المخضا)

واعدوالهدمااستطعتم من قوق الآان القوة الرحى ـ اس كوتب فين يارفرايا: الاان القوة الرى ،
يعنى الترتعالى جوفرار بيس كفارس مقابله كه لئة تيارى كروجهان تك بوسك . اس تيارى سهم ادتيراندازى به
يعنى الترتعالى جوفرار بهارت عاصل كرنى چابية . لين قوت كا ايك فاص اوراجم ركن يهه ، مراد الخصار منيس به
كما فى قوله الح عوفة ، و الندم قوية ، ويسه اس كى تقييري ، بذل ، يس تفيركبيرسة تين چارقول ذكر كي بيس ، ابذل ،
يس لكها به كه آيت وال به اس بات بركر جها د كه لئة استعداد اور تيارى ، تيراندازى ادراستعال اسلى تعلى فروسيت
كه ذريعه فرض به ليكن فرض كفايد ،

والحديث اخرجسلم وابن اجر فالالمنذرى

باب فيمن يغزو وبلمس الدنيا

المعزوف وال فاما من ابت فی وجه الله واطاع الامام وا نفق الكريه و ياسرالشويك آن.
مشرح حديث الين غزوه كى دوسي بين غازى كے كاظسد، بس جس خفى كغ فن غرده سدائل كا دونا كا حصول ہو، اور امام كى بھى ده فرما بردارى كرے اور ابن جوب چيزيدى نفس اور مال كوفرچ كرسے اور لمين سائقى كے نما تقر فرم محالمہ در كے اس مورد الي سرة ہے يعنى مسائله فرم برتا ؤى اور معالم كى اور لمين كے نما تقریم محالمہ در المي سرة ہے يعنى مسائله فرم برتا ؤى اور محالم كا مورد المي سرة ہے يعنى مسائله فرم برتا ؤى اور محالم المورد المي سرة ہے تعنى مسائله فاذى المدرد المي المورد المورد المي المورد المور

جواب ارشاد فرمایا، توگون نے اس پراصراد کیا کہ ایک باد اورسوال کر اس نے تیسری مرتبر سوال کیا آپ نے اس مرتبر بھی دی جواب دیا ، حضرت نے بذل میں لکھا ہے کہ مائل کے سوال میں دواحتمال میں ، ایک یہ کہ ایک بخص صورة جہا دمیں جارہا ہے اورجہاد کے نام پر گفرسے شکل ہے کہ مائل کے سوال میں ان اور جہاد کے نام پر گفرسے شکل ہے کہ مقصود آوجہاد ہی ہے لیکن ساتھ ہی حصول مال کی نبیت بھی ہے ، پہلی صورت میں حضور کے کلام میں نفی مطلق ٹواب کی ہوگی ، اور دو مرسے احتمال میں نفی کمال اجر کی ہوگی احد ،

باب ف قاتل لتكون كلمة الله هي العليا

عن ابى موسى ريينى الله تعالى عندان اعوابيا جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم فقال ان الوجل يقات للذكر و يقات ليك مند و يقات ليوي مكاف . يرى مغدارع مع وف كاصيفها ادارة سيد ، يعي دكهان اورم كان كم من منزلت اورم تهر اليين قبال كرتاب تاكوان شجاعت اوربها درى كامرته لوگول كو دكها يت تو آپ ني فراياكه تو شخص قبال اس كريت تاكه كارته الشر لبندم و بي قبال دراصل الشر تقالى كه ليت به اور مي معن مي جهادب، "بذل " يس عافظ سي نقل كياب كه كلته الشر سيم اد دعوة الشرائى الاسلام ب، اوريينى مهلا مشرح بخارى بي اس يراضا في بي وقبل و قبل و قول الالوالالله و

دعوة الثرانى الاسسلام اس كئيكهاكد دراصل اسلام كى طرف دعوت ديينة والداور لوگوں كوبلان والد توالتر تعالىٰ بى بير نيكن براه راست نبير بلك على سيان الانبيار البياء كو الترتعالى اسى كئة مبعوث فرمات بير وفى التنزيل العزيز والشر يدعو الى دارالسلام،

بابق فضل الشهادة

عن ابن عباس رضى الله نقلل عنهما قال قال رسول الله صَلى الله تعالى عليدوالدويسلم: لما أصيب

وخواسكم بأحد جعل الله ارواحهم في جوف طير خضور تردِّ انهارالجنة ساكل من شهارهاوتاوي الح

صدیث سعلی بین کا استرال اس حدیث سے بعض ان ملحدین نے بوتنائ اور انتقال ارواح کے قائل ہیں رہس اور اسس کا جواب و عقاب صرف اور اسس کا جواب و عقاب ارواح کا نام ہے آگر آدی نیکو کا رہب اس کی روح کو کسی اچھے جا اف کی شکل ہیں و نیا ہیں بھیج دیا جا ہت ہیں و حقاب اور کو کسی اچھے جا اف کی شکل ہیں و نیا ہیں بھیج دیا جا ہت و معقدہ جوا ہل اسلام کے نزدیک قطعا باطل ہے اس کا علم احقا کی طرف سے پیواپ دیا گیدہ کے کا سے حدیث ہیں جی فی جعل الله ارواح کو عفوظ کر دی جا تھے ہیں ، ایک ہید کہ جوف حلیق میں شراح نے دواتنال کھے ہیں ، ایک ہد کہ جنتی ہر ندوں کے اندر ان کے بیٹ میں ان ارواح کو محفوظ کر دی جا تھے ہیں ، ایک ہد کہ جنتی ہر ندوں کے اندر ان کے بیٹ میں ان ارواح کو محفوظ کر دی جا تھے ہیں ، ایک ہونی اور کو ان پر ندوں کے جم کے اندر مجونکا جا با جس سے وہ جا ندار موجہ تے ہیں ، اگراحق ال اول کو لیا جائے تو اس ہیں گوانتقال روح من بدن آئی بدن ہے لیکن اِس عالم ہیں بات ہی جنسی ، اوراگراحتال ڈائ کو اختیاد کیا جائے تو اس ہیں گوانتقال روح من بدن آئی بدن ہے لیکن اِس عالم ہیں بندن ملا عالا من و سر من بدن آئی بدن ہے لیکن اِس عالم ہیں بندن ملا عالا من و سر من بدن آئی بدن ہے لیکن اِس عالم ہیں بندن ملا عالا من و سر من بدن آئی بدن ہے کہ کو لیا ہے کہ کوئی وہ ملی بین آئی تو ت میں بندن آئی برن ہیں ہیں ۔

والحديث الخرج احمد؛ والطبرى في التقنيير؛ والحاكم في المستدرك، وزاد في الدرالمنتوّر الصناد وعبدب حميد، وإبن المنذر والبيه في في الدلائل، واخرج بسلم معناه (ملحقهًا من المنذري واحرشاكر)

قلت النبى صنى الله تعانى عليه والمه وسلم من في الجنة ؟ قال: النبى في الجنة والشهيد في الجنة والمولود

فى الجنة، والوتئيد فى الجهدة.

آپ سے سوال کیا گیا کہ جنت میں کون کون جائے گا ۽ آپ نے فرطیا: نی مراد جنس ہے بینی اندیار اور شہید اس سے مراد مُومن ہے کما قال انشر تعالیٰ والذین آمنوا بالشر ورسل اولئک عم الصد بیقون والشہدار عندر زہم، وہ جنت میں ہے اور مولود جنت میں ۔ اس سے مراد ہروہ بچہ جو بلوغ اور حنت سے پہلے وفات یا جائے اور فرطیا آپ نے وئید جنت میں ہوگا یعنی جس کو زندہ درگود کرنا گرا ہو۔

علامرطبی فراتے ہیں کہ ظاہریہ ہے کہ اس سے ہردہ بچرمراد ہے جو قریب العبد من الواادت ہو، خواہ اولاد سلمین سے ہو یا گفار سے الله من البذل میں کہا ہول اولاد کفار کامسئلہ شہورا خیا نی ہے ، سن ابوداؤد کے اخیزیں گاب شرح المسئة کے ذیل ہیں ، باب فی ذراری المشرکین کے عنوان سے آر باہے ، اس حدیث ہیں ، وئید ہو کو جنی کہا گیا ہے ، اس الیر ، یہ الشکال ہے کہ یہ حدیث اس حدیث کے خلاف ہے جو آگے خود اسی کاب ہیں آدی سے ، الوائدة والموودة فی النار ، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ المؤدة فی النار ، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ المؤدة کا صلم حذوف ہے ، مراداس سے المود و فی المود موددة فی البنار ، اس کا ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ المؤدة کا صلم حذوف ہے ، مراداس سے المود و فی خواب یہ دیا گیا ہے کہ المؤدة کی المود موددة لیا ہی جو سے اس کو دیا ہو کہ دیا گیا ہے کہ کی اس کا فرہ ، وہ بھی جہنم میں جائے گی ۔

کے لئے اور جس کے حکم سے اس کو زندہ درگور کیا گیا ہے لینی اس بچی کی مال کا فرہ ، وہ بھی جہنم میں جائے گی ۔

باب في الشهيد يُشَفَّعُ

باب في النوريتري عند قبرالشهيد

صدیت الباب میں ہے جھنرت عائشہ رصنی الٹر تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب شاہ صبشہ حضرت نجایتی رضی الٹر تعالیٰ عنہ کا انتقال موگیا، د فنادیئے گئے، توہم لوگوں میں بہت روز تک یہ بات مشہور رہی کہ ان کی قریر ایک لور اور روشنی د کھائی دیتی تھی۔

اس حدیث کوبظا ہرتز تمہ سے مطابقت بہیں اس لئے کہ نجانٹی توشہید دہیں ہوئے تھے، بیس ہوسکت ہے وہ شہید کی

ہوں،ان نجاشی کا ذکر اور کچھ مال ہمارے بہاں گابام طہارة کے مسح علی تحفین کے باب میں گذرجے کا ہے۔

عن عبيد بن خالد السُلَمى قال: آخى رسول الله صلى الله تعلى عليه والدوسلم بين رجلين فقّتل اجدها ومات الآخر بعدة بجمعة اونحوها الإد

مضمون صریت واضح ہے کہ آپھی انٹرتعائی علیہ وآلہ وسلم نے دوصحا ہوں کے درمیان عقد کوافاۃ اور بھائی چارہ کرایا جن بس سے ایک توانش بطبتی ہوت مراہ جب ہم کرایا جن بس سے ایک توانش بطبتی ہوت مراہ جب ہم نے اس دوسر سے پر نماز جنازہ پڑھی تو آپ نے ہم سے نماز کے بعد دریا فت فرمایا کہ آم لوگوں نے اس کے لئے کیا دعاری، قلنا اللہم اغفر لہ واکح قد بصاحبہ کہ ہمنے نمازیس اس کے لئے دعار مغفرت کی اور یہ الٹرتعائی اس کواپینے ساتھی کے درجبہ سک بہنچا دسے جو شہید تھا اور یہ اس سے جا طے رہنگر آپ نے یہ اشکال فرمایا: فائن صلات اللہ محد مقد لاتہ وصوحه میں بہنچا درسی ہور دلے کی نمازیں اور دونر سے بعد حسلات وصوحه کہاں جا بیت السماء والارض، کہ یہ تم نے کسی دھاری، اس بعد دلے کی نمازیں اور دونر سے کہاں جا بیت السماء والارض، کے یہ تم نے کسی دھاری، اس بعد دلے کی نمازیں اور وائن وائنان وزمین کمان جا سے کہاں جا بیت السماء والارض کے دومیان تو آئیان وزمین کے اندر کے بیں، الن دونوں کے درمیان تو آئیان وزمین کا فرق ہے۔

اس صدیت سے روزہ نماز و مینرہ اعمال کی نصیلت کا اندازہ سگابا جاسکتاہیے، نیزید کیٹل صالح کے ساتھ طول عمر کی نصیلت ثابت ہورہی ہے چنانچے ترمذی کی روابیت ہے ، خیرالناس من طال عمرہ وحسن عملہ"۔

اس کے بعد جانزا چاہیے کہ اس کے بعد جانزاچا جیئے کہ اس تسم کی روایات مختلف طور پر وار د عدیث الباج سی اور دوسری روایات مختلفه ایونی ہیں بموطا کی روایت ہیں سعد بن ابی وقاص رضی الله رتعالیٰ عمیرے

مردی ہے ۔ کان رجلان اخوان فہلک احدها قبل صاحبہ بار بعین لیلۃ ، پھر آگے روایت میں یہ ہے کہ آپ کے سلمنے پہلے سخص کی فضیلت ذکر کی گئی جس کی وفات ، ہم روز پہلے ہوگئی تھی داس کا سی خاص شکی اور صلاح کی وجہ سے اتوآ ہے ۔ نے اول کی فضیلت بیان کرنے والوں پر کئیر فرائی وہ یہ کہ تہیں کیا معلوم ، دوسرے شخص نے چالیس روز تک جونمائیں پڑھی ہیں ابنوں نے اس کے مرتبہ کو کہاں تک پہنچا دیا ، اور سنداحد کی روایت ہیں ایک اور واقعہ مذکور ہے کہ حضرت علی بین عبیداللہ کے میمان ہو سے جن میں سے ایک حضوص لی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کے ساتھ جہاد میں شہید ہوا ان میں سے دوسرا شخص ایک سال بعد تک زندہ رہ کر اینے فراش پرمرا، حضرت طلحہ نے خواب میں دیوسکہ یہ دوسرا شخص غیر شہیداس پہلے شخص ہے جنت میں بہت زمانہ پہلے واخل ہوگیا، انہوں نے اپنے اس خواب کا ذکر حضوص لی اللہ اس دوسر سے خص نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹے سونمازیں بڑھیں اور ایک دونہ سے کیا جضور نے فرایا کہ اس دوسر سے خص نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹے سونمازیں بڑھیں اور ایک دونہ سے کیا جصور نے فرایا کہ اس دوسر سے خص نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹے سونمازیں بڑھیں اور ایک دونہ سے کہا جو صور نے فرایا کہ اس دوسر سے خص نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹے سونمازیں بڑھیں اور ایک دونہ سے کیا جو صور نے فرایا کہ اس دوسر سے خصور نے ایک سال کے اندر ایک ہزار آٹے سونمازیں بڑھیں اور ایک دونہ سے کہا دونہ کی اور ایک دونہ سے کہا دونہ کیا ہوئی اور ایک دونہ سے کیا دونہ کے دونہ کی اور ایک دونہ سے کہا دونہ کے دونہ کہا کہ کہ کہا کہا کہ دونہ سے کہا کہ دونہ سے کہا کہا کہ کو دونہ کو ایک کو دونہ کی دونہ سے کہا کہ کو دونہ کے دونہ کی دونہ کے دونہ کو دونہ کے دونہ کی دونہ کے دونہ کو دونہ کے دونہ کو دونہ کے د

وحديث الباب اخرج النسائي قالالمنذرى

باب في الجعائل في الغزو

جعائل جمع جعيله ياجعاله العنى اجرت اور مزدوري العنى اجرت ليكرجها دميس جانا

عن الى ايوب الدسمة رسول الله صكى الله تعالى عليه واله وسلم يقول: ستفتح عليكم الامصار وستكون جنود مُجَنَّدة يُقَطَع عنيكم فيها بعوثا فيكوه الرجل منكم البَعُثُ فيها فيتخلص من تومه شم يتصفح القياش يعرض ففسك عليهم يعول من أكفيه بَعُتَكنا، مُن الكفه بَعُثَكذا، ألاوذ الف الاجير الى الحرقط لا من دمه -

مشرح صریت افع ہوں کے ربیت سے شہراور مقامات میں اندر تعالی علیہ والہ وسل بھروں کو نیخ کرتے ہے جائیں گے ان کی تعداد طُرحی جائیں گے ہوں ہے جہاد میں جہاد جن بھر جائیں بھراد میں جہاد جن بھر جہاد ہیں جہاد بھر جہاد ہیں جہاد بھر جہاد ہیں جہاد بھر جہاد ب

اورسئد افذ الاجرة على الجهاد ميں مذاهر إلى اورسئد افذا جرت على الجهاد كامخد فيد ہے ، عدد الحنفية والمالكية افذال جرة على الجباد ميں مذاهر المراحة والكومة ويجود مطلقا عندا حمد ولا يجوز مطلقا عندالشافى ايک مسئد تو يد موگي يعنى افذال جرت على لجهاد ، دوسرامسئد يهاں پرسم غنيمت كاہے كه ايستى خص كے الله جومعاومنر منظر جہاديس شركت كرے اس كے لئے مال فينمت ميں مصترم كايا بنيس ؟ امام احد كے يهاں بنيس موكان كريماں

اجرت بیناجائزے وہ اس کو مل ہی گئی، اور امام شافعی کے نزدیک ایستی کے لئے حقیم طلقا ہوگا، اور چوبکہ
ان کے نزدیک اجرت لیناجائز بہیں، لہذا اس پر اس اجرت کورد کر تا واجب ہوگا اور تنفیہ وہ الکیہ کا مسلک یہ ہے
کہ اجبر کی دو تسمیں ہیں، آجر للحف دمت، آجیر للقت ال اجبر للخدمہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک خص جہادیں جانے
والا کسی دور سے خص کو اپنے ساتھ جہاد میں تجائے اپنی خدمت کے لئے، اسی سے اجبر للقت ال کا مطلب ہجھیں آگیا
کہ بی فدمت کے لئے بہیں بلکہ کفار کے ساتھ جہاد کرنے کے لئے
اجرت دے کر اپنی جگہ اس کو بھیج رہا ہے، بیس آگر اجبر للخدمہ ہے اس کے لئے حقیہ مالکیہ کے بہاں سہ خینیت ہوگا
اور اگر اجبر للقال ہے تواس کے لئے بہیں ہوگا۔

باللرخصة في اخذ الجعائل

مس عبدالله بن عبرو رضى الله تعالى عنهما الله وسلم الله تعالى عليه واله وسلم على عليه واله وسلم قال: الغازى اجرة والجوالغازى -

باب فى الرجل يغزو باجرالحدمة

اسباب مين اجير للخدمة كابيان بداور كذرت ته بابين اجير للقمال كاجيساكة تقابل سفعلوم ورباس

ان يعلى بن منية قال آذن رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم بالغرووانا شيخ كبير ليس لى خادم فالتمست اجيرا بكفين وأجري له سهمه آئ

مصنمون صریت اعلان فرایا یعنی اس کے اسے تکانی کا اجس پر میں کے خصوص اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم نے کسی غروہ کا اور کوئی اللہ و کا اور کوئی اللہ و کا اور کوئی اللہ و کا اور کوئی اور کوئی خادم میرے پاس تقابنیں توجی ایک ایسا اجر تالاش کر رہا تھا جو میرے کا موں کی کفایت کرے بحیثیت فادم ہونے کے اس طور پر کہ میں اپنا حصاس کو دیدوں، توجی ایک ایسا شخص فی اور جب کوئی کا دفت قریب ہوالا وہ میرے پاس آیا کہنے لگا کہ یہ توجر ہی ہنیں کو غیرت کا حصر کیا ہوگا اہدائم بھرسے اجرت متعین کر اور مہم خوشیت حاصل ہو وہ میرے پاس آیا کہنے لگا کہ یہ توجر ہی ہنیں کو غیرت کا حصر کیا ہوگا اہدائم بھرسے اجرت متعین کر اور مہم خوشیت حاصل ہو یا نہ ہو تا اور اس سے تین دینا در تا ہیں جب ال غیرت سامنے آیا تو بیس نے ادادہ کیا کہ اس کا مہم خیرت اس کو دیدوں بھر مجھے یا د آیا کہ بعد میں معاملہ دنا نیر برسط ہوگیا تھا، توہی جنوب و اس کے لئے دنیا اور آخرت ہیں ان اس کر بھی تین دینا دریدو، اس کے لئے دنیا اور آخرت ہیں ان اس کر کہا تین دینا دریدو، اس کے لئے دنیا اور آخرت ہیں ان ان خریر کے علاوہ اور کوئی حصر نہیں،

ایک اشکال اوراسی توجید این واقع بین براشکال ہے کہ پیخس اجر للخدمۃ تھا اوراجر للخدمۃ کے اع حنفیہ الکید اس سے کوئ توض بنیں فرابس کی توجید ایک تو یہ جوہیں آئی اس سے کوئ توض بنیں فرابس کی توجید ایک تو یہ جوہیں آئی کہ اس سے کوئ توض بنیں فرابس کی توجید ایک تو یہ جوہیں آئی کہ اس صوریت بیں اس اجر کے سہم خنیم مت مسے تعلق کوئی تعرض بنیں بلکہ اس بیر مرف اجرات خدمت کا ذکر ہے ، پیخض اگر خدمت اضاص کیسا تھ کرتا تو باوجود اجرات لینے کے اس کو ان شادات تعالی تواب مل اگر چونکہ اس تحف نے اس بی کے ساتھ اس تھے کہ معالم کی جیسا آباج اند ہواکر تا ہے اورجس میں ہے صبری اور حرص کی بوجے اس لئے آپ نے ان شخص نے اس کے دریا دری کردیا ، کے ساتھ اس اجراز کر ایک کوئی اس کی بیاں نفی ہمیں مرف اجراز کردیا ، مرب کے اس کو جیسری بھی ممکن ہے کہ اگر اس ایس اس نفی کوئی ترک کردیا ، عام رکھا جائے کہ یہ فرید کے کہ آب نے یہ نفی زجرا مام رکھا جائے کہ یہ نفی تو اب خدمت اور سہم غنیمت دونوں کے متعلق ہے تو اس کی یہ اور کی جائے کہ آب نے یہ نفی زجرا ، خان میں کا فرائی کی جائے کہ آب نے یہ نفی زجرا ، خان کر تھا فرائی اس خص کے طرز عمل کی بنا پر و صوا ماعندی واصل عند غیری آئے سن کا ذاہ ۔

باب فى الرجل يغزو وابوالا كارهان

عن عبدالله بن عمروروسى الله تعلق عنهما قال: جاءرجبل الى رسول الله صلى الله تعلق عليه والدولم

ا ذن کی حاجت نہیں۔

نقال جنت ابایعث علی المهجرة وبترکت ابوی بیکیان، قال ارجع فاضحکه ما کما ابکیتهما ایک شخص آب کی خدمت س حاصر ، بوئے کہ س آب کی خدمت میں بیعت علی ابجرۃ کے لئے آیا ، بول اور میں اسپنے
والدین کو اس حال میں چیوڈر کر آیا ، بول کہ وہ میرے فراق پر رور ہے تھے ، آپ ے فرایا لوٹ جا، اور جس طرح تو نے ان کو
دلایا ہے اسی طرح جاکر ان کو مہنما ، ترجمۃ الباب میں غزوہ فرکور ہے اور حدیث میں ، بجرت، اب یا تو یہ کہا جاسے کہ حدیث میں ، بجرت اور غزوہ وہ نواز میں مسئل میں بجرت اور غزوہ دو نول کا حکم کمیسال سے ، جب احدیما

كاحكم علوم بوگياتو دوسرے كاحكم بحى معلوم بوگيا-عدست سے علوم بواكر جهاد بغيراذن والدين جائز ننيس ہے، ليكن يرجه ادتقلوع يس ہے، اورجهاد فرض ميں

والحديث اخرج أنسائي وابن ماج والدالمنذرى-

باب فى النساء يغزون

باب في الغزومع إنهة الجور

عن انس بن مالك رضى الله تعلق عندقال قال رسول الله تعالى عنيه والدوسلم: ثلاث من اصل الايمان الكفّ عمن قال الاالدالا الله ، ولا تكنو بفن ولا تخرج عمن الاسلام بعمل والجُهاد ماض منذ بعثى الله الى ان يقاتل آخرامى الدجال لا يبطله جورج بائر ولاعدل عادل ، والائتمان بالكت ادر-

سترح مکریت ایک ادر الدالله کا قائل و معتقد ہو، اور طام کے اندرا ساسی اور بنیادی ہیں ایک توبید کو جو کام توحید الداللہ اللہ اللہ کا قائل و معتقد ہو، اور طام کی تھر بچ کے مطابق جمل و روبات دین اس میں داخل ہیں ، مثلاً تصدیق بالرسالة ، حشر و نشر، تواب و عقاب، اور آگے اسی کے بارسے میں ہے، ایسے مفسی کا کفیر نظر ناکسی گناہ کی وجہ سے ، دوسری چیز دوام واستم او جہاد ہے ہی ایش ہونا چا ہیئے اور ہوگا خواہ امام دقت عادل ہویا فیرعادل ، یعن اگرام المسلمین فیرعاد ل تعدی الرام مسلمین فیرعاد ل تعدی الرام المسلمین فیرعاد ل تعدی الرام المسلمین فیرعاد ل تعدی کو ل تعدید المسلمین فیرعاد المسلمی کو ل تعدید المسلمین فیرعاد المسلمین فیر ایمان بالقدر ہے جس کے بغیر نہ آدمی کا ایمان معتبر اور نہ اس کی کو ل تعباد ت

باللرجل يتحمل بمال غيرة يغزو

ترجمۃ الباب کی مترح این ایک شخص جہادیں جارہا ہے، سفر جہادیں ہے اوراس کے ساتھ سواری بھی ہے تو ترجمۃ الباب کی مترح اوہ اپنی سواری پرکسی کا یا اپنے ساتھی کا سامان لادکر عیب ہو وسرا مطلب ترجمۃ الباب کا یہ ہوسکتا ہے کہ مال سے مراد دائیہ اور سواری ، اور تحل سے مراد سوار ہونا ، لینی ایک جہادیں جانے والے کے پاس سواری بنیں ہے اوراس کے ساتھی کے پاس سواری ہے تو ساتھی کی سواری پرسوار ہونے میں کچے مصالحۃ بنیں اور یہ معنی

نانى بى يهال پرظام بىي جىيداكە مديث الباب يىسى

باب فى الرجل يغزو بليمس الاجرو الغنيمة

معن حشخف کی نیست جہادیس تواب حاصل کرنے اور مال غینمت حاصل کرنے دو لؤں کی ہو، بظاہر مطلب یہ ہے کہ مقصودا صلی اور مقصود اولی تو اعلاء کلم الترک لئے جہاد کرنا ہی ہے کین ذہن میں یہ ہے کہ ان شار الترتعالیٰ ہمیں فتح حاصل ہوگا تواس طرح کی نیت میں کچے مضائقہ بنیں جیسا کہ حدیث الباہے مستفاد ہور ہا ،

بعثنا رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ والله وسلم منعنم علی اقد امنا فرجعنا فلم نغام شیئا و تعوف الجهد

فىوجوهنا

مضمون صدرت اترے بین میرے مہان بین آوانشرین زُعن کیت میں ایک مرتبر میرے باس عبدالشرین توالہ الاذدی مضمون صدرت اترے بین میرے مہمان بین آواند الیک مرتبر حضور صلی الٹرتعالی علیہ والدوسلم نے جمیں ایک جگہ جہاد کے لئے بھی اور بندل جی استاری ہیں ایک جگہ جہاد کے لئے بھی اور بندل جی استاری ہیں ایک جگہ جہاد کے لئے بھی اور بندل جی سواری ہنیں تھی تاکہ بھی مان فینمت ماصل ہو، جائی ہم میلے گئے لیکن مال فینمت وغیرہ کچے ماصل ہوا اور ہم بغیراس کے ہیں والیس لوط آئے، آپ نے ہول کے ہاں کہ اور ہماری حالت دیکی مشقت کے آثار ہمارے باس لوط آئے، آپ نے ہماری حالت دیکی مشقت کے آثار ہمارے باس تشریف لائے اور ہمادے بی میں کھڑے ہوگرید دعاء فرمائی۔ اللہ علامت کے ہمالی فاضعف عمنہ م ولا سكاسهد الى انغسهد فيعجزواعنهاا عكريا الشراك وكول كوميرسد مير در فرا ورم تويسان كواكفا بني كونكا اورنا الكواكفا بني كونكا اورنا الكواكفا ورم تويس كرسكة ربغيرتيرك اورنا الكواكفا فن الكرك ورم المنظر المركد ورم المنظر ا

بانج الرجل يشرى نفسه

یشری بمعنی بیرج بینی بوشخص این جان کی بیع اوراس کامعالم الارتعالی سے کرنے کمانی تولدتعالی ان الله الشرائ من المؤمنین الفهم واموالیم بان المحامی بیع اوراس کامعالم الاسم من ایشری نفسر النفام مضاحت الله عن عبد الله بن مسعود دون مالات تعالی عین عینه قال قال رسول الله حسّه الله متعالی علیه والدواسلم عجب رب اعزوجل من رجب فراد به بین الله عن وجل فانه فرد - یعنی اصحاب - فعلم ماعلیه آلا - ایس فراد بین الله و الله من الله و الله ما الله من الله و ا

اورمکن ہے پرمطلب ہوکہ اس کو اس بھانگے کے وہال کا فکر ہوا، بہرصال جو بھی ہوا آگے صیبت بیں یہ ہے کہ وہ دوبارہ لوٹ کرمیدان جہاد میں گیا پہال تک کہ اس کا خون بہادیا گیا ، اس پرانٹرتعائی بطور فخرکے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ دیجھ ویرے بندہ نے کینسا اچھا کام کیا کہ تواب ہوتھ کی رغبت ہیں اورعذاب ہوت کے خوف سے جہاد ک طرف رجوع کیا ، والی دیٹ احرج انحاکم قال میسی محدموامہ۔

باب في من يسلوونيتل مكان فسبيل الله تعالى

من إلى هربرة رضى الله تعالى عندان عمروين أقيش كان لدريًا في الجاهلية فكرة ان يسلم حتى المن الا

شرح كريث اليعى مطرت عمروب أتيش وفي الشرتعالي عندف الشرتعالي كاتوفيق منداسلام لاف كااراده كياليكن زمارہ جابلیت کے معاملات کی وجہ سے کچے سود کا بیسہ لوگوں کے پاس رکا ہوا تھاجس کا ارادہ ان کا لینے كانخاتوا بنوب في سوجاكه اسلام لافسنت بيبل وه ال وصول كريون، اسلام لاف بعد تواس كالينا جائزن بركا ا دحرجنگ اصر خروع ، وجكي تقى، وه إينا بقيد مال ليسف كي في ايين جي داد بعايول كي باس كياجن كرساته يبيع سدمعالم بوكا، تو جس عص مع بارسيم من دريا فت كرقے الن كريمان ماكريم معلوم بوتاكہ وہ تو احدى الله الى من كئے . بس يريمي اين دره بهن كرد لأمرزه كوكيت بين - اورليت كمورس يرسوار بوكراص كاطف جلدية جمال قال مور باكما اور كائ مشركين كافوج كا حلف جاف كم مسلما بول كى حاف جانے لكے مسلمان ان كوجائے تھے كہ ايفى تك اسلام بنيس لائے اسلے امنوں فے ان کو آنا ہوا دیکھ کرکہا الیکٹ عندایا عسد و، کہ اے عرو ہماری طرف سے والیں جاؤ، مشرکین کی صف قبال دوسرى طرف سے اس طرف جاؤ، ام توں نے كہا كەس اسلام لاچكا بۇن اس لىنے اس طرف آيا بون، ادريد كرو تال میں شریک برسکے یہاں تک کرزخی ہو گھڑ۔ ان کو انٹاکران کے گھرلایا گیا، تو ان کے یاس عیادت کے لئے سعد بن معاذ آت اور آكرا بنون في عروى مين سع كماكم اس سعير سوال كرو، حمية تقومك ادغضبًا لهدوال يدى تهادايه لأناتها دى اين قوم ك حمايت بين تما اوران بى ك طف مصفصه اورانتقام بين تما ام غضب الله يايرتها لا ون الشرنعاني كم يف عصدر بين تقاديين كقاركوا صوارا الشرتعالي مجيكران سيقمال تقا المنول في كماكم بنس بلكانستاني كم الت انتقامين جمية لقومك كامطلب يرب كاين قوم كمسلمانون كى مدردى اوران كى امانت بين الديريت وسترداران سع يهامسلمان بويك بول مح جن سع كفار الرب عقر توان سع يه موال كياك يرتهادا الزنا لين نوكون كى حمايت كى نيت مع بديايد بهو بيش فرونس بكارد مار بيلوبيش تفريد وه يركه بادمقاب الشرتعالى اوراسك رول ك ترمن بي معات فدخل الجسنة وماصلى يقه حبكة يعى اسلاميس داخل بوت بى كفارك مائة جهاد شروع كرديا

جسىسى ئىسىدىدۇكرداخل جىنت بوگئے حالانكە اىك تمازىچە كى بى نوبت بىنى آئى معلوم بوا اسلام لاناگذرشەتە گنا بول كے لئے كمفرسة الاسلام كيورم اكان قبلة-

باب في الرجل يموت بسلاحه

یعن الوانی بین الوانی بین اگر آدی این به بین ارسے بلاک بوجائے تو اس کا کیا مکہ ہے ؟ مدیث الب بین ہے سلم بن الاکوع فرائے بین کہ جنگ جن کا نام عامر بن الاکوع ہے بہت توت وشدت سے قبال کر رہے تھے، اسی میں ان کی تلواد لوٹ کر فودان کو لگ گئی جس سے وہ شہید ہوگئے، بعض صحابہ ان کے بار بے بین شک کرنے لگے، کہت تصف رحیل الله تعالی علیہ والہ وسلم کو اس کا علی کہ سے تصف رحیل الله تعالی علیہ والہ وسلم کو اس کا علی اس مات جسم کیا ، جب حضور صلی الله تعالی علیہ والہ وسلم کو اس کا علی اور فرایا یا تو آب نے لوگوں کے شک و شر کو دور کی اور فرایا ، مات جاھد آمجاھدا، اس لفظ کو کر ریا تو تاکیوا فرایا یا دولوں لفظوں کے معنی میں فرق کر دیا جائے ، جاھد کے معنی مجہد فی طاعة الشرکے لئے جائیں، آگے روایت ہیں اس تعنی کا واقعہ ایک اور محالی کا فرکور ہے جن کا نام معلوم نہ ہوسکا، اس روایت ہیں یہ بھی ہے و حصلی علیہ و دفعت میں منہ یہ کی دوفت کا نام معلوم نہ ہوسکا، اس روایت ہیں یہ بھی ہے و حصلی علیہ و دفعت کی اس مدیرے ہیں شہیدگی نماز جنازہ فرکور ہے ، جس کے اکثر علیا و قائل بنیس جنھیہ قائل ہیں۔

باب الدعاء عند اللقاء

باب في من سأل الله الشهادة

مدیث الباب میں ہے ہوشخص الٹرتعانی سے اپیے لئے صدقِ دل کے ساتھ شہادت طلب کرتا ہے تو الٹرتعالی اس کوشہادت کا ٹواب عطا فرا دیتے ہیں اگرچہ وہ اپنی موت ہی مرسے۔

عنقاتل في سبيل الله فوات ناقه فقد وجبت لد الجنة

مشرح حدست ایعن جو تعض بہت مقوری دیر کے لئے بھی الشر تعالیٰ کی راہ میں قبال کرے اس کے لئے جنت داجب موجال بعد فعات مناقب قد ك مطلب مين دو تول مين البين كلبيتين، يعني اونشي كا دومار دوده و وبصنے کے درمیان جو وقت اورنصل ہوتاہے، اونٹی کاد ورد جب دوستے ہیں اور ایک مرتبہ روست کی مقدار پوری موجاتی ہے تو درمیان میں اس کے بچرکوروبارہ اس اونٹی سے سگاتے ہیں جس سے تھنوں میں باتی ما ندہ رودھ بھی اتر ^ہ م كبي جس كودوباره دوبا جاراً به اور دوسراقول برب دوده دوسن والائفنول كودباكر موجوده دوده نكال ليت تو نورًا بى ملى كعولة بعة تاكدا ويرسب دودها ترأت وه بار باراى طرح كرتار بهاب، تو كويا اس ملى كعولين اورب كرف كه درميان مِتناوقت خرج بوما ب وه مرادب ومن جُرِخ جرعًا في سبيل الله اودكب نكبة فانها تعبی یوم القیاصة کاخزرما کانت، بین جس شخص کے برن میں کوئی زخم ہوجائے الٹرتعابی کے داستہیں یا کوئی چوٹ لگ جائے پی تروینرہ سے یا چجہ جانامرادہے شوکر مین کا شا، اوراس سے خون نکلنے لگے تو وہ زخم قیامت کے دن آنیگا يعنى استخف كے بدن ميں ظاہر بوكا برور قيامت اغزر بعن اكثر، غزارة بعن كثرة سے ، يعن قيامت بين وه زخم اور اس كاخون كامل اور لورى بيئت ميں ظاہر بوگا،جب كانشا دغيره جبت اسے يا جوٹ لگ كرخون نكلت سے توشروع ميں اس کاسسیلان بهت شدرت اور زورسے بوتا ہے، بھر بعد میں اس کی رفتار دھیمی بڑجاتی ہے تو وہاں کٹرت کی شکل میں ظاہر موگااس مجابد کے کارنامہ کوفل ہر کرتے کے لئے منجانب انٹر تعالیٰ کدد کیمواس شخص نے بھاری راہ میں اتنی مُشقتیں مطالی بير،أس كارنام كونايال كياجانكس ، تومنهالون الزعفوان يعي ديكھنديس تو وه خون خون بوتلب جيساكه خون كا رنگ ہوا کرتاہے دعفران کی طرح مرخ . بعض روایات میں ہے اللون لون الدم اور ریح اس کی مشک کے ماند ہوتی ہے يرسب كيماس كابرك اعزازي ب ومن موج به عراج في سيسل الله عز وجل مان عليه طابع الشهداء طابع بكسرالها، ويضح الهاردولول طرح ہے، اور متراج بمعنی دنیل بھیوڑا، لینی جس کے بدن میں سفرجہا دہیں بھیوٹرا کھینسی بکل آئے تواس برشداری مراوران کی علامت ہوگا۔

والحديث رواه بقية امحالبسنن، وهوعندالترمذي دابن ماجر مختفرًا. وقال الترمذي صحيح، قال أشيخ محمز عوامه

باب فى كراهية جزيواصى الخيل واذتابها

صيت الباب يسب مديث مرفرع لا تقصوا نواصى الخيل والمعارفها والا ذنابها، فان اذنابها

مناتها ومعارفها دفاؤها وبنواصيها معقودفيها الخير

سرح صدیت ایست ان کی خرگیری اور صدیت کی جائے، چنا نی فراتے ہیں گھوٹروں کی پیشانی کے بال مت کا تو اور مشرح صدیت کی جائے ہیں گھوٹروں کی پیشانی کے بال مت کا تو اور مذکر کے بال من کا تو اور کے بال ان کے بال من کا تو اور کیا جا آپ کی دور کیا جا آپ کھوٹر سے اپنی دم سے کی کام لیتے ہیں اور ان کے معارف بینی گردن کے بال ان کے لئے گر ما ہوئے کا ذریعہ ہیں ، یسی ان کے بیٹے آپ کی جا درسے گرما ہے ماصل کرتا ہے وہ ان سے یہ فائدہ حاصل کرتے ہیں ، اور بیش ان کے بارے میں فرمارے ہیں کہ ان کیسا تھ تو خیر کو باندھ دیا گیا ہے اور لازم کر دیا گیا ہے ، بعض صدیتوں میں خیر کی تفریع اور اور مغم سے کا گئی ہے ، بعض صدیتوں میں خیر کی تفریع اور اور مغم سے کا گئی ہے ،

حفرت ني بذل يك المحاب استقير معلوم بواكه كهوش سے وه كهور امراد ب جوجباد كے لئے تياركيا كيا بود لهذا يدهدين اس مديت كے فلاف بنيس بوگ جس ميں آئب « أنما الشوم في ثلاثة في الفرس والدار والمراة » اس سے دوسرى قىم كا كھوڑا مراد ب يعنى جوجهاد كے لئے نہ ہو۔

باب فيمايستحب من الوان الحيل

گھوڑا جوکہ جہادیں بہت کام آنے والی سواری ہے ، اورجس کی مواری سیکھنے کا صدیت میں حکم آیا ہے حتی کہ مال عینیت میں گھوڑے کا ایک مستقل مہرشر دیست نے مقرر کیا ہے ، اس کی بہت سی انواع ہیں جن کی بہچپان کے لیے کچھٹھو ہی الوان اورعلامات ہیں جن سے گھوڑے کی نوع معلوم کی جاتی ہے ، ان تمام الوان وانواع کا بیان صدیت میں آیا ہے تاکہ جہاد کیلئے ان انواع میں سے جوعمدہ سے عمدہ ہواس کوحاصل کیا جائے۔

 عليكم بكلكميت اغرمحجل، اواشقر اغرمعجل، او ادهم اغرمعجل.

شرح حدیث اس صدیث بین فیل گین الواع مذکور بین جن کے استعال کرنے کی آپ ترغیب فرار ہے ہیں، بلیکم استمال کرنے کی آپ ترغیب فرار ہے ہیں، بلیکم یعنی افراع بین الواع کی آپ ترغیب فرار ہے ہیں، بلیکم یعنی اغر محمل ہونی اوراد ہم کو تیں آپ کیت کوسید پر مقدم دکھا اوراشقر کو دوسے درج بیں اوراد ہم کو تیں ترحی ہیں آپ کیت کوسید پر مقدم دکھا اوراشقر کو دوسے درج بی اوراد ہم کو تیں ترکی ہوں اور آور ہے ہوں اور آور ہے ہوں اور آور ہے ہوں اور آور ہے ہوں کو بین ایمنی ہوا کی میں ہوا ہوں ہوں ہوں اور آور ہے ہوں کے جادوں ہاتھ پاؤں گھیٹ کے جو اس میں بیشائی پر سفید بی ہوں اور معتجل مجنی اسیمن انقوائی جس کے جادوں ہاتھ پاؤں گھیٹ کے سفید بول، ہمار ہیں ایک جدہ ترمی ہوں اور اس کے سفید بول، ہمار ہوں اور اس کے میں انہوں نے دوصر سینیں ذکر کی ہیں آیک وہ جو الوداؤد کے اس کا ترجمۃ الباب امام تر مذی نے بھی قائم کیا ہے جس میں انہوں نے دوصر سینیں ذکر کی ہیں آیک وہ جو الوداؤد کے اس باب کی ٹائی صدیت ہو دیں الادیم الاقرے الارقی ، ٹم الاقرے الحق الله تا ہوں کی سند تھی اور دوسری صدیت بروایت ابو قرار دائے ہو کہ کے بین الدیم الاقرے الاقرے الاقرے الحق الله تیں بین ان میں انہوں ادھ کی گیت علی بڑی است یہ اور است یہ خوالیوداؤد کے اس باب کی ٹائی صدیت ہو الاقرے الله تا ہوں کی تائی صدیت ہو الاقرے الله تا ہوں کی سیت بول سے بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کو بھوں الادیم الاقرے الله تا ہوں کی سیت بولوں کی بین ادر میں کیا ہوں کی سیت بولوں کی بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کو بھوں کی بین ادر میں کی بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کی بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کو بھوں کی بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کی بھوں کی بین الادیم الاقرے الله تا ہوں کی بھوں کی بین الدیم کی بھوں کو بھوں کی بھ

سرمذی کی صدیت کی مشرح اور میران کی بین ایک الاقرح الارتم، اور دوسری الاتران اور اور میرادهم کی مخرف کی صدیت کی مشرح اور میرادهم کی مشرح اور میر بیان کی بین ایک الاقرح الارتم، اور دوسری الاقرح المجرطان البین، اقراح می تقریبا و بی ہے جس کو افر کہتے ہیں، لیکن اغرکی بیشان کی مفیدی سب فرائد ہوئی ہے اقراد تم وہ کھوڑا ہے جس کی ناک اور شفته علیا، اور کا ہونٹ مفید ہو، جس کے سعن تو پہلے گذر چکے لیکن تر مذی کی روایت میں مجل کے ساتھ ملاق المیدی تقریب کے علاوہ باتی تین سفید ہوں چاروں ٹانگیس مدن اور قریب کا نان سروایت ہیں وہ ادھم کے بعد کمیت ہے می صدن الشرب کا مطلب ہے اس صفة والاجو اوپر مردی کی دور میون کی بعدی الاقراع الارقم۔

آگے ابوداؤریس یہ آر باہے کہ دادی نے اپنے استا ذہ ہے بچھاکہ آپ نے اشغر کو کیوں ترجیج دی غراشقر کہ تواستاد نے جواب دیااس لئے کہ آپ ملی الٹر تعانی علیہ والدی ہم نے ایک مرتبر جہاد کے لئے ایک سریہ بھیجا تھا توست بہلے بوخنی نتج کی خبر کیرکر آیا وہ صاحب اشغر تھا۔ یس کہا ہوں یہ ان کی اپنی دائے ہے اصل چیزاس میں تجربہ ہے، تجربہ سے جو نابت ہوا اس کو ویسا ہی درجہ دیا گیا، ان احاد میت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور افدی صلی افتر تعانی علیہ والدو ملے کوعلوم وجی کے علاوہ دوسرے علوم اور معلومات وافرہ ماصل تھیں، بعنی وہ معلومات جن کا تعلق احکام شرعیہ اور رسالات رہ سے تاکہ احکامات الہیہ کا ابلاغ علی وجرائ کمال ہو سے صلی انٹر تعانی علیہ وکم مرائی دور مرد واہ النسان کا الملاز وی مردی کے میں، الفیل نامی شرف وکرم دائی دیت رواہ النسان کا الملاز وی میں، الفیل نامی الشری المانی مشقر ہوں ،

والحديث رواها لترمذى قاله المنذرى _

الجزرالرابع

عن إلى هريرةً رضِي الله تعالى عندان رسول الله صَلى الله تعالى عليد والدوسلم كان يسمى الانتى

من الخيل فريث أ-یعیٰ آپ صلی الله تعالی علیه واله وسلم كھوڑے كى مادہ پر بھی خوسی كا اطلاق كرتے تھے ، قاموس ميں بھی بہی لكھا ہے كه فرس كا اطلاق نر اور ماده دو نول پر موتالها و ، نيز ماده كو خرسة بهي كباجا باب اهداس صريت برشرعي مسئله مي تفرع ہوگا کہ جو حکم جہا دس شیل نرکا ہے وہی اس کی ماوہ کا بھی ہے بہذا مہنے نیمت دولوں کے لیتے ہوگا نرکے ساتھ خاص نبوگا

بابمايكرة من الخيل

ي گذرشترب كامقابل ب، وبال ايستي كابيان تقايين بدنديده اوريبال مايكره كا، يعي فيربينديده -كلاب النبي صلى الله تعالى عليدوالدوس العرب كرة البيث كال من الخيل الا-

مشرح صريب الين أبيصل الشرتعالى عليه والدوسل كوخيل كي وه تسم جس السكال بان جات بسندنه تلى اكم عديث میں شکال کی تفسیر ندکور ہے وہ یر کھوڑ ہے کی داسی بچیلی ٹانگ میں سفیدی ہوا وراس کے سابھ اگلی با مکن انگ میں سفیدی ہو، یا اس کا مکس بعن پر بمین میں سفیدی ہو اور رجل نیسری میں۔ بچھیل ما نگ کو حدیث میں رجل سے تعبر کیا گیا ہے اور اگلی ٹانگ کورد ہے۔

شکال کی ایک تفسیر تویه به دنی ،اس کی دوتفسیسی اور وار دہیں ایک پر کرگھوڑے کے قوائم اربعہ میں سے تین تحج تک ہوں ا درا يك مُطَلِّقُ يعنى غير حجي ، أورا يك اس كا برعكس تعنى قوائم اربعه مين سيدا يك محجن اور باقي تين فيرمح بي والحديث اخرجه مسيروالترمثى والنسبائي وابن ماجرقالدا لمنذرى ـ

كإبمايؤمربهمن القيام على الدواب والبهائم

تیام سے مراد خبرگیری او دیدمن بیا نیدہے، لینی جانؤروں کی دیکھے کھال، خبرگیری جوکہ مامور بہے اس کا بیان، گویا اس باب کی مدیرت میں جالوروں کے حقوق کا بیان ہے۔

عن سهل إبن الحنظنية رضى الله تعالى عنه قال مريسول الله صَلى الله تعالى عليه والدوسلم ببعيرقد لحق ظهرة ببطندقال انتقوا الله في هذه البهائم المعجمة ، فاركبوها صالحة وكلوها صالحة

ایک مرتبرات کاگذرایک ایسے اونٹ پرمواجس کی کر پیٹ سے لگ دمی تھی، پیٹ کے خالی ہونیکی وج سے توالیے

تنبیر فرمانی کہ اسرتعالی سے ڈراکرو ، ال بے زبان جالوروں کے بارسیس بوشخص قادر علی الکام مر ہواس کو اعجب م کہتے ہیں ایسے بی جیسے ہے۔

آ گے آپ فرار سے بیں کہ جوجا نور سواری کے بین ان سے سواری بھی اس حال میں لین چاہئے کہ وہ خوب اچھے ہوں خوشحال ہوں ، تروتازہ اور فر بہ ہوں ، اور جوان میں کھانے کے بین ، ذرع کر کے کھائے جاتے بین کھانا ہی ان کو اچھی حالت میں چاہئے۔

عن عبدالله بن جعفو وضى الله دخلی عنها قال او ونی رسول الله حدای الله و الدوسلم الا مسلم الله بن جعفو وضى الله و ا

واكديث اخرم سام دابن المردون تقتر الجل، كما المسلى روى تقدة ارداف عبدالله بن جعر في المنا قتب -

ن اس کے علی کی قدر فرمانی اوراس کو بخش دیا، اس پرمی اید تیب سے دریا فت کیا کہ کیا ہماد سے جانوروں کی مدمت میں تواب ہے ؟ آپ نے فرمایا فی کل ذاتِ کبلد خطبہ آجر کہ مرتز جگر والے کی ضدمت میں تواب ہے، ہرزندہ جانور کا جگر تربی ہوتا ہے۔ تربی ہوتا ہے۔

والحدميث اخرج لبخارى وسلم قالالمتذرى .

كناء انزلنام فزلا لانستع عتى تعك البعال-

حفرت انس رضی الٹرتعالیٰ عد فراتے ہیں کہ ہم صحابہ کوام کا معمول یہ تھاکہ جب سفرین کسی منزل پرا تربتے تھے تو نساز ا ورنفلیس وغیرہ بنیس پڑھتے جب تک اونٹوں پر سعندان کے کہا د-سےاورسا مان وغیرہ ندا آباد لیسے تھے۔ یہ صنورصلی الشرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اس تعلیم کا اگر تھا بہوجا نو۔ وں کے حقوق کے بارسے ہیں ایپ فرماتے تھے، وانتھالیٰ الو

باب في تقليد الخيل بالاوتار

اوتارجع به وتربغتين كى، يعن تانت يوجالانكاماريك مراخشك پيطابوتا بين باند عين بُول في كام آرا به و المستحد باند عين بُول في كام آرا به و المستحد باند عين بُول في كام آرا به و المستحد بالمستحد بالمستحد

اس مدریت کے رواۃ بیں امام مالک بھی ہیں وہ اس مدیث کی شرع میں فرمارہ ہے ہیں کہ یہ قلارہ وہ ہوتا تھاجس کو نوگ نظر بدسے بچےنے کے لئے جانؤر کی گردن میں ڈالے ہے۔ ہمارے بہاں کتاب بطہارة میں الواب الأستنجار میں ایک حدیث گذری ہے جس میں اس طرح ہے اخبران سس ان من عقد لحیت او تعلد وُرُرُ الحدیث، اس کی عزید شرح وہاں دیجہ لیجائے کہ تعلید و ترکس لئے ہُوّنا تھا اوراس سے کیامراد ؟ والحدیث اخرج البخاری وسلم والنسائی، قال المنذری۔

قالسول الله صلى الله تعلى عليه والموسلم ارتبطوا الخيل واستحوا بنواصيها واعجازها اوقال والفالها

وتشلدوها ولانقتلدوها الاوتار

مشرر کارین این فراری بین بی مورد یون پایو اور دان کی خوب خدمت کروسی کا ذکر آگے آر ہا ہے) کدان کی مسرر کارین کا تبادہ بین این اور سر بین پر بخوب ہائے بھیرو لین مائش کرو اور ہار بھی ان کو پہنا و لیکن تا نب کا تبادہ مزہدا و ، یہ مطلب اس صورت بیں ہے جبکہ او تا کو و ترکی جبع کہاجائے ، اور دو سرا قول اس بیس یہ ہے یہ او آر و تر ہالکسر کی جمع ہے ، جس کے معنی جفراور و تمنی کے بیں ، اس طرح اس کے معنی دم اور طلب تا کہ لینی خون کا انتقام اور بدلہ ، اس صورت میں مورت کی معاولوں اور خون کا بدلہ لین کے مائد میں داخل ہو کی طور کی اور مداوں کو خون کا اور مداوں کو خون کا انتقام اب اسلام میں داخل ہو کرمت کو ، اور ان کو خون کرو۔

والی دسین اخر جالد سائی قال المنذری ۔

باب في تعليق الأجراس

عن ام حبیبة عن الهبی صلی الله تعالی علیه واله وسلوقال: لاتصعیب السلامتک رفعة فیها جرس -ان رفقاد سفر کے سائے ملاکک بہنیں رہے جن ہیں بڑس ہو، جا اوْروں سکے گلے ہیں بوگھنٹ کی باندھ دیتے ہیں بو حرکت سے بحق رہتی ہے اس کو جرس کہتے ہیں -

مندل میں بسے شاید ملائکہ مسمراد غیار تحفظہ والگنتیر ہیں، کواہت جرس کی علت بین کی تول ہیں ۔ آخر سفیہ بالنوا قیس، کداس کی آواز ناقوس کی آواز کے مشابہ ہوئی ہے ، فکرآھے صوبۃ لاند مزاد انشیطان، بین اس کی آواز کی مشابہ ہوئی ہے ، فکرآھے صوبۃ لاند مزاد انشیطان، بین اس کی آواز کی مشاجہ ہوت کوابہت کی وہ شیطان کا باجہ ہے جیساکہ سی بالی کی تیسری روایت میں آرہا ہے ۔ وقیل لاندیول علی صاحبہ وہ وکان طایا سام بحب ان لا بعلم العدوسی یا تیم یعند بین ایس سے قافلہ کے آئے کا بہتہ جیت ہوتا کہ اس کی بے خبری جس سے دشمن باخر ہوجا آہے حالانکہ آپ غزوہ کے اسفار میں یہ چاہتے تھے کہ دشمن مطلع ند ہوتا کہ اس کی بے خبری میں اس پر حملہ کرنا آسان ہو۔ (عون)

المگے دومری روایت میں جرس کے ساتھ کلی کا بھی اصافہ ہے۔

مديث المجيبة اخرج النسائي وصريت الى مرية الاقل اخرج على والترذى وصدية الثاني اخرج ملم والنسائي قال المنذرى من المنذرى من المنافي ما بناب في ركوب المجدلالة

جلآلہ وہ جانور جو پلیدی اور گندگی کھانا ہو، جَلَّہ سے ماخوذہے بَسَنیت الجِم، البحرة، مینگن، کہاجاتا ہے جلت الدابّة الجلّة ، جب وہ بلیدی کھائے، اور ایسے دابہ کو جالۃ اور جبّالہ کی سواری لیعنے سے منع فرمایا، شرح میں مکھاہے کہ یہ اس وقت ہے جبکہ اس کی خوراک کا خالب حصہ نجاست ہو ہیاں تک کواس کی بوکا انر ظاہر بردجائے اس کے گوٹ ت میں اور اس کے دودہ میں، ایسی صورت میں، اس کا اکل اور رکوب حرام بموتا ہے، مگریہ کواس کو چندر وزتک باندھ کر دکھاجائے جس سے تجاست نہ کھاسکے (بذل من مجنے البحاد)

باب في الرجل يُسَيِّيُ دا بَتَهُ

یعن آگرکونی شخص این جانور کاکوئی نام تجویز کرے توبہ جائزے حضور صلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم کے ذمانہ سے یہ بات جلی آرہی ہے۔ یہ بات جلی کا دولیت متعالی کے ایک مقاری جس کا نام عفیر تقا۔

معی بخاری بس بھی المن تمرکا ایک باب ہے ، باب م الفرس والحار ، حضرت گسنگوی کی تقریر الودا ؛ بی ہے کہ صنف کی غرض جواز تشمیدہے کہ کوئی یہ بھے کہ جانوروں کا نام رکھنا دسوم جا ہلیت سے ہے۔ والحدیث اخرج لبخاری ومسلم والترمذی والنسائی مخترًا ومطولاً قالہ المنذری ۔

باب فى النال وعنال لنفير باخيل لله اركبي

یعی جب شکر جبادیس روان موف مگر تواس کوخیل انشر به کریکارناکه است خدائی سنگرسوار بهواور کوچ کر، مبذل میں لکھ سے کہ پرنداسب سے پہلے غزوۃ الغابۃ کے اندر پائ گئ جس کوغزوہ ذی قرو بھی کہتے ہیں۔

عن سبرة بن جندب رضى الله تعالى عن الما يعد فان المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم سبى خيلنا فيل الله الفاد والدوسلم سبى الله تعالى عليه والدوسلم الله تعالى عليه والدوسلم بي موينا اذا فزعنا بول والمعاعد والصار والسكينة - مرة بن جندب وضى الله تعالى عنهى حتى روايات الايعد كم ما تق شروع بين ان كا تعارف بمار ميمال اس سب يبلغ كنى بار أي كا ماس حديث كا معمون يرب كرح فوصلى الله تعالى عليه والدوسلم في بار أي كا ماس حديث كا معمون يرب كرح فوصلى الله تعالى عليه والدوسلم في بار أي كا ماس حديث كا معمون يرب كرح فوادر كه بارك وقت أي في في الله رست تعير فرمايا ، من الله والدوسة عنه الله وست تعير فرمايا ،

ہمت افزائی اورس کی دلانے کے لئے اس عظیم مندیت کی وجہ سے کرتم توخدائی کٹ کر ہوائٹر تعالیٰ کی نفرت تہمارے ساتھ ہ انکے روایت میں یہ ہے کہ صوص کی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہم ہوگوں کو خوف اور گھرا ہرٹ کے وقت ہیں ہدایت فرایا کرتے سنتے اجتماع اور اکس ہونے اورصہ وسکون کی ،اوراسی طرح اس کی ہدایت فرایا کرتے تھتے ہم کوتسال کے وقت ہی۔ والی بہٹ سکست عن تخریجے المنڈری۔

بابالنهىعن لعن البهيمة

یعی جانوروں کو بددعا دیسے کی محافظت ہے، چنانچہ صدیث الباب میں ہے کہ آپ صلی التر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک سفریس تقے تو آپ نے نعنت کے سائھ بددعا دکی ہواڑسٹی، آپ نے دریا فت کیا کہ یہ کیا ہے جمعاب نے وض کیا کہ ایک عورت نے اپنی سواری کو نعنت کی بددعار دی ہے، آپ نے ذبایا: اس عورت کواس کی سواری برسے اثار دو، کیونکہ وہ اس کے بعقل ملعوں ہے، چنانچہ اس کواس پرسے اتار دیا گیا، حضرت عران دادی کہتے ہیں کہ میں نے اس اونٹی کودیکھا ہے کہ وہ فاکستری دنگ کی اونٹی تھی۔

والحديث الخرجسلم والشمائي قاله المنذرى

باب فى التحريش بين البهائعر

عن ابن مهاس رضى الله تعالى عنهما قال: منهى رسول الله صفى الله تعالى عليه والدوسلومي المريق

بينانيهاثم

یعیٰ آپ نے جانوروں کو آپس میں نوائے سے منع فرمایا جیسا کہ اوشوں والے بعض مرتبہ دواوشوں کے درمیان مقابلہ کر اتتے ہیں نوٹے ہیں، اس طرح دور نموں کے درمیان، اور دوم عوں کے درمیان (بین انجال والکہاش والدیوک) اور منع کی دصطا ہر سہت لانہ من الملاصی ایمیٰ لہوول سب و فیدا بیام الدواب واصلاکم، نیمیٰ جانوروں کو بلاوجہ افیت پہنچانا اوراگر پر کرکت دوطرفہ شرط باندھ کر بوگ تو پھریہ تھار بھی ہے (بذل)

والحديث اخرجالترمذى مرفوعا ومرسنة قالبالمنذرى

باب في رسم الدراب

عن السروسى الله تعالى عنه قال اليت النبي صلى الله تعالى عليدوالدوسلع بأخ في حين ولد

مشرح حریرت اس فراتے ہیں کہ جب میرا چھوٹا بھائی بیدا ہوا تواس کو تحفیک کے لئے آپ کے پاس لیکر اس کو تحفیک کے لئے آپ کے پاس لیکر کے اور ان کے ذرایع کے ذرایع کے درایع کے درایع کے درایع کے درایع کی کریوں کے باٹرہ میں تھے اور داغ کے ذرایع میں لیٹ استان میشام کو گمان کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایٹ اس استان میشام کو گمان کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایک میں ایک اس کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک میں ایک کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایک میں ایک کریوں پر نشان اس کار میں کے ایک کریوں کی ایک کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایک کریوں پر نشان اس کار کرتا ہوں کہ ابنوں نے اس روا بیت میں ایک کریوں پر نشان کار کار کرتا ہوں کہ ایک کریوں کی کریوں کرنے کے اس کریوں کی کریوں کی کریوں کی کریوں کی کریوں کی کریوں کی کریوں کریوں کے دور کریوں کریوں کریوں کریوں کی کریوں کریو

فی آذا بندا کمائقا، معنی نشان بکرلوں کے کان پر لگارہے تھے۔

مرئیرجانوروں کے باڑہ کوبھی کہتے ہیں جہال ان کو باندھاجاتاہے،اور کھجی رخشک کرنے کی جگہ کو بھی کہتے ہیں،اور ئیرم، وسم سے ماخوذہہے جس کے معنی نشان اور علامت لگانے کے ہیں، لوہا گرم کرکے نگایا جاتاہے،جس چیز کے ذرایعہ نگاتے ہیں اس کومیسئے کہاجاتا ہے ۔

وسم الدواب من مذاب المراسي من المراسي من المراسية وغره كنزديك ركزة اور جزيد كه اونط اور بجريول مين يه الدواب من مذاب بي من المراسية بي الكن غروج بين الدي جرب كه علاوه بدن كي اورصة من اورصة من الوجه بالاتفاق تاجا تزييد، اورح غيد كنزديك وسم في غراد جمباح به اورها فظ كه كلام سيمعلوم موتله به كديه ورمان تألي السائمين بين ان كنزديك وسم البهائم جائز بهين، حالانكه ايسائمين بين بهار سيسه بهار سيسه بهار بين المرابي بين البهائم المعلامة وتقتب اذن الطفل من البنات لهذا جمهور المرابي المرابي المرابي المرابي المرابي الكن زائد سيزائد يركم وسكة بين كري والمرابح ورست بين الدعد المراب المرابي الكن زائد سيزائد يركم وسكة بين كري والمرابح ورست بين الدعد المراب المرابي الكن زائد سيزائد يركم وسكة بين كري ورست بين الدعد المراب المرابي الكن زائد سيزائد يركم وسكة بين كري خداج ورست بين الدعد المراب المرابي الكن زائد سيزائد يركم وسكة بين كري خداج ورست بين الدعد المراب المرابي الكن والكرسكة بين كري خداج ورست بين المراب المرابي المرابي الكن والكريسة والمراب المرابي المراب المرابي المرابي المرابي المرابي المرابي المرابي المراب المرابي ا

اوربدوسم فی الحیوان کے بارے میں ہے، اورانسان کے اندروسم فی الوجہ بالاجماع سرام ہے اور فی غیرا لوج مکروہ ہے۔ دہامش لامع جس مالات)

امم بخاری نے مجی اس بوضوع پر باب یا ندھاہے کی ب الزکاۃ یس میاب وسم الامام بل العدقة «اور مجراس کے بعد کی بالنواع والوسم فی العمورة ،

والحديث اخرجالهاري وسلم (قاله المندري)

من جابر بعضى الله تعالى عندان النبى صلى الله تعلى عليه والدوسه مستعليه بعهادة ومه في المحتلفة الدوسه مستعليه بعهادة ومه في المحتلفة المردومين في الوجديد بين من الماع كروه بين جيساكه المجاري المردومين جيساكه المجاري والتردي بعناه، قاله المنذري - محتلفة المرديث اخرج سام والتردي بمعناه، قاله المنذري -

باب فى كراهية الحُهُرتُنزي على الخيل

عن على رضى الله تعالى عندقال: أهديَّت ارسول الله صَلى الله تعالى عَليه والدوس لم ربغ له

فركيها، فقال على: نومهلتا الحمير على الخيل فكاشت لنامشل هذكا-

مضمون حدیث المده نیخ بین که حضور سلی الشرتعالی علیه والدوسلم کی خدمت بین کہیں سے ایک بغلہ بعنی مصنمون حدیث الم مضمون حدیث المرائج بین کے میں کہ بین کے آئی جس پُرائپ نے سواری بھی لی، حضرت جلی فراتے ہیں کہ میں نے حضور سے عرض کیا کہ اگریم لاگ بھی انزارا کو بطی لیا کہ یہ کام وہ لوگ مرتے ہیں جو نا دان اور بے وقوف ہیں اس لئے کہ اس میں استبدال الادنی بالخیرہ بعنی بڑھیا جیز کے بدلہ میں کھٹیا اختیام کرنام کیونکہ بغل ادنی ہے خیل اس سے اعلی ہے۔

من من الميان في المسلم برقق من بحث المي بين المي المين المي

احيارالموات، ين أيله بفظ فا تينا تبوك فاحدى ملك ايلة الى ربول الشرصلى الشرتعالى عليه وآله وسلم بغلة بيهناد وكساه بردة وكرتب له بعن بحره ، يعن غزوه تبوك كسفريس جب آب تبوك پنج توايله ك بادنتاه في پئوك مدرت مين اكرسفيد خچر چيش كيا، اور آبيد اس ملك ايله كواس كه بدله بين ايك فيمتى چادد اور شال بديد فرمايا، كها كيا سے ك

له بغل دابری وه مبنس بوگعوڑے اورگدی پایالعکس کے اجھانا سے بدا ہو ، ہارے استادُ مولاتات پی احدے مصر دحماللہ نعائی فرایا کرتے تھے کہ فچرگھوڑے کا بھانچاہے۔ کہ ذکر تلک المذاہب العلامة العینی ٹی شرح العلادی انظر حامثیۃ الطحاوی المطبوع بحاسشیة والدی مولانا حکیم محدالیب المغلام ری دھے الشرقعائی۔

باب فى ركوب ثلاثة على دابة

حدثنى ميدالله بن جعفرة الكان الذي صلى الله تعالى عليه والدوسلم اذا قدم من سفراً ستُعَيِّر لَ

سر حرس التراك ما من المراك ما من التروي الت

باب فى الوقوف على الدابة

عن بی هرمرة رضی الله تعلی عندی النی صلی الله تعلی علیه والدوسلم قال ایای ان تتخذواظه ورد وابکومن ابرای - مشرح صدرة و مایت کی ایک اور طرح برایت ب بیساکه

حدیث الباب بین ہے کہ سواری کے ساتھ ممہر جیسامعا طدنہ کیا جائے کہ سواری پر بیٹے بیٹے واستہ میں درگر کرسی دو سرے
کام میں مشغول ہوجاتے علاوہ سیر کے ، مثلاً کسی کے ساتھ بات کرنے میں دیر تنگ مشغول ہوجاتے ہے فہا دے ہیں کہ دیکھ الشریقائی نے ان جانوروں کو کہماری سواری کے لئے اسلے سخو فرایا ہے کہ یہ تم کوایک شہر سے دو سرے شہری طرف جب کی طرف تم بغیر مشقت کے بنیں ہینے سکتے ہے ۔ مبہولت پہنچا دیں۔ وجعل لکھا لائے نہاں بنائی ہے اس پر وہ کام کرو۔
اور سیراور سرخ کے علاوہ دوسرے کا موں کے لئے الشریقائی نے تمہارے لئے ذبیدن بنائی ہے اس پر وہ کام کرو۔
اور سیراور سرخ کے علاوہ دوسرے کا موں کے لئے الشریقائی نے تمہارے لئے ذبیدن بنائی ہے اس کہ وہ ضغ اور جال کے دراج سن ساتھ اور ہیں کہ ہر چیز کا استعمال اس کی وہنے اور جال کے منابسب ہوں نفست کی گئے استعمال ہی اس کی قدر دانی اور اس کا سٹ کرہے سیمان انٹر! ہماری شریعت کی کیا عمرہ اتعمال سے اس صویر خبیر سے ایک دالاسد ، اس ماتھ ہوجیسے ایاک دالاسر میں ہوا کہ تی در سے ہے گرفیل ہے ، اور لبھن نے اس پر شدود کا میک میں اس میں ہیں ہے ۔ ایا کہ میں اس میں شرود کا میک میں کا لبھنا دی ہے ، اور لبھن نے اس پر شدود کا میں کیا ہے ۔ ایا کہ میں اس میں سے میں کہ اس کی اس کے اس کی البیان ہوتھ کی در ست ہے گرفیل ہے ، اور لبھن نے اس پر شدود کا میک البیان ہے ۔ ایا کہ میں اس کی البیان ہے ۔ ایا کہ میں اس کی البیان ہے ۔ ایا کہ البیان ہیں کی در سین اس کی البیان ہیں کی البیان ہے ۔ ایا کہ البیان ہیں کی در سین کی دوسرے کی البیان ہی کی در سین کی کی در سین کی در

جنائب جمع ہے جنیبۃ کی اور جنیب بھی مجنوبہ جو کہ جہنب سے ماحو ذہبے بعن پہلو جس چیز کو آ دی اپنے پہلو میں اور سامق سامتہ رکھتاہے اس کو مجنوب کہیں گے ، جیسا کہ حماسہ کے اس شعر میں ہے ۔ جنوائ میں انرکٹ ایکائیں مصبوئہ ﴿ جنیب وقی ثمانی بمکۃ نوشَق

جسجنيبركا ذكراس رجمة الببيس بصاس كوكوتل كهية بين، كوتل كفورًا ياكون اورسواري

قال ابوهويوق ويسى الله نقال عند قال رسول الله حكمتى الله تعالى عليد والدوسسلم: تكوي ابل النشياطيين

وبيوت المنشياطين، فاما ابن الشياطين فقت وأنيتها يعض احد كد بجنيبات معداني.

مرح صدين المعنى الديم الإوراني الترتعانى عنه فرمات إلى كه أب سلى الشرتعانى عليه وآله وسلم بطوري شكونى مرح صدين المحتمى الشرتعانى عليه والديم بعلى الشرتعانى عليه والديم بعدائي المساوري كالتربي المحتمى المعنى المساوري المساور

ابنى كسى سوارى برسوار تنبيس كرتا_

مدیرت بین ان جنیبات کو مذمت کے لئے شیطان کی صواری کہاگیا ہے،اس نے کہ اس کو آدی اپنے سا تھ فخراور رہا کاری کے لئے ،اور اپن ریاست دکھانے کے لئے ساتھ دکھتہ ہے،اور ظاہر ہے کہ پیشیطا نی حرکت ہے اس لئے اس کو للشیاطین کہا، اور دومری بات بیمجی ہے کہ جب اس کا مانک اس کہیں معذور انسان کو بھی سوار نہیں کر رہاہے تو یہی کہاجائے گا کہ اس نے اس کو شیطان کے لئے رکھا ہے۔

واما بیوت الشیاطین فی اور آن الم مربره فرمادید بین که دوسری نشانی بین بوت الشیاطین کو میں نے اب تک بنیں دیکھا، شاید آئے جل کرکسی زمانہ میں پائی جائے ہے کہ جس نے اب تک بنیں دیکھا، شاید آئے جل کرکسی زمانہ میں پائی جائے اس پر ابو ہریرہ کا شاگر دسید بن ابی ہم اسکے ہمارے استاد نے تواس کو بنیں کہاں کرتا ہوں میں ہمارے استاد نے تواس کو بنیں دیکھا والی بی بھر آئے اپنا خیال ظاہر کرتے ہیں، بین ریشی چادری الن پر بیوت الشیاطین مگران خوبصورت بنجروں کو جنکولوگ ریشی پردوں سے پوسشیدہ کرتے ہیں، بین ریشی چادری الن پر چڑھاکران کو مزین کرتے ہیں، اس سے اشارہ رؤساء اور متکبرین کے ان مود جوں کی طرف ہے جن کو وہ بہت زیادہ ہراستہ کرتے اور سیاتے ہیں۔

بأب في سرعة الساير

عن الى هريريّ رضى الله تعالى عنران رسول الله صلى الله تعالى عليدوالرسلمقال: اذا

سافرت عنى الجصب فاعطوا الابل عقهاء

شرح صربت این بارش بنونیک دجهسی فرت اور گفاس کی گرت اور فراوان ، جدب کامقابل جو آگے صربت میں آرہا ہے استان مطلب پر ہے کہ لوگوں کوچا ہیئے کہ جب گھاس اور مبز ہ کے زمانہ میں سفر کریں تو اس سواری کو اس گھاس سے نتی ہونے کا موقع دیں ، ہرمنزل پر نزول کریں ، وہاں کھوڑی دیر کھری اور اس سواری کو کھاس کھانے کا موقع دیں ، چنا پنچر اگلی روایت میں آرہا ہے ۔ ولانٹ کہ کو المکناول ، بینی منزلوں پر گذرتے ہوئے نہ چلے جا تو ، بلکہ وہاں کھر و ، اور اس کے بر فلاف جب خشک سالی کے زمانہ میں سفر کریں توسفر کو جلدی مطرک کے زمانہ میں سام کریں توسفر کو کھاس کو جلدی مطرک کے دامنہ میں بلا مزورت واستہ میں نہ رکیس تاکہ جلدی سے منزل مقصود پر پہنچکر سواری کو گھاس بانی من سکے ، اس کے بعدایک عام قاعدہ کی ہات ذبار ہے ہیں کہ جب کسی منزل پر اثر و تو لوگوں کے داستہ سے ہوئے رہ تاکہ را گھروں کو گور کے داستہ سے ہوئے رہ تاکہ والی کو گذر رہے ہیں دقت نہ ہو۔

وا كريت اخر مسلم والشائ والترمذى، قالد مندى-

دُ بچه بعن مثنب دی پراسم مصدر سبے اِ دُلُاج سے (بسکون الدال) جس کے بعنی متروع دات بیں **جل**نا، ا**ور ایک ہ**ے

إِذِ لاح اتشربددال كرسائق) يعن اخررات بن جلنه اورا ذلاح كرمنى مطلق سيرنى الليل كے بھی آتے ہیں، اور بظاہر وریخ میں ہمی مراوی ، مطلب پرہنے کونسافر کوچا ہیتے کہ سفر طے کرنے میں حرف دن کے چلنے پراکتھا دنہ کو سے بلکہ دات کو بھی چلنا چا ہیئے اس لئے کہ دات میں سفر سہولت اور جلدی طے ہوتا ہے (فان الارض تطوی باللیں) چنا بخر مشہور ہے کہ عرب میں اون طب سواروں کے قافلے دات میں چلتے تھے اور پھراخے دشب میں استراحت کے لئے کسی جگرمنزل پرا تر تے تھے جس کو تعربیس کہتے ہیں۔

باب:ربالدابةاحقبصدرها

باب فى الدابة تُعَرِقَبُ فى الحرب

ترجمة الباب كى مشرح المين باب باس موادى كربيان بين بس كروانيب كالله ديه جائيس الموائي بين الموائي بين الموائي من مرجمة الباب كى مشرح المين بين بعض مرتب فاذى جب بالدين بين بعض مرتب فاذى جب بالمول كرانية بين بعض مرتب فاذى جب بالمول كرانية بين بعض مرتب فاذى بين بعض مركمة بين بعض مرتب فادى بين الموادى كونم المرتب المام بخارى المرتب المام بخارى المرتب بين الموادى كونم المرتب بين الموادى كونم المرتب بين الموادى كرانية بين كرانية بين كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين كرانية بين كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين كرانية بين كرانية بين كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كونم كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كونم كرانية بين الموادى كرانية بين الموادة والموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين كرانية بين كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين الموادى كرانية بين كرانية كراني

محابرسے جواس طرح ، داسے وہ صدیث الباب میں ہے۔

عن عبادبن عبد الله ين الزبيرق الحدثتى إلى الذى الصعنى ركات فاتلا الغزاة عزاة موسته

مشرح مريث العيادين عبدالشرين ذبير كمتة بين مجدسه بيان كيابير صرمنا عياب في جوك غزوه موت كه اندر شرك

ك وهاينايشم ديدواقعدميان كرتيس والله لكائن انظرابي جعفوهين اقتصمعد

خوس له شفراء فعقرها الإربيقى بئ السامعلوم بوتاب كدگويايس اس دقت ديكيرد با بهون اس منظر كوك بعفر بن ابی طالب اس نزوه پس اپنة گھوڑے نسے ننچے اترے جواشقر مقا اور انتریتے بی اس کی ٹائلیس کا طردیں اور پھر دخمن سے قبال کیا یہ ان تک کشہید ہوگئے۔

عز وه موته مشهور عز وهب يسترس مين خمله تين اميرول كه ايك اميرت كرية بعفرين ابي طالب بهي تقديم بنول في اليسا كياج يمال مذكورب، صربت ترجمة الباكي مطابق ب، مكرامم ابوداؤد فرارب بين هذا الحديث ليس بالعقوى اورمصنف كاليك جلداس سے يبط بم المعوا حكے بي وحزت في بالي تخرير فرايات: وجهنعف مجدمين بني آياكيا ب الى آخرماذكر استنع احد شاكرن يحي ابن تعليق مين يبى كهاب كد حديث ابن سند كم اعاظ سع محصيه لاعلة فيد اسنده كى سجمين به أناب كمصنف كاس عديث يرنقد باعتبار بوت اورسند كم بنين ب ، مسندا تو كور ي سب ، فالبامعين يكبنا عاسة بينكمن حيث الحكم والعمل يدوريت غيرقوى بن بينا يخراس ك بعديص تنتون بين اسطرح ب وقد جام في منى كُيْرُعن اصحاب النبى صلى الترتعالى عليه وآلدوسكم ، جيساكه مافظ في امام ترمذى جهال فرمات بي صافح مديث مسم وه جوحافظ فے جہور کے مسلک کی تائیدیں فرمایا تھاکہ ایسا کرنے مسيم ميں مرريقين كوافتيادكر ناہے محض ضرر محل سے بيجے كے لئے البذاايما بينس كرنا جابية اس كانا ئرداس وانعر سيروق بي جوغزوة الغابري بيش أياجوا بوداؤريس بمي آك إيك إب كي من ارباجه، "باب في السرية تردعلي اهل العسكر" اس باب مين مصنف نے غزوۃ الغابہ والی حدیث ہی ذکر كمهي جس كما فيركامضمون برسي بهلمة بن الاكوع فرات بين كرجب بيرس ياس اخرم أسدى وفي الشرتعالى عسد بطور مددك يبنيج توان ميں اور عيد ارتن بن عيد مشرك ميں مقابلہ ہوا تواولاً اخرم اسدى صحابى نے عبد الرحن بر واركياليكن الدكي نشانه فحظاركهائي، ان كي تلوار بجائے عبدالرجن كے اس كے كھوڑے يرير ى جس معدالرجن تو بي گراس كا كھوڑا ماراكي، بيراس كے بعد جب عبدالرحلن نے ان يروادكي تواس كانشان تھيك رہاجس سے اخرم اسدى شېيدم و گئے اوران كا گھوڑا نيج گياجس پرعبدالرحن مشرك سوادم وگيا (اب ديجھے اس واقعہ سے توان محانی كى تائيد مورى بدج بنول في عقر الداركي تقالعنى حفرت جعفر كيراس كے بعديد بواكر سلمة بن الاكوع كى مدرك لئ

ایک اور صحابی ایسنی ابوقیا وہ رضی الشرتعالی عناس مرتبدالوقیادہ اور عبدالر تمن میں مقابلہ ہوائیکن بہاں معالم برکس ہوا کہ پہلے عبدالرحن نے ابوقیادہ پر وار کمیاس کے نشامہ نے خطا کھائی جس سے ابوقیادہ کی سواری ہلاک ہوئی اور وہ حود ہے گئے پھراس کے بعدالوقیادہ نے تاریخ کرے عبدالرحن کوختم کر دیا لیکن اس کا گھوڈ اپنے گی جواس کے پاس اخرار ک صحابی رضی الشرتعالی عند کا تھا اب ابوقیادہ کے وہ گھوڑا کام آیا، اس قصد کے اس جزر سے جمور کی تا سی مرد ہے کہ اپنے گھوڑے کو اپنے ہاتھ سے قبل ہنیں کرنا چاہتے اس لئے کہ ممکن ہے وہ بعد میں کسی اپنے ہی آدی کے کام اسے .

باب في السبق

سین اگرب کون البارہے تب تویہ صدرہے جس کے معنی مسابقت بعنی گھوڑ دوڑ میں تقابلہ اورا گرسین بفتح الہار؟ تواس کے معنی وہ انعام جوسایت کوملیا ہے۔

عن إلى هريرة رضى الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدويسلم الاسبق الا

ف خف او حافر او نصل

تشرح المحدس الما الما القوة الرى الله الله المحدد المحدد

ریاضت محودہ ہے جومعین سے مقاصد جباد کے حصول میں علامہ باجی فرماتے ہیں : مسابقت بین انجیل مشردع ہے کیونکہ اس میں گھوڑوں کی تدریب ہے ووٹر نے میں اور حود فارس کی بھی تذریب ہے اس لئے کیمسابقت میں انسان دوسرے ير غالب آنے كى معى كرتا ہے جس كى دھر مسے محنت زيادہ كرتا ہے كاف اس كے كدكولى كام تنهاكر سے اھ (ادجز ملك) كن كن جيزول مي مسايقة حائزي إمسايقت كن كن جيزول من جائز إساس بتعصيل كلام اوراختلاف ائمهاد جز المسالك مياه مين مذكور سيد بجنائي اوجزيس المشانعي المهاد برسسات والتحقيق ادرام مالك كامسلك ما فظرس ينقل كياب كم الاك مزديك اس کا جواز منحصرہ حف اور حافر اور نفسل میں ، اور بعض علما رف خاص کیا ہے اس کوخیل کے مرائق اورعطا رف جائز ركها مع مرجيزين اورمنهاج مع معنى الحماج والتلفي فقرالشا فعية مي الكهاج: وتقيح المسابقة على فيل وكذا فسيل وبغل وحار فى الاظهر، اوراس كى شرح مير ب تضح المسابقة عليها بعوض وغيره - نيزاس مير ابل كابھى اصافة كيا ب ا ورما تن کے اس پرسکوت سے اظہارتع ہے کہا ہے ، اور حنابلہ کا مذہب سٹرے العمرۃ صّلام میں یہ لکھا ہے : تجوزا لمسابقة بغيرجيعل فى الاستيار كلهإالدواب والاقدام دالسفن دغيرنا، دلا تجوز بعجعل الافى الخيل والابل والسهرام لقول رسول التكر صلى الشرتعالي عليه وآله وسلم لاسبق الافي نضل اوحف اوحافراه اوريهي مذمب مالكيد كاب، مفي الاوجز مين : قال الدر دير المسابقة بجعل جائزة في الخيل والابل والسهم وجاز فياعدا في مجانا اه اورحنفيه كالمدم بكا في الاوجز عن الدرالمختاد- جازت المسابقة بالقرض والابل والارجل والريء ولا يجوز في غيرصذه الاربعة كالبغل بالجعل، دا مابلة عل فيجوز في كل شيّ، وفي العيني ولا تجوز المسابُقة في البغال والجير، وبه قال الشافعي في قوَّل، وما لك واحمد، وعن النشافعي في قول تجوز اليكن اوپر صنابله كامذ سب سنودان كى كتب سے يركذ را ہے كه ان كے يبال مسابقة في البغال والحير بغير على كه جائز بد، البترجعل كما تقوجائز بنين، اورايسيسى شافعيدكا اظرالقولين بغال اورجيريس مطلقاً جواز تجعسل وبلاجعل گذرچیکا، آورمسابقت بالاقدام حنفنیر کے نزدیک بالجعل جائز کہتے . امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے ،اور تول منصوص ان كابر بعد كدم اكر بهي اوريمي وانعامهم الك اوراحدى بعد كذا في الاوجز عن لعينى، نيزاس مقام يرتزوح می*ں لکھاریے کہ* ان اسٹیار مخصوصہ کے علاوہ دشمن کے مقابلہ کے لئے تیوچے زمین معین ہوں ان سب میں مسابقت جائز<mark>ج</mark> ووخرطون كيساخة ، أيك بركه بلاجعل كيرو ، دوسه بديكاس يدعقهود ديمن برحصول غلبه مو ، ادرا كرمقهوديم فخرور بار اور منود مو اورابینے ساتھی برغالب آنا تو بھر غیرمشروع، اور اہل فست کے عادات ہیں سے ہے۔ تنبير، به به ديه اس زمام من أيك لوع مسابقت كى اورجارى بيه جوروب ترقى سيديين مسابقت في القرارة والتجويد اس لئے کہ يه ترغيب في تجويدالقرآن كا ايك كامياب طريقة اور ذريعه ہے حصوصًا موجورہ دور ميں جبكہ تحويد قرآن سے عام طور سے غفلت برتی جاری سے وغیرہ وغیرہ فوائد اور محاس لیکن برطریقہ قابل غورہے اوّلاً تو

اس لئے کہ اسلاف کے یہاں پہطریقہ کی پر بہیں رہاہے ، ٹا نیا پہ کہ احادیث اور کلام نقبار سے جواز مسابقة حرف ای اشاریس ثابت ہے جو جہاد میں کام آنے والی ہیں جبکہ اسی بیت سے ان کواختیار کیا جائے ریا ، اور فخر کی ہونہ پائی جائے ، دراصل مسابقة منظر نی فخر وریاء ہے اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ جوحضرات عملاء ومفتیان اس مسابقت کے حق میں بہیں اپنوں نے اس طریق کا دمیں جومفاسداور تعلیم صادبر روشنی ڈالی ہے وہ بھی اپنی جگہ درست ہے ۔ وارٹٹرا علم بالصواب والی دریٹ رواہ الترمذی دالنسائی وابن ماج ڈقالہ المنذری بزیادة ۔

من عبدالله بن عبر رضى الله لعالى عنهاان رسول الله صلى الله لعالى عليه والدوسلم سابق

بين الخيل الى قد اضمرت من الحضياء وكان امدها تنيك الود اعاند

تشرح مَدبین اس مدیر شیں اضار خیل کا ذکر ہے ، امام بخاری نے اس بڑستقل باب قائم کیا ہے مطلق مسابقة کا باب علی مدہ قائم کیا ہے اور اس کا علیحدہ - باب اضار النجیل لسبق - حافظ لکھتے ہیں اس ترجم

میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کرمسالقت کا بہتر طراقتہ یہ ہے کہ اس سے پہلے اضار شیل کیا جائے آئرے شید ل غیر مغربی مسابقت ہی ممنوع بہنیں ، اضارا ورتفنی گھوڑ ہے کو چھر ہرہ بنانے اور دبلا کرنے کے طریقہ کا نام ہے اور وہ یہ ہے کہ متر وعیس گھوڑ ہے کو حوب گھاس دانہ کھلایا جائے یہاں تک کہ توب تو کا اور قربہ ہوجائے اور پیراسکے بعد سنیٹ افشیٹ اس کی گھاس میں کی کہ جائے یہاں تگ کہ توت لاہوت پراکتفار کردیا جائے ، اور بھراسکو کسی چھوسٹے سے مکان میں دکھا جائے اور اس پر توب کی جے اور جھول ڈالدی جائیں جس سے وہ گرما جائے اور اس پر خوب کی جدالیسا کرنے سے وہ حفیف اللح اور سیکسار ہوجاتا ہے۔

حدت ابن عرکی اس کوریٹ میں پر ہے کہ حمنور صلی انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے خیل مضم اور غیر مضم دولؤں قسم کے مح محمولا وں کے سائمتہ مسابقت کرائی کیکن دولؤں کی منہ تہائے مسافت میں فرق رکھا، چنا مجہ خیل مضم کا میدان کھوڑدوڑ جس کومضار بھی کہتے ہیں حفیار سے ثنیۃ الوداع تک دکھاجس کی مسافت چے میل ہے اور خیل غیر مضم کا میدان تنیۃ الوداع سے سے دنی ڈریق تک دکھاجس کی مقدار مسافت حرف ایک میل ہے۔

مرا صدی المسالیة المسالیة الا فظ الکھتے ہیں: اس حدیث بیں نفس مسالفت کا تو ذکر ہے لیکن مزاہد علی المسالفة مرا صدی المسالفة علی المسالفة الا فرکز بنیں، مراہد سے مرا دفیعل اور انعام مقرد کرنا جوکسی تحص کے پاس بطور رہن کے دکھوا دیا جا آہے سابق کو دینے کے لئے (اور قسطلانی نے یہ بھی کہا بلکہ صحاح سنہ بیں سے کسی کہا بست مراہد کا فرکر بنیں، البنۃ امام تر مذک نے ترجم تائم کیا ہے ، باب المراحد علی بیل "شایدان کا اشارہ مسندا حدی روایت کی طرف ہے جس میں یہ ہے ، عن نافع عن ابن عراب مراب کی قصیل جا کر دنا جا کر کے اعتبار سے بیان کی جس کا حاصل یہ ہے کہ سابقت بغیر اس کے بعد حافظ نے مراب مذکی تقصیل جا کر دنا جا کر کے اعتبار سے بیان کی جس کا حاصل یہ ہے کہ سابقت بغیر

عوض توبالا تفاق جائزہے اسحالم ح بیوص من غیرالمتسابقین، لینی جوٹوش نخص ثالث کی طرفستے ہو، امام پاکسی اور کی طرف سے اورا ہسے ہم بعوض من احدا کمنشدا بغین بھی جائزہیے ، اور چوکٹنی تھے یہ ہبے بعوض من المحاضین، یہ پوجہ قار ہونے کے بالاجاع ناجائزہے ، لیکن ایک صورت ہیں جائزہے بینی ادخال محلل ہیں المتسابقین جس کا ذکر آشندہ باب ہیں آر بلہے ۔

سبتی بین العنیل، وفضنگ العثری فی الغایدة و تُرَّح جمع بے قارح کی ، وه خیل جوچادسال کا ہوکر یا پخیں میں داخل ہوجائے ، وه خیل جوچادسال کا ہوکر یا پخیں میں داخل ہوجائے ، حدیث کامطلب پر ہے کہ آپ نے گھوڑوں میں مسابقت فرمانی اور جو گھوڑے قارح سقے ان کی مقداد مسافت زائد رکھی کیون کہ وہ دوڑ نے میں اقدی ہوتے ہیں ، اس سے علوم ہواکہ جانوروں کے حال کی رعایت کرنی چاہیے ، جس میں جنزا تحل ہواس کودیکھا جائے ۔

باب في السبق على الرجل

يعنى مسابقت على الاقدام، اورپيدل دور نے ميں مسابقت كرنا-

عن عائشه رضى الله نعالى عنها منها كانت مع النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم في سفر نسابقة

نسبقته على رجيلي الخد

حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں ایک سفر میں آپ کے ساتھ تھی ، میں نے آپ کے ساتھ بیدل دوڑ نے میں مسابھت کی تو میں آ گئے نکل گئی ، بچر کچے مدت کے بعد جبکہ میزا بدن پہنے سے بھاری ہوگیا کھا میں نے آپ کے ساتھ بچر مسابھت کی اس مرتبہ آپ کچے سے آگے نکل گئے فقال ہُڑہ بتلک السبقۃ بعنی اس سے پہلے کی تلانی ہوگئی ، حضرت تھا اوی فرماتے ہیں، دیکھنے کیا ٹھ کا زہے اس خوش تھتی اور حسن معاشرت اور بے تکلفی کا ، آج کل کوئی مولوی ایسا کرسکر ہے ، آجکل تو مولوی وقار کی پوٹ ساتھ رکھتے ہیں۔

والحديث اخرج النسال وابن ماجرقال المنذرى -

بابقىالبحلل

عن الى هريدة رضى الله مقالى عند عن النبى صلى الله نعالى عليه والدوسلم قال من ادخل فوسا
يين فرسيس يعنى وهو لايؤمن ان يسبق فليس بقمارا أنه .

يين فرسيس يعنى وهو لايؤمن ان يسبق فليس بقمارا أنه .

مرح حديث الين جب متسابقين مسابقت بين كسى ثالث كوشائل كرليس اورحال بيركه اس تيسر سي كامسبوق مرس حديث المورد المرس من المعالم والمرس والمرس المعالم والمرس والمر

قمار کی تعربیت متعاقد مین بیری گئی ہے، هواستوار الجانبین فی احتمال الغَرامة بیعیٰ وه معاملہ جس میں متعاقد مین بین مسے سرایک پر ضان آنے کا امکان ہو _____

۔۔۔۔ دوملی سے کسی ایک پر صفحان آنا صروری ہو، اب دیکھتے محل نہ ہونے کی صورت میں صفان متریا بھین میں سے کسی ایک پر صفرور آئے گا، بینی صرف ایک پر اورا دخال محلل کے بعد ایک شتی الیسی نکل آئی کہ اس بیس صفان ان دولوں پر ہے صرف ایک پر تہمیں ، اس تشریع سے یہ بات ساھنے آئی کہ قمار اس قسم کے معاملہ کا نام ہے جس میں جانہیں تا گا کہ تھا راس قسم کے معاملہ کا نام ہے جس میں جانہیں تا گا کہ تعدید کا تعدید کا تعدید کا تعدید کا تعدید کا تعدید کے مغرد کومستازیم ہو تعین جس ایک کا تھی نفتے ہوگا وہ اپنے اندر دوسر ہے کے مغرد کو لئے ہوئے ہوئے ہوگا ، کس قدر تنگیف دہ اور ضبیت معاملہ ہے اس کی حرمت محاسن شریعت میں سے ہے ، ہماری مشریعت میں تفع ہماری مشریعت میں نفع ہماری مشریعت میں نفع موہوم کی خاطراس قمار باذی میں بھری ، عبادات ہوں یا محاملات ، نمین لوگ لائح اور مال کی حرص وطبع میں نفع موہوم کی خاطراس قمار باذی میں بھری ، عبادات ہوں یا محاملات ، نمین لوگ لائح مات الشریعیة ۔۔
والی دیث دواہ ابن ماج قال المنذری ۔۔

ئه حصرت نے بذل میں بخر پر فرایا ہے کہ جم صورت بین سبوق ہونا یقیق ہو اس صورت میں اوّ یہ وَاقَتَّی تماری ہوگا اسلندُ کا سرصورت میں ثالث کا ن نم کین ہے، اورجس صورت میں سابقیت بیقیتی ہواس صورت میں قمار تو نہ ہوگا آئیۃ تعیین تملیک المال عی خطر ہوگا اور پہی ناجا کڑ ہے اورجس صورت میں ثالث کو ہوتا ہے تعلیق التملیک علی خطر تو وہال بھی یا یا جار ہا ہے لیکن اسکومصلحت دیںنے کی وجرسے مخترز قراد دیاگیا ہے اصر خوسجھے لیجئے ۔

باب الجلب على الخيل في السباق

عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال : لا جلب ولاجنب زاديجي في حديثه في الرهان -

یہ حدیث کتاب الزکاۃ میں بھی آچی ہے لیکن وہاں فی المدھان کی قیر مذکور نہیں ،اس کی پوری مثرح ہم اسی جسگہ لکھ چکے ہیں فارجع الیہ۔

مديث عمران احرج الترمذي والنساني، قالدالمنذرى-

باب في السيف يُحلّي

عن انس رضی الله تعالی عند قال کانت قبیعه سیف رسول الله صلی الله تعالی علیه واله وسافضة حضور الله رسان الله وسافضة حضور الله وسافضة عضور الله وسافضة عضور الله وسافضة عضور الله وساف الله وسافضة عند و الله و

باب فى النبل بلاخل فى الهَسَجِه

سبل بمعنی سہام، لا دامداری لفظہ اور کہا گیاہے کہ پینبلۃ کی جھ ہے ، اوراس کی جمع انبال ونبلان بھی آئی ہے ، اور نابل ونبال صاحب نبل اورصائع نبل کو کہتے ہیں۔

ان لا په ربها الا دهوائف فر بنصولها ، مضمون صعیف پر بست حصرت جا بر فرماتے ہیں کہ ایک م تیہ ایک شخص بجد کے اندربطور تصدق نیر تھا تو آپ نے اس کو حکم فرمایا کہ ان تیروں کوئے کرسی دیں اس طرح گذر سست کہ ان کی دھا دی کر دھا دی کر اسے کہ اس کئے کہ بھورت دیگر دور سے بوٹ ہے کہ اس کئے کہ بھورت دیگر دور سے بوٹوں کو لگ جانے کا خطرہ ہے ، یعنی دھا دوار حصرت کی طرف سے بکو کر چلے ، اور پر مطلب نیں دور سے بوٹوں کو اس کے دھا دوار حصرت کی طرف سے بکو کر چلے ، اور پر مطلب نیس کہ دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دور ہے ، اور پر مطلب نیس کے دھا دی دھا دھا دھا دھا دھا دھا دھا دی دھا دی دھا دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دھا دھا دھا دھا دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا دی دھا دھا دی دھا

داكديث اخرجسم قالدالمندرى

باب فى النهى ان يتعاطى السيف مسلولًا

ترجه بلفظ الحدیث ہے ، یکھی اس قیم کا ادب ہے جو پہلے باب میں بیان کیا گیا کہ جب شخص کو تلوار دے تو اس کو نیام میں رکھ کر دے اور کسی کو کھلی تلوار نہ بکڑا تے میادا پکڑا تے وقت جس کو مکپڑا رہاہے اسکے یاکسی دو مرے کے لگ جائے۔ والحدیث احرج الترمذی قال المنذری ۔

نبى ال يُقَدُّ السَيْرُ باين اصبعين-

مشرح مدرین اسربه می جداور چراجس کی جمع سیورا تی ہے بینی آپ نے منع ذبایا اس بات سے کمسی چرا ہے کہ استرک میں جرا مسر میں میں ہور ایک کو اس طور پر کا ٹاجائے کہ وہ دوا نگلیوں کے بچ بیں ہو ۔ یعیٰ چرا کا بینے والا اس چرا ہے سے کہے جس جگہ سے اس کو وہ چرا کا ٹائل ہے کہ اس کو اپنی دولوں انگلیوں سے دبائے ، اور مجروہ کا ٹینے والا اس چرا ہے برایت آلے کو چہائے تاکہ وہ چرا اس مولت سے کی جائے اسکے دبانے کی دج سے . تواس مدیث بی اس سے منع کی جارہ کے کورکام صورت میں ہوسکتا ہے کہ چرا ہے کیسائے دبانے والے کی انگلی میں کھی جائے۔

مبهان الله آپ صلی الله تعالیٰ هلید وآله وسلم کی تعلیمات کس قدر جامع بین که هر هر چیز کا ادب بریان که گیا ہے،جیسا که ابواب الاستنجار میں گذرا ہے لقدعلکم نبیکم کل شنی الحدیث ۔

باب في لبس الدروع

ان رسول الله صلی الله علیه واله وسلم ظاهر یوم احد بین درعین و الدی اسلم ظاهر یوم احد بین درعین و اور امام بخاری نے پاپ باند جاہیے ، باپ بیس البیطة ، اس برلائع بن لکھا ہے ، بعنی اس کا استعال توکل کے منافی بنیں ہے ، اور یہی بات بہا ب اس باپ بیس حضرت نے بذل میں تحریر فرمانی ہے ، حدیث الباب بیں ہے کہ حضور اقدر س می الله رقالی حلیہ و الله وسلم نے جنگ احدیمی مند مرف ایک بلکہ دور رہیں ایک بردوسری بہن رکھی تھیں ، ذرہ ایک قیم کا لوہ کا کرتا ہوتا ہے جو دشمن کی صرب سے حفاظت کے لئے بہنا جاتا ہے ، اس کا تو ایک کا بہنا ہی بہا در ایک تحریر الله میں ہے کہ بالفرض کا کرتا ہوتا ہے جو دشمن کی صرب سے کہ کا ل شخاعت بردال ہے ، نیز اس کے اندر کمال استعداد للجہاد میں ہے کہ بالفرض کرا گرائی زرہ دشمن کی حزب سے کہ کا ماشے گی ، گویا اخر تک مقابلہ کرتے رہیں گے ، سبح ان الشرکی شان ہے انبیاء علیہ السلام کی جزی الشرب بینا محموا مدالہ میں اللہ اللہ می جزی الشرب بینا محموا اللہ بینا و الدر من اخر طالتہ بزی فی الشمائل و قاللہ شرخ محمول میں اللہ میں اس کا دوالہ میں اللہ میں اللہ

باب في الرابات والالوية

كانت سوداء مربعة من منهرة .

مشرح صربت است که آپ کے تھنڈہ کارنگ سیاہ تھا یعی نالب رنگ اس کاسیاہ تھااس لئے کہ آگے آرہاہے، مشرح صربت من من منہ ہے تھی دھاری دارصوف کا کیڑا جس میں سیاہ دھاریاں تھیں اور دہ توکورتھا، نمرچیت کو کہتے ہیں اس کے بدن کی جلد بچو یک دھاری دارم ہوتی ہے اسلیے دھاری دارکپڑ سے کو نمرہ کہاجا آہے، اور آگے دوسری روایت میں آرہاہے کہ وہ صفرارتھا، حافظ نے روایت میں آرہاہے کہ وہ صفرارتھا، حافظ نے فتح البادی میلاییں ان روایات مختلف کو ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے: ویجھ بینہا باختلاف الاوقات،

وصديب البرار اخرج الترمذي وابن ماجه، وحديث جابر اخرج الترمذي والنساني وابن ماجه قاله المنذري -

باب فى الانتصار برَذُل الخيل والضَعَفة

رذل بمعنی ردگ، اورخیل کا اطلاق گھوڑے سوار اور شکر پر بھی ہوتا ہے رذل کیل سے مراد صعیف اور مکرور لوگ ہیں، انتصار کے دومعنی آتے ہیں، ایک انتقام، دوسرے طلب تضرت، یہاں دونوں ہوسکتے ہیں، یعنی کفار سے انتقام لینا اور ان کے ساتھ مقابلہ کرنا صعفاء اور غیرا تو یا دکے ذرائعہ، اور دوسری صورت ہیں معنی یہ ہوں گے الترتعالى سے نفرت طلب كرنا كمزور اورصعفار كے دسيد سے بٹ كريس سارے بہادر كې بنيں ہوتے اس ميں سب طرح كے مجاہد ب ہوتے ہيں بر شباب واقو يار كھى بستائخ ادر كمزور بھى، تومطلب يہ ہواكہ ال كمزور ال اور صعيفوں كو حقير بنيس مجھتا جا ہيئے بلكہ ان كى بدولت اور طفيل ميں التر لتحالى كى مدد آتی ہے۔

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليد والدوسلم يقول: ابغولى الضعفاء فانها ترزيتون وتنصرون بضعفا فكم .

مشرح حدیث این فرارسے بین اے لوگو میر سلئے صنعیف اور کمزور قسم کے لوگوں کو تلاش کرور لین مسرح حدیث ایس است کہ انشر تعالیٰ کی طرف سے درق اور لفرت ان ہی فرق اور کا میابی کے لئے، اس لئے کہ انشر تعالیٰ کی طرف سے درق اور لفرت ان ہی فرج سے استری ہے ، اور ترمذی کی حدیث کے لفظ یہ بین ابغون فی صنعف کم است من اور تو میں تلاست کرولینی آگر میڈان کا درار میں اتفاق سے بین این جگر برخ ملوں تو مجھ اسٹر کے صنعیف اور کمزور درکست میں تلاش کرور میں و ہاں ملوں گا، اس حدیث پرالم سرمذی نے ترجہ قائم کیا ہے ، باب ماجاد فی الاستفرح بصحالی المسلمین ، بعنی نادار اور کمزور سلمانوں کے ذریعہ انشر تعالی سے فتح طلب کرنا۔ والی دریث الرائد کی دریعہ انشر تعالی سے فتح طلب کرنا۔

باب فى الرجل بينادى بالشعار

ترجمة المان کی تشریح اشفار کے لئوی معن تو علامت کے ہیں ، اور یہاں این جہادیس اس سے مراد وہ والے ایک دوسرے کو بہچائیں اس کی زیادہ ضرورت رات کی لڑائی یعنی شیب تون میں بیش آئی ہے ، اس لئے اس کومراللیل بھی ہمتے ہیں ، چونک رات میں اندھیرے کی وجہ سے ایجی طرح یہ بہتہ بنیں جل سکتا کہ جس برہم ملم کرتا چاہ رہے ہیں وہ دشمن ہے یا اپناہی آدی ہے اس موقع کریے لفظ کام آتا ہے ۔ بعن اگر کوئی مجا ہدائی ہو اس موظ کو استعال کرتا ہے جس سے بہت جل جا اس موظ کو استعال کرتا ہے جس سے بہت جل جا اس کو در ایک دم اس لفظ کو استعال کرتا ہے جس سے بہت جل جا اس کو در ایک دم اس لفظ کو استعال کرتا ہے جس سے بہت جل جا اس کو در ایک دم اس کو شعاد کہتے ہیں ہمیشہ کے لئے متعین بنیں ہوتا بلکہ یہ اس کو بد لئے رہتے ہیں اس لئے کسی غروہ میں کوئی لفظ دیا ہے اورکسی میں کوئی ۔ جب ساکہ احادیث الباب سے بیت جل رہا ہے۔

فکان شعادناآمِت آمِت بعی ایک عزوه میں صحابہ کرام کاشعاریہ لفظ رہاہے بعیٰ جب ایک مجاہد دوس مجاہد برغلطی سے تلہ آور ہونے لگے تواس سے کہ ریا امت امت لعن دشمن کوماد ، مجھے کیوں مار تاہے ، اور پی مزوری بنیں کہ ستعار کا یہی فائرہ ہو بلکہ اور کھی اس کے متعین کرنے میں اعراص ہوئی ہیں جن میں اس لفظ سے کام لیاجا آ ہے، مثلاً اس لفظ کو بول کر بعض مرتبہ یہ بتانا ہو آہے کہ میں تہمارا آ دی یہاں کو جو د بول جس سے ایک دور سے کو تقویت ہوئی ہے وغیرہ وغیرہ وانحدیث رواہ النسائی قالم المنذری ۔

ال كُيُوَيَّتُهم فليكن ستَعاركهم خم الاينصرون ، آپ لى الله تعالى عليه وآله وُكُم فَكُسى جهاد مين جاتے وقت الشكر سے فرمايا اگرتم ستب تؤن كئے جاؤلين رات كے وقت الرائى كى نوبت آجائے نو اس وقت مهمارا ستعار جم الاين هرون موناج الهيئے ۔ الاين هرون موناج الهيئے ۔

والحديث رواه الترمذي والنسائي قاله المنذري-

باب مايقول الرجل اذاسافر

اس باپس معدف نے سفر کی بعض دعایش جمع کی ہیں ابذا ان کوکٹ بسی دیکھ کریاد کیجئے۔

حفوضعت العتدلات علی ذلاف بھٹون حدیث برہے کہ حضوصلی الشریعائی علیہ والدوس ما اور آپ کے اصحاب اور جیوش کاسفریس کی سفریس کی جمول تھے ، معنمون حدید جرا صفتے تھے ، اور جب بلندی سے پیرط صفتے تھے ، اور جب بلندی سے پیری طوقتے تھے ، اور جب بلندی سے پیتی کی طوف جاتے تھے تو تشہیع پڑھتے ہوئے ہوئے۔ اس کے اور جب بلندی سے پیتی کی طوف جاتے تھے تو تشہیع پڑھتے ہوئے ہوئے ہیں سے اس کے بعد را وی مذکورہ بالا جملہ میں برکہ در ہاہے کہ نماز کو بھی اس بنج پر دکھا گیا ہے ، چٹا پنے قیام کی حالت میں تکہیر کہ جاتی ہے اس کے جاتی ہے اس کے جاتی ہے اس میں تبریح پڑھی جاتی ہے بسیحان را العظم سیمان ر

باب فى الدعاء عند الوداع

یعی سفریس جانے والے کورضست کرنے کی دعار ، صربیٹ الباب بیس یہ دعاء مذکورہے ، استورا السردينک

له اوراس زمان می توساری نقل و حرکت اسی برمونوف بوتی بهد ، مثلا مختف دیست اوران دستوں کے امرار اور ان کی جگہیں سب
کے سے مختف شعار اکوڈ متعین کئے جاتے ہیں اور فوجیوں ہیں تھیں کہ جہاں ہیں جنا ہویا استعال کرنا ہواسی شعار کے ذرید اسکواستعال کیا جا تہہ اس زمان ہیں جبکہ وائر لیس و مخرد آلات عام ہوگئے ہیں پر سارسے شعارات دکوڈ البتے اور دشمن کے ایک کے دوسرے سنتے ہی گرحقیقت معلوم مہنونکی و چرے فرلت محالف اسکوسی ہنیں پایا ، جو اسیس کا ایک ہم کام اس زمان میں اس شعار کے مصاوین کو معلوم کرنا اور اس کاسراخ لگانا بھی ہونا ہے ، اسی لئے عام فرجیوں کو بھی عین محاذ ہر ہی بڑیا جاتا ہے کہ و کارٹ کے دور اور اسکا اختار کو فراد خل تھا دامانتک وخواتیم علک، یه دعار تو وه بے جومقیم سفریس جانے دالے کے لئے کرتا ہے ، اوراس کے بالمقابل سفریس جانے والا مقیم کوجود عادے وہ یہ ہے استود عک الله الذي لا تضیح ودائعہ، یه دعااس جگہ کتاب میں مذکور منہیں، دور کی جگہ ہے - وصدیت الباب احرّ جالنسانی، قالم المنزری

باب مايقول الرجل اذاركب

سوار ہونے کے وقت جو دعار پڑھی جائے وہ کتاب ہیں حضرت علی کی مدیث سے مردی ہے اس کو یا دکیجئے ہشہو کہ دعا ہے بہجان الذی مخرکنا طڈا و ماکنائہ تقرین الی آخرالحدیث۔ وحدیث الہاب اخرج الترمذی والنسبانی ۔ قالہ المنذری۔

بابمايقول الرجل اذا نزل المنزل

كاس رسول الله صلى الله الله الله عليه والدوسلم اذاسا فرفاتيل الليل قال: يا ارض ربي و ريك الله ما اعوذ بالله من اسلا اعوذ بالله من اسلا اعوذ بالله من اسلا واسود، ومن الحية والعقرب، ومن ساكن البلد، ومن والدوم أولد.

و مو اول کہ کا کہ اور ساکنی الماری دعاد پڑی ہیں۔ ایکن آپ کی ایکن دیا و استوطان میں اور موسوں اللہ تعالیٰ علیہ داکہ دسلم اس کمال فصاحت و بلاعث کی بنا پر جو الشر تعالیٰ ایکن آپ کی انتجاج تصدا و تکلفا بنیں تھی بلکہ بلا فصد و اختار کے اس کمال فصاحت و بلاعث کی بنا پر جو الشر تعالیٰ آپ کی اندر و دیعت فرمائی تھی، ور مذر عاد میں جی بندی سے وہ تو آپ نے منع فرمایا ہے، اسود کہتے ہیں از د باکو یعنی بڑی تسم کے سانپ کو اور حیہ جو آگے صدیت ہیں ہے وہ مطلق سانپ، اور ساکنی البلد الدی تعالیٰ، اول الم بندا البلد اللہ مطلق سانپ، اور ساکنی البلد اللہ میں مار تعالیٰ، والبلد الطیب پخرج سائے و اور آگے صدیت ہیں ہے میں واللہ واستوطنو تھا، اوا لمراد بالبلد اللہ تا الرائی کی اول دسے ، اور آپ کے صدیت ہیں ہے میں واللہ وماول کہ کہا گیا ہے کہ اس سے مراد آدم اور ان کی اولا دسے ، اور ایک ایکن کے دالد سے مراد البلیس ، اور

والحديث رواه الشمالي قالم المندرى_

ماولدسيم ادروسر عشياطين بي جواسك اتحت ميد

باب فى كراهية السيراول الليل

لاترسلوا فواشيكم اذاغابت الشهس حتى تذهب فحمة العشاء الخ

الجزرالرالع

باب في اي يوم يستحب السفر

قلماكان رسول الله صكى الله تعالى عليدوالدوس لع ميخري في سفر الايوم الخميس.

له په حدید ضیح مسلم صلی میں دوطراتی سے اور مختلف مسیاق سے وارد ہے ، جوطراتی ابودا ؤ دس ہے ابوائز ہیمن جا براس کے لفظ یہ ہیں ۔ لاتر مسلوا نواسٹیکم وصبیانکی اس میں صبیان کی ذیا وقی ہے جوابودا ؤ دس بہنیں ، اور دوسراطراتی عطاری جا برہے اسکے الفاظ پر ہیں ، اذاکان جی النواز اسٹین میں موسیانکی میں اسٹین الفاظ پر ہیں ، اذاکان جی النواز اسٹین میں موسیانکی ہے نواش کا اس ہو جوالا الداؤر کی میں موسیانکی ہے نواش کا اس ہو جوابور کی موسیات کے جب فی تقدار ہے جوابور کی میں ، ابدا معلوم ہواکہ ابوداؤدک دوایت ہیں اضفہ ارہے ہمائے ہیں کہ حتی تذہب نجمۃ العشاء اس خابت کا تعلق صرف صبیان سے ہے نواشی سے ہمائیں ، وحذا ہو تعلق صرف صبیان سے ہے نواشی سے مہنیں ، وحذا ہو تعلق صرف صبیان سے ہے نواشی سے مہنیں ، وحذا تحقیق آنمی ترول برالاشکال والنجلیان ۔

بعن اکثر وبیشتر آپ سفرگ ابتدار پخشند کے روز فرماتے تھ ، گر زمیشہ نہیں ، چنا نچے حافظ ابن قیم کی دائے کے مطابق آپ نے جہۃ الوداع کا سفر پخشند ہی کو بوا۔ آپ نے جہۃ الوداع کا سفر پخشند ہی کو بوا۔ والحدیث اخر جوالنسائی قال المنڈری۔

باب فى الابتكار فى السفر

اُبتکارا ورتبکیر بکرۃ سے ہے، بعنی علی الصباح کوئی کام کرنا۔ نیزکسی کام کواس کے ادل وقت میں کرکنے کوجی کہتے ہیں چاہے کچھ ہی وقت ہو، مگر ترج پۃ الہاب میں پہلے ہی معنی مراد ہیں۔

اللُّهِم بِاركِ المِي في بكورها الحد

صخر بن وداعة الغامدى آپ ملى الله تعالى عليه وآله وسلم منطقل كرتے ہيں كه آپ نے يد دعاء فرمائى جس ہيں يہ ہے كه آپ كامعول كه آپ نے الله تعالى سے الله تعالى سے كه آپ كامعول جيوش اور آگے روايت ہيں ہے كہ آپ كامعول جيوش اور سرايا كے بارسے ميں بھى كے الله تاہر آئے دوايت ميں ہے كه جيوش اور سرايا كے بارسے ميں بھى كھاكم ان كو آپ دان كے شروع ہى ميں جيوب كام تے تھے . آگے روايت ميں ہے كه صخر غامدى بعنى راوى حديث ايك تاہر آدى تھے وہ اپنامال تجارت دك كے شروع ہى ميں جيوبا كرتے تھے جس سے وہ صاحب مير وت ہوگئے اور ان كے مال ميں بہت بركمت ہوئى ۔

والحديث اخرج الترنزى والنسائي وابن ماجر قالدا لمستذرى ر

باب فى الرخل يسافروحد لا

الراكب شيطان والراكبان شيطانان ، والشلائة ركب
ايك مفركر في والايك شيطان ب اور دوسفركر في والعدو دوشيطان بين، اوراكرتين بول تووه مسافرول كربت به معظم وصر مدكر مسلم واكده و ايك يا دواد كالسفركرنا ممؤع ب ، اور دو معظم و الكرم و الكرم و الكرم و الكرم و الكرم و الكرم و المراكزي بالمراكزي بالمركزي بالمركز

حدیث ابودا و دوالی بیکن حافظ کیت میں کہ وہ حدیث توی ہے ، بہ حال روایات اس سلسلہ میں مختلف ہیں جو ازّاومنّا اب یاتو یکها جائے کہ منع کی دوایات منسوخ ہیں ایتدار پر گھول ہیں، جب کفار کا ظلبہ تھا، یا یہ کہا جائے کہ منع کی دوایات عدم حزورت پر کھول ہیں یا حال حوف پر ، لبذا عندا کا جدّا در عدم حوف کے وقت میں جائز ہے چنا بخے مصلح ہت حرب جو ہے جس کی صرور یات میں جاسو گ تھی ہے و ہاں انفراد میں کوئی مضالقہ بہیں بلکہ وہ مصلح ہ انفراد ہی ہیں حاصل ہوتی ہے ، وایسے منع کی دوایت خود بخاری میں تھی ہے ، رکو تعلم الناس مافی الوحدة ماا علم ما سار راکب بلسیل و حدہ ، احزم البخاری من حدیث ابن عمر مرفوع افی باب السیروحدہ ،

وصديت الباب الزجرالنسائي قاله المندرى _

باب في القوم يسافرون يؤمرون احدهم

اداخرج تُلاثُ في سفر فليؤمروا احدهم

یعیٰ سفریس کم از کم تین نفرگی اگر جماعت بو توان کو چاہیے کہ سفر کے شروع ہی بیکسی ایک کوا میر بنالے تاکہ دوران مفر انتظام امور میں سہولت ہوجائے اختلاف نہ پریا ہو، اس حدیث میں امراستحباب کے نئے ہے، دراصل اختلافات بیر پیا ہوتے ہیں تکبرا وربڑائی سے، اور جب دقتی تھ کسی تیسرے کو امیر مبناد سے ہیں تو اس کی بناد تو اصنع ہے اور تواضع ہی کی

مورتين اتفاد بالربياب باب في المصحف بسافريه الى ارض العدو

آدی سفریس جلتے وقت اپن حذورت کی چیزی ساتھ لیتاہے ،مسواک، لوٹا ،مصلی دینرہ ، اب ظاہر ہے تا اوت تران کے لئے مصحف کی منرورت ہے توکیا سفر جہاد ہیں آدی کو اینے ساتھ مصحف لینا چاہیئے ؛ حدیث الباب میں اس کی ممانعت آئے ہے۔

نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم ان يسافو بالقرآب الى ارض العدو-

ام مالک جوراً وی حدیث بی فراتے بی کدید ممالغت اس لئے ہے کہ میادا دستمن اس کی بے حرمتی مذکر دہے جنامخد امام مالک کامسلک بہی ہے، ان کے نزدیک یہ بہی مطلقا ہے، اور صفنیہ کامذہب یہ ہے کہ عسکرصغیریس تو بے جانا خلان احتیاطا ورمکر دہ ہے اوراگرمسلمانوں کا بڑا اسٹ کر جو تو کچے حرج بہیں، اور امام شافعی کے نزدیک اس کا مدار توف ضیاع برہے ۔ والحدیث اخرج البخاری ومسلم والنسائی و این ماجہ قال المنذری۔

باب في مايستحب الجيوش والرفقاء والسرايا

فيرالصحابة اربعة، وغيرالسرابالوبع مئلة، وخيرالجيوش اربعة الافالا

حصرت ابن عباس رضی الشرنت الی عنها حصورا قدس سلی الشرنتالی علید و آلدوسلم کی دریث نقل کرتے بیں کہ آپ نے فرمایا کہ بہترین رفقار سفر چارسائقی بیں، جس کی وجہ شراح نے یہ کھی ہے کہ اگر رفقار درف بین ہوں اور ان میں ایک مربین موجاتے اور وہ کسی ایک سائقی کو اپنا وہی بنادے تو اب دھی کی شہدادت کے لئے صرف ایک شخص ہوگا، جبکہ عزورت شاہدین کی ہے، لہذا اگر چار ہوں گے تو یہ صلحت پوری ہوجائے گی۔

سول یا جمع ہے سرید کی یعنی عسکر صغیر، اورت کر کا ایک دستد، اور جیش جمع ہے بیش کی یعنی عسکر کہیر، آگے روایت بالی سبے کہ بارہ ہزار کا نشکر قلت کی بنا پر مغلوب نہیں ہوسکتا، لیعنی کسی اور خارض کی وجہ سے ہو تو ام آخرے چنا پخی غرو کا صنین میں سنمانوں کے نشکر کی تقداد بارہ ہزار ہی تقی اس کے باوجود ایک عارض کیوجہ سے لڑائی کے شرع میں انہیں شکست کھائی پڑی ۔ لقد نفر کم اللہ ٹی مواطن کیٹر ہ ویوم شین اذاعجبت کی کثر تکم الآیہ۔ والی دیت احرج التر مذی قال المت ذری۔

باب في دعاء المشركيين

بین قبال سے پہلے مشرکین کو دعوت اسلام دینا، اس میں چار ندم بیشہور ہیں، الوجوب مطلقاً ایک جماعت
اسی کی قائل ہے مہم عمر بن عبدالعزیز، الفرق بین کن بلغۃ الدعوۃ وبین کن لم تبلغ، کہی ندم ب ہے حنفیہ اورش نعیکا الفرق بین اصل الکتاب وغیرہم، بعنی اہل کتاب کے لئے دعوت کی حاجت ہیں، بعنی یہودونف ارئ اور جوس. اور الکت حلا وہ جوم شرکین ہیں ان بیں فرق مذکور کو دیکھا جائےگا، یعنی بلوغ دعوۃ اور عدم بلوغ دعوۃ ، یہ مذہب ہے امام احمد کا، امام مالک کا مذہب معالم السنن میں خطابی نے تو مطلقاً وجوب دعوت لکھا ہے جوعم بن عبدالعزیز کا مذہب باور مادن الم مالک کا مذہب بیدیں دکھا ہے کہ جومشرکین دارالاسلام کے قریب رہتے ہیں وہاں دعوت کی حاجت بہیں، اور جودارالاسلام سے جدید ہیں دہاں پر دعوت اقتاع للشک ہے احد

عن سيليان بن بريدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه والمرسلم اذا بعث

اميراعلى سرية اوجيش اوصالا بتقوى الله في خاصة نفسه وبهن معرمن المسلمين حنيرا-

لویل اور جامع صدیث کی مکمل اور جامع مترح الگ سرح کرتے ہیں، یعیٰ جب آیک شف کوکسی سریہ یا

جیش پرامیر بناکر روان فراقے تھے تو بھیجے وقت اس ایر کوخاص اس کی این ذات کے بادسے میں تقوی وہ کہ بنانے لیے بیٹ پرامیر بناکر روان فراقے تھے تو بھیجے وقت اس ایر کوخاص اس کی این ذات کے دائیے ماتھ ورخواس کے فرخواس کا معاملہ کرنا، اس میں اشارہ ہے کہ ایر کوچاہے کہ اپن ذات کے بارسے میں تو پوری پوری احتیاط برعمل کرسے ، اور العقوال کیسا تھ معاملہ نرم رکھے جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں ہے یہ واولاتھ روا (بذل)

وقال: اذالقيت عدوك من الهشركين نادعه مرالي احدى ثلاث من ال

*شروع بیں آپ – عام حالات میں کام آنے وا*لی بات پیان *کرنے کے* بعد· اب پہاں سے قرآ ل کی کیفییت اور اس كى تفصيل بيان فرمارى بين وه يەكە قى لىسى يىلىدىنىركىين كەسمايىنە دو جيزى اور بىن جوترىتىپ واردى جائىرگى يعى قدال كادرج تنيسرك نبر برموكا. اورستردع كى دوير بي، سبس يهيا ان كودعوة الى الاسلام دى جائے، پس اگروه اس كوقبول كرليس نوتم اس كولسليمرو اوران سے اپنا با كقد وك نو ، يدام اول بوا ، اس امراول كا ايك كلداور تتمري بسي الماكيان فرارب ين المادعهم الى التحول من دارهم الى دارالمها جرين وه يركر جب اس بستی والوں نے سب نے اسلام قبول کرلیا تو ان کو دعوت دو اپنے گھروں سے انتقال کی مہاجرین کے دار کی طرف ا ورِان کواس بات سے باخبر کر وکہ اگرانہوں نے ایسا کرلیا یعنی ہجرت اختیا دکر لی تو ان کے لئے وہی تواب درسہولیات ہونگی جومہاجرین کے لئے ہوتی ہیں، اورسائق سائقہ وہ ذمہ داریاں بھی ہونگی جومہا جرین پر ہوتی ہیں، پس اگر دہ اس انتقال كوقبول كرين بنها، خاك ابوا واختار وإ دارهم يعن أكروه اس انتقال مكانى برراضى مربو اوراين بست كو چھوٹرناٹھا ہیں تو پھراٹ کو سیجھاد دکراس صورت ہیں ان کا مال اور حکم اعراب سلین کا بوگا ، جو حکم اعراب سلین کا ہو لہے وسی ان کا ہوگا، ایک اس کی مقوری می وضاحت ہے۔ وہ یہ کہ لایکون دھیم نی الفٹی والغنیم نے نصیب الاان یجاھا مع المسلمين، يعيى عدم انتقال كي صورت مين ان لوگول كے لئے مال في مين اورغنيمت بعيي خس مال غينم ته مين حصد منوكا مكررك واسلمانون كم سائة مل كرجبادكريد يهان تك والكرابوكيا، اسير كه جيزي محتاج تشريح بي وه يهكه لهم ما للمهب جرين وظيهم ماعلى المهاجرين كاكيامطلب بدع سوحا نناچا بيئة كهجونوك سلام لاكرانتقال مكانى كو اختیار مبس کرتے بلکہ این بی بستی میں رہتے ہیں ان کواعراب کمین کہاجاتا ہے، اورجولوگ اسلام لاکر اور اسے وطن كوهيود كرمدينه كى طرف بجرت كركے جلے ائتے ہيں ان كومها بزين كها جاتاہے، اُس وقت مها برين كا حكم جوال يرعائد ہوتا تماد د د تھاکہجب بھی جباد کی حرورت بہیش ہے اوران کوجباد میں بھیا جائے ان کے لئے اس بی جانا صروری تھا، خواہ دہ مسمان جورتمن کے قریب رہتے ہیں جن سے جہاد کرناہے وہ ان سے اور نے کے لئے کانی ہول یا منهوں ، پخلاف اعراب سلمین کے کدان کے لئے سخروج للجماد برصورت میں صروری مذکھا ، حرف اس صورت میں حزوری تفاجب که وه سلمان جهاد کے لئے کانی نہ ہوں جو دشمن کے قریب رہتے ہیں ، اوراگران میں کفایت ہو تو کھ اس صورت میں ان اعراب کے لئے جہاد میں جانا صروری مذکھا، یہ تؤمطلب ہوا جملہ تا نیہ کا۔ وعلیہ ہم اعلی المہ ہاجو می اور جملہ اولی کہ ہم ماللہ ہاجو مین کہ تہمارے لئے وہی ہوگا ہوم ہاجرین کے لئے ہوتا ہے اس سے مراد لواب، لیعنی تواب ہجرت ادر مال فی کا استحقاق، جو صفور صلی انڈر تعالی علیہ وآلہ وسلم کے زمامہ میں تھا، کہ آپ صلی الشرافعالی علیہ قالہ وسلم مال فی میں سے مزرج فرالتے تقے مہاجرین ہے۔

مال فی میں اعراب سلمین کا بخلاف اعراب سلمین کے کدان کے لئے مال فی میں سے مصر بنیں ہوتا تھا، دراصل یہ میں اعراب سلمین کا دراصل یہ مذہب ہے شافعید کا چنا بخدا مام او وی اس صدیث کی شرح میں کھتے ہیں کہ مصریت سے علوم ہواکہ مال فی اور خنیمت میں عرف مہاجرین کا مصر ہے اعراب

نے ابوعبیدسے نقل کیا ہے قال ابوعبید: هذا الحدیث منسوخ، وانزا کان هذا الحکم فی اول الاسلام کمن کم بہاجر، ہم النخ ذلک بقولہ تعالیٰ واولوالار حام بعضہ ماولی بید من الله الدی استان و فی اس کا جواب بردیا کہ:

الایکون لہم و فی الفتی والغینہ نق نصیب، یہاں نصیب سے طلق نصیب مراد نہیں بلکہ مخصوص نصیب کی نفی ہے ای نصیب المہابری، بعنی جتنا محصہ مال فی اور غیر متب ہیں سے مہابری کو دیاجا تا ہے اتنا ان غیر مہابری کو بہیں دیا جائے گا، نفس عطاء کی نفی بہیں ہے ورمتہ یہ هدیت نصوص قرآئیہ کے خلاف ہوجائے گی، جیسا کہ اس کی تفصیل ، بذل جی جن بذل ہیں حصرت نے اس صوریت کا صرف نصوص قرآئیہ کے خلاف ہوتا تحریم مایا بلکہ اشکال حد خذیر شاف میں کو متوجہ کرنے کے لئے کہ وہ اس کا جواب ما نشر کریں والشر تعالیٰ اعلی مقال بلکہ اشکال خراکہ جو دیا، طالبین کو متوجہ کرنے کے لئے کہ وہ اس کا جواب تالماش کریں والشر تعالیٰ اعلی۔

یہاں پرایک اشکال ابھی باقی ہے وہ یہ کہ اس صدیت میں ہے ان ابوا واخت اوادار می کہ اگروہ اسلام لانے کے بعد بجرت

مَديث پراشكال اوراس كاجواب

کے لئے آبادہ بنہوں تو پھران سے بتادو کہ ان کا حکم یہ ہوگا ، اشکال یہ ہے کہ بجرت تو مثروع میں واجب تھی تو اس میں اس سے تسائع کیوں برتا گیا ہے؟ اس کا جواب شروح ایس تو کہیں ملامنیں لیکن حصرت گنگو ی نے کو کب میں فرمایا ہے سبس كلعاصل يرسه كرجس بجرت كاذكراس حديث ميس ب وه بجرت اصطلاح بنيس يُوستروع مير واجب على اس ليه كم جوبجرت واجديكتى وه تووه تقى جودارالكفرسے دادالاسسلام كى طرف ہو، اور يهاں جب وہ بستى واسلے سب اسلام مع آست تووه دارالكفركبال دى ؟ تابم ال سعد كباكيا كم الرتم ترك وطن ادر انتقال مكانى كروك تو تمهار لية يه نوائد مول كرينس أو منيس اس كه علاوه اس حديث كي كوئي اوراؤجية الميسكسي اورك كلامين بنيس الي ، فان هم ابوا فادعهم الى اعطاء الجزية يدام ثاني بند، امراول دعوة الى الاسلام كما اوراس كم متعلقات، اورامرتانی یہ ہے کہ اگر وہ اسلام لانے سے انکارکر دیں توان کے سامنے جزیہ کی بات رکھی بائے بس اگروہ جزر دینا منظوركرليس تؤتم اس كونسيليم ولوا اوران سے اينا بائة روك لو جزير كے بار سے ميں يدا ختلا ف مشہور ہے جيساك كتاب الزكاة بين كَذريكا حفزت معاذ كى حديث كے ديل ميں كہ جزيدكن كن كافروں سے ديا جاتا ہے ، شافعيا ورحنابد كے نزديك ابل كماب يعن يمودونصارى اورجوس كيساته فاصب، اورتنفيه مالكيد كينزديك ابل كماب كيساته فاص بس بلامشركين سيمجى الياجاتاب. والكيك يهال بالعموم تمام مشركيون سے ، اور في كم نزديك وائے مشكرين عرب باقى سبمشركيون سے بد حديث ابيا اطلاق كيوجرسي حنفيه ومالكيركى دليل ب فنان ابوا فاستعن بالله وقاشلهم بدام والشب كحب سروع كيدولون امرن يائه جائي وتيرادرجاك كفارك ما تقرقنال كلب - وافاحاص داهل حصى فاراد ولاان تنزله معلى عَلَم الله عَلات نولهم اله : جهاديس يؤنك بعض مرتبه ايسا بوتاب بلك بسااوقات مسلمان لوج سي مجكر دسمن قلدسى يناه ك ليتلب اورايسي صورت مين سلمان فوج اس قلد ك محاصره يرمجور بوتى بيد بفور وبال يرا ودالن يرها آب بجرتمن عابزة كمسلمان فوج سيكفتكوكرتاب كريس بالمركك كاجانت دى جائم بمهرارى اطاعت تميس سفر تواس بيس بعض مرتبه دسمن يركه تابيه كرجو صحيح فيصله الشركة الى اوراس كررول كالهمارس بارسيس ہوگا ہم اس فیصلہ براترنا چاہتے ہیں اگر تمہیں پینظور مولا ہم قلعہ سے پنچے اثر آئیں، تواس کے بارے میں صفور میلی اللہ تعالى عليه وآله وسلم اس حديث مين مجابدين كويه بداييت فرارس بين كدان كوانشر تعالى اور رسول كے حكم مربر مركز مذ ا ما دنا يعنى اسطرت كى شرط منظورة كريا بلكاس طور ميان سيمعامده ، توناچا بيني كه جوفيصله بها را يعنى بابدين كا بوكاتم كواكرده منظورت تو نیجاتر آو بصوصی الله تعالی علیه والدیم فرادیم فرادیم این کریمی شرط متفور کرنے سے بم اسلیمن کر رہے ہیں کہ نہیں کیا خریقیی طور بركم الله تعالى اوراسك ومول كانيصله انكے بارے مي كيا ہے ـ فائكم لات دويت مايحكم الله فيهم ويكن انزلوهم على حكمك، ادركيراكيدم، نفواقضوافيهم بعدماشكم كروه جب تمارى شرطاس طرح منظوركرني كي بعديني اتراً يس او بيرتم اين صوابد مدكر مطابق ال كے بار سيس بوجا، موقيصل كردو-

والحديث الرّمِ الله والترمذى والسّمانى وابن اج و دريث التران مقرن الرّم بن وج قال المنذرى.

حداثان السّ بن مالك ان رسول الله صلى الله عنه الله عنه و المعدود ولا المناز ولا تعلوا وضموا وبالله وعلى منة وسلم الله المنظمة والله ولا تعلوا وضموا على منة وسول الله الله المنقلة الله ولا تعلوا وضموا غنائه كور واصلحوا واحسوا الله الله يعب المحسدين - بربت جائع حديث عماد كالسلم كالمنائم والمناز والمستوان الله يعب المحسدين - بربت جائع حديث عماد كالسلم كالمن المناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمناز والمن الله يعد المحسدين و برايت المناز والمن المناز والمناز و

اس مدیث بین شیخ فافی کے قبل سے منع کیا گیا ہے اوراسی طرح نا با لغ بچے اورعورت کے تس سے اوراسس سے اوراسس سے اوپر والی مدین میں گئی ہے میں بہر ستقل باب سے اوپر والی مدین لاتم تلوا مذکور ہے بین بنی عن المثلة ،اس حدیث کے بعض اجزاء پر آ کے کٹ ب بیر مستقل باب آر ہے ہیں ، بنی عن المثلة کا باب ، آنسل النساء کا باب ایسے بی قبل شیروخ سے تعلق موجوده صدیث کے خلاف ایک صدیث و بال آر، بی ہے ، بلغظ ، افت اوشیوخ المشرکین واستبقوا شرخ بم ، بدلاان سب پر کلام اس جگران شاء الشرات لات کا گا۔

باب في الحرق في بلاد العدو

عن ابن عهر رضى تله مقالى عنهما الارسول الله صلى الله تعالى عليه والد وسلم حوق نخذ

بنى النصير وتطع، وهي البويرة ، فانزل الله عزوجل ، ما تطعم من لينة ، الآية -

سترح حكرمت إخبر بولفنيركا أيكمستقل ماب أيك كتاب مين أربله باغزوه بى لفنير مسيره مين بوا. يدميود كالمشبور تبيله بهاجوم رميز كي قربيب بسق مين أباد تقاءاس كى تفصيل مؤد الوداؤد مين باب مُزكر يس آكيكى، ابن عمرضى الشرتع الى عنها فرارس بين كرح وصلى الشرتع الى عليه وآله وسلم في عروه سو تضيريس بعض تخل بؤنفير كوجلا والنقا اوركي كوقطع كياتها، بويره اسجكه كانام بيجبال يبود كاير قبيله آباد تقاجس مين هجور كيرس برس باغات تق، أكب كهرووايت من يسب كه الترتعالي فيد أيت نازل فرماني ماقطعتم من لينة . ترمذی کی روایت میں ہے کہ صحابہ کو پہلے مشروع میں قطع نخل کا حکم دیا گیا تھا ،اور بھراس سے روک دیا گیا تھا تو بعض محاب كواس بارسيس تردر بوا اوركيف لك كربعض درخت توليم ف كاث داك اوربعصول كوتهوا ديا، بماس ك بارك مين حفنورسي سوال كري ك كرجود رحنت بم ف كاف بين كيااس بين بمارس لخ اجرب، اورجوبم ف چھوٹردیئے اس میں کھے گناہ آد بنیں؛ تواس پریہ آیت نازل ہونی کہ پرجو کچھ ہوا بعض درختوں کا کاٹن اور بعض کا چھوڑنا پرسب انٹرنتالی کے ارادہ اوراس کے حکم سے ہوا، ترمذی میں ابن عباس کی روایت سے امہوں نے فرمایا الليئة النخلة اسك بارسيس المرتنى فرائت بيسكه أمام بخارى في حديث مجد سيسى ب، اسى اسى السرح اما متر مذى نے ایک اور صدیت کے بار سے میں فرمایا جو ترمذی کی کتاب المناقب میں ہے ابوسعید کی صدیت مرفوع ياعلى لا يجل الديجنب في طفرًا المسجد عيرى وغيرك ، اس حديث كي بار عيم بي الم مر مذى ني فرمايا: سمع من محد بن اسماعيل براالحديث، اس مديث كاذكر الدر المنفودكماب الطبرارة بالجنب يدخل المسجدكة ديل بين آياب ينخل بنونفنيرس كيقطع كاذكر حديث الباب ميسب اس كهبار سيس مفرت حسّان بن ثابت في ايك شعركها ب وهان على سراة بني اوى 🗧 سريق بالبويرة مستطير

دالحديث الزجابخارى وسلم والترمذى والنسائي وابن ماجه قاله المنذرى

عد ثنى اسامة ال رسول الله صلى الله لعالى عليه واله وسلم كان عهد اليه فقال اعس

ر صرب المراح مربت المن برعلی العباح حمله کرنا اس لئے کھری کے وقت میں اوگ سوتے ہوئے ہوتے ہیں اور یہ آرام اور خفلت کا وقت میں اور یہ آرام اور خفلت کا وقت ہیں اور یہ آرام اور خفلت کا وقت ہیں اور یہ جھرنا اس لئے کھری کے وقت میں اور کھیتوں وغیرہ کو آگ کیا دینا، "بذل میں معزت اور خفلت کا وقت ہے، اور یہ بھی ڈرایا کھا کہ ان کے گھروں اور کھیتوں وغیرہ کو آگ کیا دینا، "بذل میں معزت نے تحریر فرمایا ہے کہ مستداحد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حصرت اسامہ نے یہ بات جواو پر مذکور ہوئی صدیق اکبر دھی الشرت الی عذر کے سوال پر فرمانی کھی تعین معنوں کے وصال کے بعدص ترین آکبر نے اسامہ سے دریا فت کیا کہ

على أنهى صباحًا وحرِّق.

جب تم كوحضور ف مقام أبى كى طرف قدّال كى روائ فرمايا تقا توتم كو دبال كه بارست مين كيابدات فرما فى تقى الوابنول في جواب مين وه عرض كيا جويدان دوايت مين مذكور سب .

یمی واضح رہے کہ حضور صلی اسٹر تعالی علیہ والدوسلم نے بماہ صفر سابھ ہو آپ کی دفات کا سندہ ہے اس بیں آپ سنے حصرت اسامہ کوامیرسرید برناکر دومیوں کے مقابلہ کے لئے مقام اُبی کی طرف دوان فر مایا تھا، سیکن پھرآپ کی مشدرت علالت کی جنرس کر میر سریہ مدینہ واپس لوٹ آیا تھا، پھرآپ کی دفات کے بعد جب صدیق اکبررضی اسٹر تعالیٰ عند فلیمذہ ہو کے قویہ بلاکام آپ نے یہ کیا کہ اس بیش اسامہ کو جو حصور کے حادثہ وصال کی بناپر دائیس لوٹ آیا تھا دو بارہ دوان فر مایا، اس موقع پر صدیق اکبررضی اسٹر تعالیٰ عند نے النہ سے یہ بھی دریا فت فرایا ہوا دو بریر سنداحد کی روایت سے ذکور ہوا ۔ باب کی دونوں صدیق اکبررضی اسٹر تعالیٰ عند نے النہ العدو کا شوت ہور ہا ہے ، امام بخاری دھم اسٹر علیہ نے موسوس کی علاوہ ایک اور حدیث جس میں یہ ہے موسوس کی الدول میں حدیث بین الدول و کی حدیث اول اور اس کے علادہ ایک اور حدیث جس میں یہ ہے کہ حصور میں المرب کی کہ اور خوا یہ ور قبایہ حدیث میں المرب کی اور خوا یہ اور خوا یہ ور موسوس المرب کی دار اور اس کے علاوہ ایک اور خوا یہ اور خوا یہ ور خوا یہ ور خوا یہ ور خوا یہ دور اور میں کی در ایک موسوس میں یہ ہو کہ اور خوا یہ ور خوا یہ ور خوا یہ ور خوا یہ ور خوا یہ در اور خوا یہ اور خوا یہ ور خوا یہ دور خوا یہ دور ور خوا یہ دور خوا یہ دور کی در بات کی دور خوا یہ دور خوا یہ دور خوا یہ دور خوا یہ اور خوا یہ دور خوا

سمعت ابامسہ وقیس لہ اگہنی، قال نعن اعدہ ہی پیٹنی فلسطین، یبنی اوم مہر کے ساھنے کسی نے اُئی کا مفظ ہولا، تو کہن کئے پیشش "اُئی کہنی ہیں، بلکہ میچے ٹیٹی ہے اس کو ہم زیادہ جانتے ہیں یہ انہوں نے اسلنے کہا کہ وہ شام کے رہنے والے تھے اور بیمقام ملک شام ہی ہیں ہے، لہندا میچے نام کی تحقیق اپنی کو ہوگی.

والحديث اخرجابن ماجدقالالنذرى-

باب في بعث العيون

عن الني رضى الله تعالى عنه قال بعث النبي صلى الله نعالى عليه والدوسلم بُسكيسه عيتاً ينظرها صنعت غيراني سفيان.

جہاد میں اس کی معلومات کے لئے چونکہ جاسوسی کی بھی صرورت بیٹش آتی ہے اہذا اس کی مشروعیت بیان کرنے کے لئے مصدقف نے یہ باب قائم کیا، اور بخاری کا ترجمہہ " بالباباسوس، جس بی انہوں نے حاطب بن ابی بلت تہ والاقصہ ذکر کمیا ہے ، صریت الباب بی جس جاسوس کا ذکر ہے اس کا نام بھیکہ ہے اور اس بیں بُنہنس اور لہنٹ بر بھی منقول ہے ، جس کو آپ نے الوسفیان کا قافلہ جو ملک شام سے مال تجاریت لیکر آر یا تھا اس کا حال معلوم کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ والی دیٹ امر چرسلم قال المنذری۔

باب قى ابن السبيل ياكل من المروليترب من اللبن اذامريه

یعن کوئی مسافر چلاجار ہاہے داستہ بین کی کھیجور کے باغ پر گذر ہوا تو گیا وہاں سے تھی رتوڑ کر کھاسکت ہے؟ اورا بیسے ہی گذرتے ہوئے جنگل میں کسی کی کمریوں پر گذر ہوا تو کیا مالک کی اجازت کے بغیراس بکری کا دو دھ ددہ سکتہ اذا اتی تعدد کھے ہی مداشیدہ خان کان فیعات احتجابات

صدیت کی شرح اشکال ویواپ ایک بهای صدیت میں ترجم کا بوز وثانی فرکورہ معنمون صدیت واضح است کی مشرح اشکال ویواپ اے کہ اگر مکری کا مالک بوتودہ قراس کی اجازت کے بعد دوہ سکتا ہے اور اگر کوئی نہ لولے، لین اور اگر کوئی نہ لولے، لین موجود بنونیکی وجہ سے تواس کوچاہیے کہ اس مکری کا دودھ دد مکر فی لیے، ادر این سا تقد نہ لیجائے، لین ایک مرتب میں بھینے کی بقدر دو مکر و بال فی لیے، اور یہ جا مُز بنیں کہ کچے سا تقد بھی لیجائے۔

یہ حدیث بڑی قابل اشکال ہے کہ مالک نہ ہوئی صورت پس بغیرا چا ذت ہی کے احتماب کی اجازت دی گئی ہے حالانکہ اکل مال غیر بغیرا چا ذت کی ممالفت کرآب انٹرین اور آئندہ آنے والے باب کی عدید عیں " باب فی ہو، قال ایس کل مال غیر بغیرا چا ذت کی ممالفت کرتے ہوئے گئی ہیں (۱۱ کہ پر مضطر پر محول ہے حالت اضطراد ہیں ایسا کرنا چا کرنے وعلیا بھان بعد ذلک، بعد پیس فغان ادا کر دے۔ (۲۱) یہ حدیث عرف پر محول ہے بعی جس جسکہ کا عرف عام یہ ہو کہ کم بیوں کے ملک کی طرف سے مسافروں کے لئے دو دھ دو ہے کہ اچا داور انگر شات کے مسلکے بیش نظری اس حدیث سے جو اکن دو مارت ہو بات ہوا بات کی حاجت جہ وعلما داور انگر شات کے مسلکے بیش نظری اسی تین واہویہ اورائک شات کے مسلکے بیش نظری اسی تین واہویہ اورائک شات کے مسلکے بیش نظری اسی تین واہویہ اورائک خاص میں ان کے مزدیک اسیاکرنا مطلقا جا کر ہے۔ حالت اصطوار ہو یا مزمود کا مرتب ندی نہی بہی فرمایا۔ حدیث سرت صوبے خریب ایساکرنا مطلقا جا کر ہے۔ حالت اصطوار ہو یا مزمود کا مرتب تھی بہی فرمایا۔ حدیث سرت میں صوبے خریب واسعل علی مذاعند بعض اہل العلم در بھول احداث احداث احداث احداث اللے کہا کہ کا میں اسال کے مذاعد بھول ایسا کرنا مطلقا جا کر بھول اور اسی ان احداث احداث

والحدميث احزج الترمذى قاله المنذرى

عن عبادبن شرحبيل قال: اصابئي سنة الا

معنمون صدیث واضح ہے، سسنة کے معنی بھوک فطر کست سسنبیلا، یعن میں نے کسی کے کھیت میں سے گیہوں کے چیند مال کے کوان جاھے لاگا گیہوں کے چند مال لے کران کو ملکر اور دانہ نکال کر کھالیا اور کچھ ساتھ نے چلا، فیقال ماع تبہت آذ کان جاھے لاگا جوصیا بی ان کو مکر کر حصنور صلی اسٹر تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں شکایت کے لئے نے گئے تھے تو آئی نے خودان صحابی کی تنبیہ فرمان کہ یہ بھو کا تھا تم نے اس کے کھانے پینے کی خیر خبر بنیس کی اور یہ تا واقف تھا تونے اس کو تھایا

اورستايا بنيس والحديث اخرج انسائي دابن اجرقاله المنذرى

بابمن قال انهياكل مها سقط

یعیٰ مسافرکے لئے یہ توجائزہے کہ کسی کے درونت کے پنچ گری ہوئی تمرکھائے ،لیکن درونت پرسے توڑنا جائز بہیں جہور کا مذہر یہ بھی بہی ہے۔

حدثتی حدثی عبد فی عن عمر ابن را نع بن عمر والعفاری قال کنت علاما ارجی نختل الانصار۔
ابن ابی حکم کہتے ہیں کہ تھے سے میری دادی نے بیان کیا وہ نقل کرتی تعیس میرے باپ کے چیا را نع بن عمر و عفاری سے منزکی تحقیق ارافع بن عمر و بدل واقع ہور ہا جے عمر سے . اس دوایت میں تواسی طرح ہے . ادراکٹر روایا ت میں مندکی تحقیق اس طرح ہے عن عمر ایم بارا نع بن عمر و ، یعنی میری دادی روایت کرتی ہیں اپنے باپ کے چیا رافع بن عمر و عفاری سے ، ابذا ہاری کسند کے اعتبار سے رافع بن عمر و ، ابن ابی الی کی کے باپ کے چیا ہو کے اور دو مری صورت ہیں دافع بن عمر و ، ابن ابی الی کی کے باپ کے چیا ہو کے اور دو مری صورت ہیں دافع بن عمر و ، ابن ابی کی کی دادی کے باپ کے چیا ہوئے . وہ کہتے ہیں کہ جب میں غلام بعن تابالغ لوا کا ہی تحقا تو بعض الفعال کے باغ میں جا کہ گئی ہوئے دریا فت ڈیایا کہ اسے درخوں کی کچوریں توٹر لیا کرتا تھا ایک مرتبہ وہ لوگ مجھ پکھا کرحضور کی ضدمت میں نے گئے جھنور نے دریا فت ڈیایا کہ اے لڑا کے تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہ میں کہوری توٹر کی ضدمت میں نے گئے جھنور نے دریا فت ڈیایا کہ اسے لڑا کے تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کہا کہ حضور کی ضدمت میں نے گئے جھنور نے دریا فت ڈیایا کہ اسے لڑا کے تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کہا کہ کھی اس کے جو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کہیں کو کہ کے تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کھی کے درخوں کو کھی کے دریا کہ تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کہا کہ کو کھی کھی کی کھی کی دریا کہ تو کہا کے درخوں کے تو ایساکیوں کرتا ہے ؟ وہ کہتے ہیں کہیں کہا کہ کی کو کسے کی کھی کی دروں کو کو کی کھی کی کے دریا کہ تو کی کھی کردوں کو کھی کے دریا کو کہ کی کو کی کو کی کو کھی کی کوروں کو کھی کے دریا کو کردوں کو کھی کے دریا کہ کو کی کوروں کو کھی کوروں کو کوروں کو کھی کے دریا کہ کوروں کو کھی کی کوروں کو کوروں کوروں کو کھی کوروں کو کھی کھی کے دریا کوروں کی کی کوروں کوروں کے دریا کوروں کی کوروں کوروں کوروں کے دریا کوروں کوروں کوروں کی کوروں کوروں کی کوروں کے دریا کوروں کوروں کی کوروں کی کوروں کوروں کی کوروں کی کوروں کے دریا کوروں کوروں کی کوروں کوروں کوروں کی کوروں کوروں کوروں کی کوروں کے دوروں کے دریا کوروں کوروں کی کوروں

ہور ہر مردن مرسی میں ہے۔ ہورے درج میں ہو ہیں ہے ہو ایس ہوں ہر ہے ہو ایس یوں مرہ ہے ہو وہ ہے ، ہوا ہی کہ اس کے نے کہا کہ کھانے کے لئے ، توحضور نے فرما یا اس طرح مت اور ٹاکر اور چو درخت کے بنچ گری پڑی ہواس کو کھا لیا کہ اس صدیث کو بعض علماء نے توام پر محمول کید ہے کہ اس قسم کے بھیل میں عام طورسے مالکوں کی طرف سے اجازت

ہوا ہی کرتی ہے اوربعض فق ارنے اس کوجی حالت اضطرار پری مخول کیا ہے۔ وائحد بیٹ امٹر جدالتر مذی وابن ماجہ، قال المستذری۔

باب في من قال: لايحلب

گذشتہاب کی حدیث میں ماسٹیۃ الغیر کے احتقاب کا بھواڑ مذکور تھا، اس باب میں عدم جواز کی روایت کو ذکر کرتے ہیں جوجہور کی دلیل ہے۔

لايعلبن احدماشية احدبغيراذنك، ايعب احدكم الناتواتي مَشْرُبَبَتُهُ فَتَكُسَرُ خزانسته

فَيْنَتَثَل طعامه فاسْها معزر ف لهموضي وع مواتشيهم أطعمتهم

آنخصور صلی انترتعالی علیه وآلد وسلم فرارب بین: ہرگز کوئی شخص کے استیہ کادودہ نکالے بیزاس کی اجازت کے، کیاتم میں سے کوئی شخص یہ بات جا ہے کہ اس کے بالا فار میں جایا جاتے

شرح حدیث

اوراس کے سامان دکھنے کی جگہ کو توڑا جائے بعنی کھولاجائے اور پھراس میں جو کھدنے پیننے کی چیزیں رکھی ہیں ان کو اکھالیا جائے ؟ اس کا جواب ظاہر ہے کہ کوئی شخص تھی یہ بات ہمیں چاہتا، آگے آپ فرمار ہے ہیں کہ لوگوں کے مواشی کے جو تھی ہیں وہ ان کے کھانے پیننے کی چیڑوں کے محفوظ رکھنے کی جگہ ہیں، ہذاکوئی شخص کسی کے ماستیہ کا دورہ بعیر اس کی اجازت کے مذین تکالیے۔

اس صدیت میں مواش کے تقنوں کو بالاخارہ کے اندرسامان محفوظ رکھنے کی چگہ کیسا تھ تشبیر دی گئی ہے۔ والی پیٹ اخرجانبی دی وسلم قالم المنذری۔

بابفالطاعة

اس سے پہنے ایک باب میں دفقاد سفر کویہ ہدایت دی گئی تنی کہ سفر میں جاتے وقت وہ کسی ایک کو اپنا امیر برالیں اس باب میں امیر کی اطاعت کا بیان ہے۔

قال ابت جريج : يايها الذين المنواطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامرصنكم عبد الله بن قيس بن عدى بعثه النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم

مرح صدرت الكرم الله المنافق المراقيس تركيب من مبتداء ب اور جعث النبى اس كاخر مطلب يربوا دوايت المرح صدرت الكرم مراقة بن تيس كوحفوه في الله تعليه واله وسلم في ايك سريد من بهيجا، يعن اس كااميز اكر اس بهداك من المركز الكرم المركز المركز الكرم المركز المركز

ير اقراس روايت كامطلب اورص بوا اس عيارت كوص كرف كى زياده صرورت اس ك بيش آئى كه ابودا ذد مين اس روايت كاسبيان غيرواضي به بخارى كااس سے واضح به اس بين اس طرح ب بعن ابن عباس رضى الله رتعالىٰ عنها اطبيوا الله واطبيوا الرسول واولى الامرم تكم قال مروست في عبدا بلتر بن هذا قد بن قيس اذ بعثر البي صلى الله رتعالىٰ عليدوا ك وسلم في سسرة.

منتشا مزول ایت اسکاجواب یہ ہے کہ اس انتہ کے خود النام بن قیس کے بارے میں یہ آیت کیوں نازل ہوئی؟

منتشا مزول ایت اسکا جواب یہ ہے کہ اس انتہ کے مزول کا منتار وہ ہے ہوالوداؤد کی آئندہ روایت میں جو خضرت علی سے مردی ہے ۔

آر ہاہے وہ یہ کہ ان صحابی کو حضورصلی النار ثعالی علیہ واکہ وسلم جب امیر بناکر مجھیج رہے تھے تو مشکر کو اس بات کا بھی حکم کیا تھا کہ ان کی اطاعت کرنا، توجب یہ شکر روانہ ہوگیا توراست میں

واتعرمذکورہ اور آیت کے نزول میں داؤدی شادح بخاری کوجب کوئی متاسبت نظراً آئی توام نوں نے پہ کہا کہ
این عباس کو پہاں پر وہم ہور ہاہیے بینی اس آیت کے شان نزول کے بار سے میں، حافظ کہتے ہیں کہ ہم نے جو نزول کے بار سے میں، حافظ کہتے ہیں کہ ہم نے جو نزول کے بیت اوراس واقع میں رابط ہیاں کیا ہے اس سے داؤدی کا اشکال رفع ہوگیا۔ خقال: لود خلوانی ہم المہ بزالوا
فی ہا۔ مین جولوگ اخل ہونا چاہ رہے تھے اس آگ میں جو ایر نے جلوائی تھی تو وہ اس آگ میں جلتے رہتے، بینی وہ آگ
ان کے تی میں برد اور سلامی مذہوتی کہیں وہ داخل ہونے والے اس خیال میں بوں کہ یہ آگ تو ہا دسے تی میں تھی تا اس خوال میں ہوجائے گی صرر نہیں پہنچائے گی کیونکہ یہ ہم امیر کی اطاعت میں کر رہے ہیں تو اس اطاعت کی برکت سے ہم اس
ہم کے صرر سے محفوظ رہیں گے ، آپ فرمار ہے ہیں: ایسا بنہیں ، محفوظ مذر سہتے ، بلکہ جل جائے اذلا طاعہ کھلوق
ہم صدیت الجائی ، حدیث کے اس جملی کی شرح میں ایک قول تو بہی ہے تو ہم نے لکھ ، اس کے علاوہ اور کھی اسکے بعض مطلب ہمیان کے گئے ہیں جو بذل میں ذکور ہیں جو چاہے دہاں دیکھ ہے۔

صديب ابن عباس اخرج البخارى وسلم والترمذى والنسائي، وصديت على اخرج البخارى وسلم والنسائي قاله لمنذرى وحديث على اخرج البخارى وسلم والترمذى وابن اجرقاله المنذرى - من المناذ المربع عصديدة فلاسمع والاطاعة - احرج البخارى وسلم والترمذى وابن اجرقاله المنذرى -

نسلعت رجلامنهم سيفا فلما وجعقال لورأيت مالاستارسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم الا

عقبة بن مالک کہتے ہیں کہ ایک مرتبر کا واقعہ ہے کہ حصور صلی انٹر تعالی علیہ وآلدہ ملے ایک مربد روار فرمایا ان میں سے ایک تھی کویس نے سلیح بالسیف کر دیا، لینی اس کے پاس تلواد ہمیں تھی ہیں نے اس کوتلوار دسے دی لا عقبہ کہتے ہیں کہ جب وہ خص اس جہاد سے لوٹ کر والیس آیا اور مجرکسی دقت میری اس سے ملاقات ہوئی تو وہ مجھ سے کہنے لگا کہ ہم لوگوں کو حصور صلی الٹر تعالی علیہ وآلہ وہ طرف نے ہلادی ہم ہمیں جو ملامت کی اگرتم اس طامت کی دریکھتے تو تم کو بہت تیجہ ہوتا، اب در ملامت کس چیز پرتھی اس کا بہتر انگلے جملہ سے چاتا ہے ، جس کا صفول سے کو دریکھتے تو تم کو بہت تیجہ ہوتا، اب در ملامت کس چیز پرتھی اس کا بہتر انگلے جملہ سے چاتا ہے ، جس کا صفول سے کیا تم اس بات سے عاہز ہو د تم سے اتنا ہمیں ہوتا ؟ کہ جب میں تم ہیں سے می ایستی تھی کو امیر بنا کر چیجوں جو امادت کی ادارت کی خدمت اچھی طرح انجام نہ در سے کے کہ تم اس کی جگہ دوسر شے فی کوا میر بنا دو ؟ لیعنی جو امادت کے لائق ہو ؟

بابما يؤمن انضام العسكر

كان الناس اذا نزلوام فرلاً تقرقوا في الشعاب والاوديية فقال وسول الله صلى الله تعسالاً عليه والدوسلوان تفرق كواخ

مشرح حدسین ایسی بعض مرتبرایسا بوتا کفاکه آپ صلی النرتغانی علیه والدوم برب سفریس کسی منزل پراترت مسرح حدسین او نوگ اترکوختف واد بول می منتشر بوجاتے ، بینی ایک جگر جمتے مربوتے ، جب صنور نے ان کی کیفیت دیکھی تو آپ نے اس پرتکیر فرمائی اور برفر مایا اس عرح منتشر به کرا تر نامشیطان کی طرف سے ہے ، آگے راوی کہتا ہے کہ آپ کی اس تنبیر کے دید لوگ منزل میں اس طرح اتر نے لگے تھے تو پست علیہ حدوب تعمیم کالیے بختے ہی مادا قافلہ ایک بی چاورا ورشامیا نے کے ساید میں آجا ہے اس صدیرے سے معلوم بواکہ شکر مجام بری کوچا ہیں کہ جب وہ دوران سفر کسی مترل پراتر ہے تو سب لوگ یکی اورا کھے دہیں تاکم دیکھنے والوں پرمجیع کا اثر اوراس کی میدیت واقع ہو ، والی دین اخرج النسائی قال المنزدی ۔

فضين الناس إنهنازل وقطعوا نطرييان من ضين منزلًا اوا قطع طريقا فلاجهادله.

معنمون حدیث واضح ہے ۔ ایک صحابی معا ذہن انس ذباتے ہیں کہ میں حضور کے ساتھ ایک غزوہ بیں سٹر کی ہوا ہ تا دگوں نے ایک منزل بیں واسٹ میں انزکر ہوگوں کے واستہ کو روک لیا ، یعنی ان کے لئے گذرنے اور آنے جانے کا واستہ بنیں چھوڑا ، یہی مطلب ہے قطع طریق کا ، جیسے صورصلی الشریعالیٰ علیہ واّلہ وسلم نے پرمنظر دیکھا تو آپ نے ایک شخص کو بھیجا کہ ششکر کو میرا یہ پیام سنا دو کہ بڑی تھے منزل پراس طرح انتر ہے گاجس سے فوگوں کا داستہ تنگ یا منقطع ہوجاتے تواس کا جہا دمع تربینیں ، کا لعدم ہے۔

معلوم ہواکہ کون عبادت چاہے دہ کتن بی عظیم ہواگراس کو بے قاعدہ اور بے اصولی کے ساتھ کیا جائے گا لا وہ

اس سے کا لعدم اور باطل ہوجائے گی، ہرکام کا قاعدہ ہی ہیں ہوتا صروری ہے ، بے پرواہی کے مراحۃ کام کرنے سے قصود حاصل بہیں ہوتا ، جو کام: نشر تعالی سے ڈرکر اور قاعدہ میں ہوگا وہی معتبرہے اور عبادت کہلانے کے ستی رزفت اسلام نتا بی موافعۃ الاصول والاخلاص فی العمل۔

بأب فى كراهية تهنى لقاء العدو

کتب البید عبد الله بن ابی اونی میں حذرج الی الحدور ریا ، لین عربن عبیدالله جب وارج سے الموائی کے لئے مکل رہے تھے توصرت عبدالله بن ابی اوئی نے ان کولکھا، بعض شرق میں ہے کہ عربن عبیدالله حرب وارج میں امیر تھے خوارج کے ساتھ ایک رائ تو مورح صرت علی کے زماد میں ہوئی ابوداؤد میں کی ستر ستہ کے اوا خریس بات آل توارج کے ساتھ ایک رائ تو مورح صرت علی کے زماد میں جوئ ابوداؤد میں کی سائد رفتے صاصل ہوئی تھی، اور بی عربن عبیدالله کے ذیل میں جو رسائد الله علی اور بی عربن عبیدالله کمی اور رس ای میں جوان کے مماتھ ہوئی امیر ہوں گئے۔

ا كحصيف بين يسب كروب الوائى كى نوبت بى أجائ تب مقابله دُط كراور سمت سيكرنا چابيئ - فاذالفتية وهم فالسيرة الماورس المائي سي كرنا چابيئ - فاذالفتية وهم فالسيرة الماورس المائية المنابنين جابية -

ان الجنة تحت ظلال السيوف.

مشرے مریث این بوری فراتے ہیں ایسی جنت جہاد وقال سے ماصل ہوتی ہے، جہاد میں جب فریقین ایک دوسرے کے سر پر پڑھتے ہیں تلوار کی لیک دوسرے کے سر پر پڑھتے ہیں تلوار کی لیک دوسرے کے سر پر پڑھتے ہیں تلوار کی کیا تو دونوں میں سے ہرایک دوسرے کی تلوار کے سابوں کے نیچے ہوتا ہے جھوصلی انٹر تعالیٰ عاید الدیم فراد ہے ہیں: تلوار کے سابوں کے نیچے ہوتا ہے جھوصلی انٹر تعالیٰ عاید الدیم میں ایسی محلوا ہوت ہے اس سے محلوم علالے میں اور کے سابوں کی کوار کا ساید ہے جو مجاد کے سر پر ہوتا ہے جہاد ہالسیف کے وقت، شراح موالد خلس میں مدینے کی فری داددی ہے ، اور مقصود اس سے آپ کا جہاد کی ترغیب دینا ہے کہ جہاد

ے ذریعہ حصول جنت کی کوشش کرو، والی دیث اخرج ابتخاری کوسلم قالد المنذری ۔ .

بابمايدعى عنداللقاء

یعن عین افرائی ستروع بونے کے وقت کیا دعاما نگنی چاہئے۔ اس وقت جھنور صلی الترتعالی علیہ وآلہ وسلم سیسے کونسی دعا دمنقول ہے، اس باپ کے تحت وہی دعاء ہے جو ہار سے پہاں اوپر گذر م کی۔ والحدیث اخر چرالترمذی والنسیائی قال المنذری۔

باب في دعاء المشركين

یعیٰ قبال سے پہنے دعوت الی الاسلام، بعید یہ ترجہ چند البواب پہلے گذر جیکا دہاں دعوۃ قبل القبال کا حسکم مع اختلاف ائد گذر جیکا میں اب اشکال تکرار فی الترجہ کا ہوگا، جواب یہ ہے کہ مسئلہ تو دونوں جگہ ایک ہی ذکورہ سے ایک عزض دونوں بابوں کی مختف ہے، بہلی جگہ مفصود وجوب دعوت ادراس کا اشات تھا، اوراس ترجمۃ الباہب مفصود رخصت فی ترک الدعوۃ ہے جیسا کہ حدیث الہاب میں حصرت نافح نے فرایا سوال کے جواب میں مفصود رخصت فی ترک الدعوۃ ہے جیسا کہ حدیث الہاب میں حصرت نافح نے فرایا سوال کے جواب میں ابتداء اسلام میں تھا۔

متررح مكديث المجنائي مضوراكرم صلى الترتعالى عليه وآله و الم في بوا المصطلق برايس وقت بيس جمله فرمايا وهسم متررح مكديث المحات كه وه بع خراد رخافل عقر. غارون ،غرور إورغرة بمعى غفلت سع ما فوذسه وانعامهم

تسقى على المهاء اوروه آزام سے اپنے جانورول كوبانى پلارہے تھے فقتل مقاتلته ويسبى سبيه حمقاتلة كمرالمار مقاتل كى جمع مقاتل الرف والا بجس بي قرآل كى صلاحيت ہويعى مردعا قل وہائن كيو يكر جہاد بيں ايسے ہى كافروں كو تسل كي جا بہت مذكر عود لؤل اور نابائغ بجو كوجن كوست بى سے تقبير كرتے ہيں ، ان كو صرف قيد كيا جا بات اس كوراوى آسك كہ بہت و دستى سنتي هم داصاب يو هستان جو بيوب يد يعن اس الرائ بيس آپ كو حضرت جو يرب بنت الحارث لى تقيس جن كو اپ نے آزاد كركے اور نكاح كركے اپئ ذوج بناليا تھا۔

عائشہ فرماتی ہیں جو اس قصیہ کی راوی ہیں کہ جو بریہ طریق اور خوبصورت تھیں ایسی خوبصورت کہ جو نظر کو بکڑ لیتی عائشہ فرماتی ہیں ہورے کا معرف کی مقرمت میں ایسی میں ایسی خوبصورت کے سلسلہ میں تاکہ آپ ان کا اس

حدثنى بذلك عبدالله وكان في ذلك الجيش. ينافع كامقوله سه الهول في يمثنون شروعي إين طرف سه بيان كيامقا بغير حواله كي جس كومي تثين كي اصطلاح بين تعليق كهتة بي، اب نافع بهال يركه رسه بين كه يه صديث مجد سه عبدالشرين عمر في بيان فرمائي تقى جوخود اس شكريس نوجود بحق، والحديث اخرم البخارى وسلم والنسائ، قاله المنذري.

کاں یغیرعندصلاق انصبے دکان یتسکے ناذاسمے اذا ناامسك والا اغار - بین آپ صلی اللرتعالی علیہ وّالدوکم کامعول رات میں علم کرنے اورق ال کرنے کا بہیں تھا، بعنی مثلاً اگر دارائح بسکے قریب شام یا رات کے وقت میں بہنچ تو یہ بہیں کذاسی وقت قبّال شروع کردیں بلکہ دات گذر نے اورش ہونے کا انتظار کرتے تھے اورش صادق کے وقت اذان کی طف کان نگار تھے تھے ،اگر اس سے سے اذان کی آواز مسموع ہوتی تو قبّال سے رک جاتے ورمذ قبّال شروع کردیتے ۔

قنّال سے رکے کا پر طلب بہنیں کہ اس کو ترک کر دیتے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اذان سموع ہونے سے چونکہ یہ حساوی ہواکہ اس بستی میں سمان بھی ہیں اس لیے ٹی الوقت دک جانے تاکہ بعد میں تحقیق کر کے قبّا لکیا جائے، حضرت ا مام شانعی سے منقول ہے کہ آپ کا قبّال شروع کرنے کے لئے میچ کا انتظاد کر نا اس لئے نہ تھا کہ رات میں قبّال ممنوع ہے بلکہ اسلامے تھاکہ تاکہ آپ یہ دیکھیں کہ صابہ کرام کیسے قباّل کرتے ہیں بعنی تاکہ نگرانی اچھی طرح ہو سے دینے ہو مصالح، اور بعض مرتبہ رات میں قباًل کرنے سے یہ بھی خطرہ ہوتا ہے کہ سلمانوں کے ہا تقریبے اپنے ہی آدی نہ ما رسے جائیں اھ والحدیث اس خرج مسلم والتر ذی ، قالہ لمندری۔

بإبالهكرفي الحرب

النارسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسلم قال الحرب خَدْعَة -

کرسٹ کی رشرح اس افظ کو تین طرح صبط کیا گیاہے مُدُعُرُّ منم خار اور فتح دال کے مماتھ، مُدُعُرُ منم خار اور کون وال کے مماتھ، فَدُعُرِّ من الله من الله من مُدُعُرُّ فتح خار اور سکون دال کے مماتھ، اس اخیر بی کوانھے کھے ہے اس صورت میں یہ دون نفلتہ ہوگا، اورُنُولترم آ کیلئے آتا ہے اور منی یہ ہوں گے اوائی ایک مرتبہ کی چال ان میں اگر جائی جائے اشرطیکہ وہ چال جل ہی جائے توایک ہی مرتبر میں کام ممام ہوجا آ ہے اور بہت جلد فتح حاصل ہوجا تی ہے جیسے بولاجا آ کہے ، یا آر یا پار ،، اور دوسری صورت خُدی تیں منی یہ ہوں کے کہ لوائی دھوکہ کی چیز ہے لیعی اس میں چالبازی زیادہ کام آتی ہے ، اور تعمیری صورت یعی خُدی تا ہوں کے کہ لوائی بڑی دھوکہ دیسے والی چیز اور ترکا دہ اپر دائی اس میں بے پرواہی اور بے فکری نہ

برتى چامية بلكه توب حزم اوراصتياط سه كام ليناها بية جيساكم شهور به كردشمن كوجقر منس محسنا چامية ـ

اور آپ تہذا ہیں دھوکہ دینے کی ایک موق می مثمال یہ ہوسکتی ہے مثلاً تہماری طرف کوٹ کا فر دوڑ کر جملہ کے لئے آرہا ہے اور آپ تہذا ہیں تو بہاں دھوکہ سے کام لینے کی صرورت ہے وہ یہ کہتم اس کو گھبرا دو اور بڑی عجلت اور مجرتی سے یہ ہو دیکھ تتر سے پہلے کون ہے وہ گھبرا کر جیجے جو کر ویکھے گااس میں آپ کا کام تمام کردیں گے ، ھکڈاا فہمی حضرة آس خے رحمالشر متفائی عندالدرس دیج صدیرت میں ہے کہ لڑائی دھوکہ کی جیز ہے اس پر لینی جواز میداع ٹی انحرب پر تمام علیار کا اتفاق ہے ، میداع کی جو بھی صورت اختیار کی جائے ہے بشرطیکہ وہ معاہدہ کے خلاف مذہو ورمذ عدد مہوکا جس کی شریعت میں اجازت بہنیں وال کی جو بھی صورت اختیار کی جائے ہے تیر طیکہ وہ معاہدہ کے خلاف مذہو ورمذ عدد مہوکا جس کی شریعت میں اجازت بہنیں والی کی جو بھی صورت اختیار کی جو جسے ہیں مطلب ہے اس صوریث کا جو ہے گئے کسی باب میں آئے گی، الایمان قرید را لفتک، لایفتک مومن،

والحديث اخرج لبخارى فيسلم والترخرى والشمائي . قالدالمنذرى _

کان اذا اراد غزوق وَرُی غیرها میرجی صَرعری کوتبیل سے ہے ، لین یہ کرعز وہ کے لئے اور یہ اختیار کیا جائے مثل جس طرف اطرائی کے لئے جانا ہے بچائے اس کے دوسری جبت کے یارے میں ظاہری طور پرمعلومات کی جائیں، تاکہ اصل جگہ جو اطرائی کی ہے اس کاکسی کو پرتری مذہبے۔

باب في البيات

بیات کامطلب بید ہے کہ دات کے وقت میں جوغُفلت کا وقت ہوتا ہے اس میں دشمن پراچا تک جملہ کردیت ا جس کی بعض مرتبہ صرورت پیشس ہائی ہے، فارس میں اس کوشپ خون کہتے ہیں، صریت الیاب ہیں بیات ہی کا ذکر ج جس کوتبییت بھی کہتے ہیں سلمتر بن الاکوع کہتے ہیں کہ اس دات ہیں نے ایٹ ہاتھ سند مشرکین کے سات گھرانے نمٹادیئے اس مدیرٹ ہیں مشعار کا بھی ذکر ہے جو پہلے مستقل ہاب ہیں گذرجیکا۔ والحدیث احرج للنسائی وابن ماجہ قالہ المنذری۔

بابنىلزومالساته

ساقس سے ایک جینے والے کومقدم، اور دائیں بائیں والے کومیم اور سے والے کو قلب کتے ہیں، گویات کر سب سے ایک جلنے والے کومقدم، اور دائیں بائیں والے کومیم اور سے والے کوقلب کتے ہیں، گویات کر سب سے ایک جاتے ہیں، اوراسی لئے اس کو غیس بھی کہتے ہیں، لزوم الساقہ کامطلب بیہ کہ اری اس دست میں جلے جو یہ والا ہے جیس کہ مریث الباب میں صفورا قدس کی اللہ تعالیٰ علیہ والدو کم کے بار سے بن ارباسے و کان دسول اللہ حسلی الله تعالیٰ علیہ والدوسلم معتقلف فی البیس و، آپ سے کرکے یہ ہے چھے چلتے تھے فیلزی النف میمنی ویکو دف وید عول ہو ہو اوی آپ کے پہلے چھے چلنے کی صلحت بیان کرد ہاہے کہ اگر کسی کی سواری سست اور کرور ہوئی تو اس کو ہا نک دیتے ، اور حسب صرورت کسی کو اپنی مواری پر دولیف بڑالیتے ، اور دوسری مصلحت بہ کہ ورب کی کے دعار فر باتے رہے ۔

بابعلى مايقاتك المشركون،

ینی مشرکین سے قبال کسی بنیاد برکرنا چاہئے اورکس صورت میں کرنا چاہئے ، اور کیااس سے قصور ہونا چاہئے ؟

یرسب باتیں احادیث الباب میں غور کرنے سے تھے میں آئر ہی ہیں ، امرت ان اقاسل المناس حتی یقولوا الا اللہ الا اللہ معلوم ہوا قبال سے مقصود اعلاء کلہ اللہ الرابلہ معلوم ہوا قبال سے مقصود اعلاء کلہ اللہ اللہ اللہ اللہ کہ بھو سے لکھ میں تو یہ تو الگ بات ہے کہ وہ صدق دل سے بڑھ رہے ہیں یاجان بچائے کے واسط ، لیکن بہر صال کلہ بڑھنے کے وقت ان سے بائم دوک لیاجائے گا۔ وجساب ہو جائی اللہ کامطلب یہ ہے لین ہم ظاہر کے مکلف میں بنظا ہران کے کلہ بڑھنے کی وجہ سے ان کے ممائ قبال بنیں کیا جائے گا، باطن کا حال مفوض الی انتر ہے۔

اس کے بعد والی صوریث النس بی یہ فریاد تی ہے ۔ وان یہ تقبلوا قبلات اوان یا کلوا ذبیعت وان یوسلوا

شرح صربت المريز عدوالول كروظام كاظام كاظام كاطام كالمات بين، تومطلب يدمواكم ويتخصصورة كلم برسع كااور المراج موست كالمريز عدوالول كرج وظام كالمال بين ان كو اضياد كري لواس كومسلمان تجها جائد كا، اس

سے علوم ہواکہ اسلام کے معتبر ہونے میں شعائر اسلام کا عتباد ہوگا، چنا بنج مسلمان کے قبلہ کو اختیار کرنا اوراس کو اپنانا، اور مسلمانوں کے ہاتھ کے ذبیحہ کو جائز سمجھنا ان سب چیزوں کا اعتباد ہوگا، ایک شخص کلہ تو پڑھ آہے لیکن کعبر کو اپنا قبلہ بہیں مانیا، یا مسلمان کے ذبیحہ کو ناجائز کھھتا ہے۔ یا نماز کا انکار کرتا ہے، یہ سب چیزیں علامات کفریس سے ہی جیسے کوئی شخص کلم بڑھتا ہے لیکن اس کے ساتھ ڈنّار بھی گلے ہیں ڈالٹا ہے جو کہ کفر کے شعائر میں سے ہے تو اسس کا ظاہر اسلام بھی معتبر ہمیں۔

يداگيرنت ان اقائل الناس والى مديرت كتاب الزكاة كے مشروع بيس گذرجكي. وحديث ابنس احرج ابخارى تعبيقا. واخرج الترمذي والدنساني قاليلمنذري _

حد تنااسامة بين زيد قال بعثناد سول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم سرية الى العُرَقاب

حصرت اسامہ فراتے ہیں کہ حصنور صلی انٹر تھائی علیہ والہ وہ کہ نے ہیں ایک سربیہیں مقام حرقات کی طرف بھیجا، ان کو ہما رہے جلنے کی کسی طرح خبر ، ہوٹی وہ اپنی بسستی چھوٹر کر بھیاگ لئے لیکن پھر بھی ہم نے ایک دوکو ان میں سے پکر طہا ، جب ہم نے ان کو گھر لمیا تو کہنے نسکا لا الہ الما اللہ الما اللہ میں ہے یا وجود اس کوتس کردیا ایر بچھ کر کہ محض جان بچانے کے سنے ایس کررہ ہے) والہی میں میں نے اس کا ذکر حصنور اقدس صلی انٹر تجائی علیہ والہ وسلم سے کیا تو آپ بہت تاراض ہوئے اور فرمایا من لک بلا الہ الما اللہ لوم الفیمات ؟ جب قیامت کا دن ہوگا تو تواس کے لاالہ الما اللہ تشرکا کی جواب دسے گا، آپ بارباد اس جملہ کو فرماتے رہے ، وہ کہتے ہیں کہ آپ کی اس شدید تا داضگی کی وجہ سے میں اپنے دل ہیں یہ تما کرنے لگا کہ کا ش میں اس حرکت سے پہلے اسلام د لمایا ہوتا، بلکہ اس کے بعد لمانا، اور وہ گناہ جو تجھ سے صادر ہوا ہے بجائے حالت اسلام

والحديرت الزج لبخارى وسلم والنسائي. قال المنذرى -

عن المقداد بن الاسود ان المفرد ان المفرد ان المفار فقال عاد الله الأليت ان لقيت رجلامن الكفار فقاللن المحدد مقداد مقدت مقداد مقدد عبين كرا يك مرتبريس في حضوصل الله تعالى عليه وآله وملم سيرسوال كياكه المربري كسى كافرس ملاقات بواور بجرمير سي اوراس كي درميان قبال سروح بهوجائي، اوروه ميرا لا تقالوار سي كاف دالي، بجرجب مين اس كي طوف متوجه بول يتي قبل كرف كي لي توجب مين اس بر من موجائي اورجب مين اس بر واركر في لكون تو ومكن لك اسلمت بلك تو كيا اس حالت من مين اس كوتش كرسك بول ؟ بب فراياكه بنين واركر في لكون تو ومكن لك اسلمت بلك قول تعدد وارت بمنزلت و تسلم منزلت و تسلم المناه وارت بمنزلت و تسلم المناه وارت المناه و المنا

مشرح حَدِیث اس مدیث کے مطلب کو ذراغ دست مجھتے ، اس کا ترجمہ یہ ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر تو نے اسکے یا د جو داس کو قتل کیا تو زیا در کھے) وہ تو ایسا ہوجائے گاجیسا تو تھا اس کے قتل کرنے سے پہنے ، اور تو ایسا ہوجائے گاجیسا وہ تھا کلر پڑھنے سے پہنے۔

اس ش اشكال يرب كه وه دشمن كلر بر صف سے پيلے كافر كا قراس كامطلب ير بواكه يرسلمان اس كوتس كرنيك وجرسے اس دشمن كور كافر بوجائے كا، حالان كر قتل مسلم سے آدى كافر بہيں بوتا، باں فاسق فاجر بوجا ماہد ، يد تو حورسے اس دشمن كوج كا فر بوجائے كا، حالان كر كوچ ہے آدى وائرہ اسلام سے خارج بوجا ماہد ، اس ليے بل سدت نے اس حدیث كى توجيريد كى ہے كداس حدیث ميں تشبير كفر واسلام كے احتبار سے بلك لازم كفرا و دل ذم اسلام كے احتبار سے جا ور وہ ہے مہار الدم اور غيرمها حالات بربوا كہ تواس كے قتل كرنے كے بعد ايس بى معبار الدم بوجائے كا جدید ایس بی الدم بوجائے كا جدید اس میں کا فران بر الدم تھا ليكن كا فران بوجائے كا جدید اس میں الدم بوجائے كا جدید اس میں الدم تھا ليكن كا فران كو تا بار حدید اس میں ہے كا كور ہوئى بار بر دائى توجيد نہ كی جائے اوراس كوظا ہر پر دکھا جاتھ ہوئى الزجر والو تي پر جول بوگ ، ايك توجيد اس ميں يہ بھى گئى ہے كويہ حدیث الم بوجائے كا مرب سے خلام بول الدم تھا ليكن كا مرب سے خلام بول ماہ كا لے توجيد اس ميں يہ بھى گئى ہے كہ يہ حدیث الم جدید اس میں یہ بھى گئى ہے كہ يہ حدیث الم بین الم مرب الدم تھا الم برب ہے نہ بال نہ تھا لے توجيد اس میں یہ بول کی تھا ہم برب ہے نہ بال الم ماہ كے مورت ہيں ، بعن كلم كوكے قتل كو حال جان كركي جائے ۔ والى دریث الم دوران ماہ بوجائے كا در الم دوران كو كورت ہيں ، بعن كلم كوكے قتل كو حال جان كركي جائے ۔ والى دریث الم دوران میں الم دوران كركي جائے ۔ والى دریث الم دوران كركے والے دوران كركے دورا

عن جريريب عبد الله رضى الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم رياة الى خدّى فاعتصم ناس منهم بالسجود فاسرع فيهم القتل الخ.

مشرح صربیت استرت انگرتوانی علیہ واکہ رسلم نے ایک سریہ روانہ فرایا قبیلہ ختن کی طرف توجب یہ سریہ وہاں بہتر حصر بیٹ کے اندیج دکے ذرایع بہت کے بہتے اور مقابلہ بشروع ہوا تو ان میں سے بعض لوگوں نے اپنا اسلام تابست کرنے کے لئے ہوئی کہا ہے اس کے کہ وہ زبان سے کہیں کہ ہم سلمان ہیں اسلام لاچکہیں، دلیل اسلام کوان کے مداحت ظاہر کیا د تاکہ دفوی می الدیس ہوجائے) گرمرید نے ان کے اس نعل کی طرف التفات بہتیں کیا، اور

تیزی کے مائد قرش کرنے چلے گئے جب حضوصلی الٹر تعالی علیہ والہ وسلم کواس واقعہ کی اطلاع ہو کی تو آپ ملی الٹر تعالی علیہ واکہ وسلم نے ان مقتولین کے لئے، بعن ان کے ورثام کے بلئے فاتلین پر نصف دینہ کا فیصلہ فرایا، اور آپ نے بیری فرمایا کہ میں ایسے مسلمان سے بری ہوں زیعن اس کا ذمہ دار بہنیں ہوں) جو یا وجو ڈسلمان ہونے کے مشرکین کے درمیان

اقامت گزیں ہو۔

یعی پرچندا فراد قبیلہ ختم کے جواسلام ہے آئے تھے اوراسسلام لانے کے با دجود اپنی ہی جگہ مقیم رہے نہ وہاں سے منتقل ہوئے اور رہ حضورصلی انٹر تعلی علیہ واکہ وکلم کو اپنے اسسلام کی اطلاع دی حالا نکہ ان دوبا تول میں سے ایک مزوری تقی، تو ان کے مقتول ہوجانے میں خودان کے فعل کو بھی دخل ہوا اس لئے آپ نے ان کے لئے نفیف دیر کا فیصلہ ا قانوا پارسول الله الله الله الله الا تواءی خاراهها۔ شراءی دراصل شرائری تقا ایک تارکو تحفیفا عذف کردیتے ہیں، اور نار ترکیب میں فاعل ہے فعل کا، رویت کی نسبت نار کی طرف مجازی ہے مزاد اہل نارہیں، صحابہ تے آپ سے وریافت کیا کہ ایساکیوں ہے، آپ نے اس کی وجربیان فرمانی کہ ہونا یہ چاہئے کہ فریقین دیمن سے ہو بھی اپنے گھریں آگ اگ دوسرے کی آگ کو مذور بی ایسی مشرکین میں اتنا فاصلہ ہونا چاہئے کہ ان میں سے ہو بھی اپنے گھریں آگ چلائے، روشن کرے تو اس کی روشنی دوسرے کے گھرتک مذہبی ، یعنی اگر کسی سے تو بھی انگ اسلام ہے آئیں تو ان کو چاہئے کہ اب وہ وہاں مذر ہیں بلکہ وہاں سے ہجرت کر کے چے جائیں جبھی تو ایک کی آگ دوسرے کی آگ کو مہنیں دیکھے گی، اور اس واقعہ مذکورہ میں ان لوگوں نے ایساکی بہنیں اسلئے ان کی نصف دیتہ واجب کی گئی۔ بچاہئے

یر بوص ارنے لیم سے سوال کیا ہے اس کا تعلق ما قبل کے دواؤل جنول سے بوسکتا ہے امراہم بنصف العقل مسیمی اور انتابوی سے ہیں۔ سے بھی اور انتابوی سے ہی ۔

داىحديث اخرج الترمذي والنسائي، قاله المندرى-

باب في التولى يوم الزهف

یعیٰ لڑائی کے دن اوڑائی سے رق مورکر والیس ہوجانا بوکہ موام ہے عندو جود مشرا نظر، حدیث میں اس کوکہا کر میں شاد کیا گیاہیں۔

عن مكره في عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال ، نزلت " ان يكن منكم عشرون صابرون المناس ما تين " فشق ذلك على المسلمين حين فرض الله عليهم الله الإيفر وإحد من عشرة الخ-

بالعشرة كع بجائع مصابرة الواحد بالاشين موكيا

اكس مديث بيس معزت ابن عباس وضي الترتعالى عنها يبى فرارست بيس كدهم اول يو نكرمسل وبريرت التحااس المن يتخفيف كي كئ .

قال: فلماحقف الله عنه وهن العِله لا نفض من الصيريت درماحقف عنه حر-

ابن عیاس فرماریے ہیں کہ الٹرتعالی فیصینی تخفیف تعداد کے اعتبادسے فرمائی تھی اس کے بقدران کے مراستقال کے اندر کی آئی، قد کویام عامل جوں کا توں رہا معلوم ہوامشقت اور معیدبت کے بقدرالٹر تعالی مردموس میں مہراستقال پیدا فرماتے ہیں۔ والحدیث الزجائری تالہ المنزری۔

ان عبدالله بين عمرهد تهان في سريان من سوايارسول الله منى الله تعالى عليه والدولم

حضرت عبدالتربن عمرض المترتعاني عنها إينا أيك واقعد عبدالرجن بن الدليل مصربيان كررب زيركم ايك مرتبركا وانتعرب كميس ايك سري ميس تقاحضورهملى منزنقاني عليه واكدوسلم كع سرايا بيس سع بماري مسريه والع انبزام الركست كى وج معدارا لى معدى الكرك ، يس كلى عداكمة والول يس است كما السرجب عمد ال جنگ سي مكل علي أرة وتمريدية لگے بلکہ ایس میں ایک دوسرے معمر کھنے کہ اب کیا کری ہم تو اڑائی سے بھا گے ہوئے ہیں، اور او ٹے ہیں الڈرتانی كعضب كما تقديعي ايساكام كرك لوط رب بي جو الشرنقاني اوراس كه دسول كعضب كا باعث بو، تو بمن ابس بیں بصلاح اور سنورہ کیا کہ مدینہ میں داخل ہوجائیں، بظاہر مرادیہ ہے کہ رات کے وقت بور شبیدہ طراحیہ سے، محر کھرے رہیں بعن اپنے گھرول میں، تاکہ وہاں سے جائیں آپ کی خدمت میں بعن دن میں، لین مدیر میں رات کے وقت میں داخل موكرا بينے اپنے تھرون ير بني جائيں رات ميں كونى ديكھے گا بھى بنيں، پير من مو نے كے بعد اب كى فات میں حاخر بوجائیں گے، وہ فراتے ہیں: چنا پنج ہم مرینہ میں داخل ہو گئے بھر حسب تجویز وارادہ صبح ہونے پرصنور کی ضد ميں جُلف كا الاره كيايه موجية بوسے كم اگر جارا تصور معاف بوجاتا ہے تو مدينة ميں تظہرے رہيں كے ، اور اگرانيها مذ بواتو ديمنرسيكبين دور چليجا يش كم بيناني يبي سادام حنون ذبن بين دكھتے ہوئے فيح كى كازىسے قبل بم سب مائقی آبیدکے چرہ کے دروازہ پرجاکر میری گئے ، جب حضوریا ہرتشریف لائے تو ہم آپ کودیکھ کر کھڑے ہوئے ، اور ا پینے برم کا اعتراف کرتے ہوئے آپ سے وض کیا: نحق الفرّ اردن اکہ ہم سب میدان جنگ تھوڈ کر کھا گئے والے ہیں أب بادى طف متوج بوق اور فرايا: لا بلانة العكارون أب فرايا بنيس بلكرتم تولوط كردوباره حد كرف والمع بود (بيكايه طرزعل اوركاء مُرسنكر بمارى جا ك ميں جان الكئى اور آپ پرجان نثار مونے لگے . چنا نچہ ا گے دوایت میں ہے) بس م آپ کے اور قریب بوئے اور ہم سب نے آپ کی دست بوسی کی، آپ نے مزید لوّ جرفرانی اور فسرمایا: ان وقت العسلمين كريس سلما فول كى جائت بناه ہوں اور مركزى فوج كے قائم مقام ہوں، ہے نے ان كوع كارون فرايا .
يعنى حتى يونون ، اور بيا شارہ ہے اس ہيت متر بينى گوط ف ، وس يو ہم يوست فرارہ الاستى فالقد الله الله ميرا الله مقرا الله فرا الله وقت بار بغضب من النہ و يعنى بين و تعقى ميدان جنگ چيور كركھا كے نظر والله كے خضب كاستى ہو تكہ ہے ، اگراس حكم سے دوستى ہيں النہ و يعنى بين و تحقى فرارہ من النہ و تعلى معلى بين الله و تعلى معلى و جدسے ميدان جنگ سے اس لئے لوٹے تاكم مركزى فوج سے تعاون حاصل مسلمان فوجى محقى اور نا كافى ہو نہيں ، اور يد كرارہ ہيں ، اس لئے لوٹے تاكم مركزى فوج سے تعاون حاصل مسلمان فوجى محقى اور نا كافى ہو نہيں ، اور يد كرارہ ہيں ، اس لئے لوٹے تاكم مركزى فوج سے تعاون حاصل مسلمان فوجى خوالدہ سے فوالدہ معلى الله تعلى الله تعلى ماليہ و تعلى معلى والله و تعلى الله و تعلى الله تعلى والله من الله و تعلى الله و تعلى

والحديث اخرج الترمذى وأين ماجر، قالة لمتذرى-

عن بی سعید رضی الله تعالی صنه قال: منزلت فی بوم بدر (وصن یوبه ه یوم بدر ا یعنی به کیت شریف جنگ بدر کے بارے بیں نازل ہوئی تھی ۔ یوم کا اطلاق حرید کے معنی یں ہی ہو تاہے کمافسیل ایا م العرب حروبہا۔

جاننا چاہیئے کہ تو ٹی ہوم الزحف جمہور علی دکے نزدیک جس پراکٹر کا اتفاق ہے ترامہے ، اور پہ کم ان کے پہاں دائی ہے ، ہیشہ کے لئے ، جنگ بدر کی ساتھ فاص ہنیں، جنگ بدر میں تو ٹی کے ہارے میں نفی تعلی ہے اور اس پر شدید دعی ہے ، قرآن کریم میں مذکورہے ، لہذا اس کے یادے میں توکسی کا ختلاف ہے ہی بنیں ، اگرا ختلاف ہے توجنگ بدر کے علاوہ باقی حروب میں سے ، جمہور کا مسلک تو بھی ہے کہ جو حکم جنگ بدر کا ہے وہ جم کمانے ما بعد کی نوائر کی اور اگر وہ دو گئے سے زائد ہیں ہوں ، اور اگر وہ دو گئے سے زائد ہیں تو اولی تو اس وقت بھی ہی ہے کہ فرار مذہو جائے ، لیکن ہم حال جائز ہے ، ابھی قریب میں گذرا ہے مصابرہ الواصر بالعشرة

اورمصايرة الواحدبالاتنين كابران، اوراس مين دوسراقول يرسى كه تولى يوم الزحف كى حرمت خاص بعي بنگ بدر كرسائة جس كے چند قرائن ہيں، مثلا خود ايت ميں تقريع بے يوم شذكى اس سے مراد جنگ بدر ہے۔ ، دوسر سے بيد كجنگ بدر كے بعد جنگ احد ميں صحابه كا قرار پاياگيا اوركوني اس پروعيد اور تعينف نيركي ، اس طرح يوم حنين كے اندر تجی تولی یانی گئی کما قال الله تعالی مثم ولیتم مربرین واس دومری رائے کے قائلین میں صحابہ میں مصد ابوسعی رخدری ادر ما بعین میں سے ، تانع جس ، قادہ دغیرہ تفرات بیں۔ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کریہ آیت جو جنگ بدر کے بار سے میں نازلی ہوئی ہے جس میں فرارعن الرزحت پر وعید مشرید ہے . سنوخ انتکام کا بیت الصِنّعٰف نے اکراس کوسنوخ کر دیا اوا الآن تغف عنكم وعلم النافيكم منعفاء اس جماعت كے نزد يك اس دومرى أيت كے نزول كے بعد حكم اول سنوخ بوكي اور فراد من الزحن كبيره بنيس ديا ، جمهوريدكية بس كرجنك بدروالى أيت كاحكم مسوخ بنيس بلكه وه بميشدك لي به البكن بشرط الصنعف يعنى الكرمشركين دو كيف سع زائد بنون، اوراتيت وعيدك منسوخ بنونيكي دليل يدب كراتيت دعيد كالزول الفقالة حربْ ا ورقماً ل کے بعد ہوا ہے ، بچرمنسوخ کیسے ہوسکتاہے ، قرطبی فراتے ہیں : والی حذا ذہریب مائک والشافعی واکٹرانعلاء و في صحيم سلم عن الله بريرة دهني الشُّرتعا في عند الن رسول الشَّرْصِلي الشُّرتعا في عليه والدرسم قال: اجْتنبوا السبيع الموبقات، أور اس مديرث ٰ بين بخراسات موبقات كے تولی يوم الزحف بھی ہے۔ قال القرطبی: وهذا نف فی المسسُلة، رہی یہ بات كہ جنگ احدس فراديا ياكي تقام جواب يهب كمه و بالإرفرا واكثر من الضعف سے تقا ولاخلاف فى جوازہ ، اور يركهنا بھى مجج بهنيں كدان برتعنيف بنيس كاكئ، اوريهى حال فرار يوم عنين كاب. أوروه بوكيت بيس كه آيت وعيد يوم بدرك سائق فاص ہے اس لئے کہ آیت میں یومٹ فی تقریح ہے جہوراس کا جواب یہ دیتے ہیں کراس سے مرادیوم برر نہیں ہے بكيمطلق يوم الزحف سيرجس بربارى تعالى كا قوّل - اذا لقيتم الذين كعزوا زحفا - ذاك سيد، لبذا تخصيص كي بنيا دبي خمّ بوقى اورير جو حديث الباب مي ابن عمرك فراركا وا تعد مذكور سه ابس مين دولون احمال بين بوسكما به ال كا فرار من الصعف مو وومرايدك اكثر من الصعف سع مو ، اكر ثانى بديم لوكون اشكال بني ، اور اكريبلي صورت سع لو حضرت كمن كوى كقريرس يه بدك يزيك يمال تقديبان فقدين الناكى مالمست بلكدشدت نوامت مذكور بدج وكرحقيقت لوب سے اس لتے یہ لوگ وعیدمیں داخل مرہوئے ، اور ایے نے بھی ان کو درگذر فرمادیا، امام قرطبی نے اس زیل میں بعض

ا شراح کامیلان ای طرف معلوم برد است کر محلید کے بو فراد کے قصد بیش آئے وہ اکثر من الصعف بی کے بیں جو اصوال جائز ہیں پھر
اس پریہ اشکال بوگا کہ اکثر من العنعف سے فراد تو دیسے بھی جائز ہے تھے زال فئہ بویا نہ بی بھر
زماد ہے ہیں ، اس کا بخواب پر ہے کہ صحابہ کرام کے حال کے بیش نظر ، اس لئے کہ وہ تو تین گئے اور چو گئے سے بھی فراد عام طور سے نہیں
کرتے تھے ، لہذا ان کی تسلی کے لئے۔

على رجس مين الن الماجشون على مين سه يد نقل كيا ب كرمسكد فراريس منعف دقيت اور عُدّه كالحاظ بعى عزور كلب بهذا مسلين اور مشركين كي تقواد مراير مهوت كي صورت من عي اگر قوة اور عُده كے محاظ سه مشركين كي مقواد مراير مهون قي صورت من عي اگر قوة اور عُده كين دو كيف سه زائد منهوں فرار جسائز بهوں تب على فرار جائز بهيں ، اور ذيا دنى كي صورت ميں بھى عبر واستقلال اولى ب، يواس كے بعد ابنوں نے محابر كى بعض لرائيوں كو مثال ميں بيت كي مين بيت كي اور ايك لا كو تين من برارت من وه دولا كھ كے مقابله ميں ولم السان ميں ايك لا كھ توروى تھے ۔ يعن عَجى ، اور ايك لا كھ تبديله من دونام عرب تھے ، الى النوراذ روك تھے ۔ يعن عَجى ، اور ايك لا كھ تبديله من دونام عرب تھے ، الى النوراذ روك ميث احزم الشائ قالد المسنذرى ۔ قالد المسنذرى ۔

وصّدًا ٱنزمااددت ايراده في بذالهاب، والى حناتم الجزرالثّ لت من . بذل لجهود ونساً ل التُدتعالى التّوفيق والتسري في جين الخيرات واتمام بذالشرح، وماذُ لك على الله يعزيز_

باب فى الاسيرئيكري على الكفر

اسیرسے مراد اسیرسے ایس الیس الیس الیس کے بوجندہ صفیات بعد اگر ہاہے ، باب فی الاسیری میں اسیرسے مراد اسیرسے اسیر کافر مراد ہے ، بہزایہ دونوں ترجمۃ البیب الیس میں استقابلین ہیں، نیز کفرسے مراد یہاں ہوں سے بھال سے بھار اسی میں اسیری بھا ہوا موار ہے ، بہزایہ دونوں ترجمۃ البیب الیس میں استقابلین ہیں ہے کہ اسیر تفصیل ہے اس اسیری دریکھا جائے گا کہ اکراہ کے لئے ذرایعہ اورصورت کیا اختیار کی جا دی ہونے کا اندلیشہ ہو تواسک در دریہ اسیری میں اسیری اورصاب ہونے کا اندلیشہ ہو تواسک در دریہ سے ہے میں اگر آمراہ علی الکفرائیں ہی کہ دوریہ کہ الیس سے افرار کھو ہو استقال سے کام نے اور انس کے ایس کی اور اس کے ایس کہ میں اسیری میں اور اس کے اس کہ تو رہے کہ اس کے اور انس کے ایس کی اور اس کے اس کا تعلیم کا میں اسیری ہونے کا اندلیشہ ہو تو اسیری کا اندلیشہ ہو تو اسیری کی اسیری کی درجہ کی درجہ کی درجہ کی جیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری ایس ایس ایس کے اور انس ایس کے اور انس کے اور انس کے اور انس کے اور انس کے اسیری کی درجہ کی جیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری انس ایس ایس کی کہتے ہیں جو مقصود اضطاد کے میں ہوتا ، اس سے کہ درجہ کی چیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری تو بھرا ظہار کھر کی ایس کے کہتے ہیں جو مقصود اصطاد کے میں ہوتا ، اس سے کہ درجہ کی چیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری تو بھرا ظہار کھر کی اس کے درجہ کی چیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری تو بھرا ظہار کھر کی اس کے درجہ کی چیزیر ہو متلا حرب ، جس و بیری تو بھرا ظہار کھر کی اندلیت ہو بھر ہیں ، اکرا تا میں ہو کہ جو کسی عادض پر بین ، اکرا تا میں ہو کہا میں ہوتے ہو ہو کہا ہو کہا میں ہو ہو ہو کہا ہو کہ ہو کہا میں ہو ہو ہو کہا کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کے کہ کہ کو کہا کہ کو کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کہا کہ کہ کے کہ کہ کو کہا کہ کہ کے کہ کو کہا کہ کو کہا کہ کو کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کے کہ کو کہا کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو کہ کو

میں نفس یاعضو کے صنائع ہونے کا اغریث مذہو، ٹیزاکراہ جوکہ سبب دخصت ہے اس کی افاع مختلف ہیں، کہیں اس فعل کوکر نار خست کے درجہ معلی کوکر نار خست کے درجہ معلی کوکر نار خست کے درجہ میں ہوتا ہے اور ابعض جگار اس کام کوکر نار خست کے درجہ میں ہوتا ہے لیے اور ابعض جگار اور خیرہ میں دیکھی جگی میں ہوتا ہے لیے اور کی مشال دیتے ہیں اکل میں ترکے ساتھ اگراکل میں ترباکراہ بی پایا جائے تو وہاں پر اس مردار کو کھانا فرض ہوجائے گا، اور اگراس کو مذکی بایک صرکی اور مستی عقاب ہوگا، اور بعض جگار اس کام کوکر نا صرف جواز کے درجہ میں موجس پر اکراہ کی جائے درجہ میں اور بعض جگہ اس کام کوکر نا صرف جواز کے درجہ میں ہوتا ہے ، اور عز بہت اختیار کرنا اول ہوتا ہے ، اس کی مثال کہی اجرار کلہ تاکہ نے ۔

عن طباب رضى الله تعالى عنه قال: الله الله الله على الله على الله تعالى عليه وإله وسلم وهـ و

اس حدمیث کے را وی حصرت خیاب ہیں جو قدیم الاسسام صحابہ میں سے ہیں ،حصنورصلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کی ہجرت سے پہلے اسلام لانے والوں میں ہیں،جہنیں اسلام کی خاطر کفار کی طرف سے بڑی تھیںبتیں برداشت کرنی پڑیں جس معنمون كووه اس وقت بيان كررب بي وه اس قتم كاب، وه فرات بين: بهم حضورصلى الدرت الى عليه وآله وسلم ك خدمت میں ایک جبکہ آپ کعبر انٹر کے سائے میں اپن چا در کو تکیہ بنائے لیٹے تھے، ہمنے آپ سے اپنا عرض مال کیا اور عرض كياكدات التارتعاني سع مارس لف نفرت كيول بني طلب كرته بمار سد لي الترتعاني سعدد عاكيول بني فرات ان صحابی کا پرطرز سوال آپ کیسا عقد آپ کی اس شفقت اور را فت کی بناپر تفاجس کا پرحفرات مشاہرہ کرتے تھے جسطرح اولاد برنشان بوكرم عيبت كے وقت من اپنے ال باب سے شكوه كي كرتى سے ،اورات كي شفقت الوامت يرمال بأب سے كس زائد عتى . فنجلسى معتموادجه اسى موال كرزابى ان كا طرزعل بى و بى را جوايك فين مر بي ومرمشد كا بوناچا ہيئے ، جنانچہ آپ خصر میں بیٹھ گئے ، آپ كاچېرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا كەتم سے يہيئے گذشتہ امتوں كے بعض كومن ایسے گذرہے ہیں كہان كودشمن كيڑ ہے تھے بير گرو حاكسودكراس بيں اس كوكٹرا كرديت تھے اور بيراره لایا جاما اوراس کے سربراس کوچلایا جاتاجی سے اس کے مرکے دو مکرات بوجاتے تھے، یمصیبت بھی اس کواس کے دین سے بنیں ہٹاتی تھی، اور ایسے ہی بعض لوگوں کے جسمول پر لوہے کی کنگھمیاں پھری جاتیں جو بڑی کے علاوہ باتی سب گوشت اور پیطون تک کو کاط ڈالیس، استخف کو بھی پیصیبت اس کے دین سے بنیں بٹاتی تھی، یہ تو گذشتہ ابل ايمان كے صبرواستقلال كابيان صحاب كي تشجيع اوران كى ہمت افرائى كيلئے ہے آگے آپ تسلى كے لئے بيش كوئى كے طور بر ان کولیقین دلادہے ہیں کہ والسّرانشرتعالیٰ بھار ہے اس دین کو تھیں! کر دہیں گے پہال تک کہ تہما ہیک سوارصنعاداور حضرموت کے درمیان کی مسافت طے کرے گاجس کوکسی کافروشمن کو رف مہو گا بجر الٹرت الی کے خوف کے اور بھڑ سے کے سنوف کے اپن بگرلوں ہی اور محت محد ملی ایکن تم لوگ جلدی کرتے ہی اسٹے کے معنوات کے مستوار سے مراد بظاہر صنعار الیمن ہے جس میں اور حضر موت کے قرمیان پانچ دن کی مسافت ہے اسٹے کے حضر موت انقعار سے میں میں ہے اور سوسکت ہے کے صنعار سے صنعاد الشام ہی مراد ہو۔

صدیث کی ترجمۃ الیاب سے مطابقت بھی ظاہر ہے کیونکہ حدیث ہیں گذرشتہ امتوں کے اہل ایمان پرجواکراہ کی گیا ہے اس کا بیال دیے۔

والحديث اخرج البخارى والنسائي قاله لمنذى

باب في حكم الجاسوس اذا كان مسلًا

۔ یعن آگر کوئی شخص با وجود مسلمان ہونے کے بسلمان کے خلاف جاسموی کرے تواس کا کیا ہے ہے ؟

مسئلہ الباب میں مداہر اسم الم البال کے دور کے بہا کہ عزائم ہور دہنما کنفیہ والشّا نعیہ ایستی می التحریر کی جائے گئی مسئلہ البال بیان میں الم مسئلہ البال میں الم مسئلہ البال میں الم مسئلہ البال کے دور کے بیان کے دور کے بیان کے دور کے اس میں الم مسئلہ کو افتیارت جیسا وہ مناسب کھے گویا ان کے دور کے تس کی جاسکت ، الم منطابی نے معالم السنن میں الم مسئلہ سے اس من الفران المن میں اس نے ایسا کیا ہے جیسا کہ حضت حاطب سے اس کا صدور ہوائد میں بہتر کھتا ہوں کہ اس سے درگذر کیا جائے ، اوراگر وہ شخص غیر ذی ہیں ہیں تھا میں کہ اس سے درگذر کیا جائے ، اوراگر وہ شخص غیر ذی ہیں ہیں تا کہ اس کے داؤری سے نمان کیا ہوائے اسکا کہ اس کے داؤری سے نمان کیا ہوائے اسکا کہ اس کے داؤری سے نمان کیا جائے تھئے حاطب کے داؤری سے نمان کی اور ایک جائے تھئے حاطب کے داؤری سے نمان کی مادن کیا جائے تھئے حاطب کے دیور قال ابن ماج شون اور مختر اور حضرت امام ہوں اور دیر تک تیدیش دکھا جائے اور المام المور اور اوران کی حادث کی مادت ہیں ہوئے آس کو دیا جائے وہ دیا گاران ماج شون اور مختر اور میں کھا جائے اور میں کہ تعرب کہ اس کے دیور قال ابن ماج شون اور مختر اور میں کھا کہ میں ہوئے آس کو دیا گاران میاب کے دور قال ابن ماج شون اور مختر اور میں کھا کہ دیا ہوئے اسک کوئے آس کوئے آس کوئے آس کا دیا ہوئے دور قال ابن ماج شون اور مختر اور امام المور کی کھارت کیں ہوئے آس کوئے آس کوئے آس کوئے آس کی کھوئے اس کوئے آس کوئے آس کی کھارت کیں ہوئے اس کے دور قال ابن ماج شون اور مختر اور امام کوئے آب کا کھارت کیں ہوئے آب کا مسئلہ کے دور قال ابن ماج شون کوئے آب کی کھارت کیں ہوئے کہ اس کوئے آب کی کھار کے دور قال کوئی کے دور قال کی کھارت کیں ہوئے کہ کوئے آب کوئے آب کی کھارت کیں ہوئے کہ کوئے کہ کی کھی کے دور قال کی کھی کھی کے دور قال کی کھی کے دور قال کی کھی کھی کے دور کوئی کے دور کی کھی کے دور کوئی کے دور کھی کے دور کے دور کے دور کے دور کی کھی کھی کے دور کی کھی کے دور کے دور کے دور کی کھی کے دور کے دور کے دور کے دور کی کھی کی کھی کے دور کے دور کے دور کے دور کی کھی کی کھی کے دور کے دور کی کھی کے دور کی کھی کے دور کے دور کی کھی کی کھی کے دور کی کھی کی ک

اقيلواعن (وى الميرات عثراتيم الما محدود. سمعت عليا يقول: بعثنى رسول الله صلى الله نعانى عليه والدوسلم انا والزبير والمقداد فعت ال

شانعى في جواس ميں ذى الهيئة اورغيرذى الهيئة كافرق كياسيد غالبًاس حديث كى بنابرجوالوداؤد بيس آگے آستے كى :

له حى الهوأة في الهودج، ثم قيل المراكة وهديا، والهودج وحده، وذكر ابن اسحاق ان اسم مامدارة، والواقدى ان اسم باكنود، وفي دواية ام مدادة احد من البذك -

معتقف نے اس باب میں حضرت حاطب بن الی بلتعہ کا واقعہ ذکر فرمایا ہے جس کے راوی حضرت علی میں۔ نترح صريست إوه فرمات بين كرمجه كواورز بيراور مقدّاد كواتب صلى الترتعالى عليه وآله دُسلم في بجيجا اور فرماياكه مكه كي طرف ميلے ياد يهان تك كدرون رفاخ تك جب بيني كے توتم وہال ايك بودج نشين عورت كو پاؤگے جس کے پاس ایک تخریرہے اس سے وہ لے کرا و ،حضرت علی فرماتے ہیں کہ ہم اس طرف چلد سے ، ہمارے تھوڑے ہمیں دور اسے بیجارہ سے مجھے، یہاں تک کہ جب ہم اس مقام تک پہنچ جس کو روح نہ خاخ کہتے ہیں تو ہم نے وہال حصور صلى الشرتعاني عليه وآله وسلم كى خركيمطابق ايك مودج نشين عورت كويايا، توسم فياس سي كهاكه تيرس باس جو كترير ہے وہ لا، اس نےانکادکس کرمیرے پاس کوئی تخریر بہیں ، میں نے کہا کہ یا تودہ تخریر نکال کہاںہے ، ورند مچر ہم تیرے كيرف المارس كم العني تلاش كے لئے . قال فاخرجتد من عقاصها كداس نے ود يرج إبى جوئى سى سے نكالا، اور ایک روایت میں ہے۔ فاخرجتنه من حجزتها، یعیٰ اس نے تکالااس کوایی ازار کے نیفہ میں سے اورج بین دایت اسطرح كيا كياب كمكن باسف اولاً اس برجركوا بن جوال كي بليداخل كي بوادراس كي يولي جو الدول كقى اس ليع اس في اس ك مرب كومنيه مين لكاليا بو ، أكث روايت مين ب حدزت على فرمات بين كديم و ه تخرير ليكر حضور كي خدمت میں مینے جس کے سٹروع میں براکھا تھا۔ من حاطب بن ابی بلتعات الی داس من البشر کین ۔ اور پیرائے حصنور ملى الله رنتالي عليه وآله وسلم نے جو عزوۃ الفتح كا ارا دہ فرمار كھا تھا اس كى خبردى كئى بمتى، اوراس كے بعدوالى دايت مين اس تخرير كي يدا لفاظمنقول بين ال معتداف دسار آسيكم، اورايك روايت بين سي . كما في المهدل - : ان رسول الله صلى الله نعالى عليه واله وسلم قد توجه اليكوبجيش كالليل يسبر كالسيل. لين محرصل المشرتعان عليه وآلدوسلم مكربر يرشعان كرنے والے بيں اپنے بڑے اشكر كے سائة جودات كى ظرح بنے يعنى اس كے چلنے سے ذبین ایسی تاریک ہوجاتی ہے چیسے وات ہیں ہوتی ہے ، اور چو تیزرفرآری ا ورمرعت سے دہیں یا ٹی کے رُو

اورالابواب والتراجم ميه مين مين مصرت يشخ في علام عين سيداس تخرير كيد الفاط لفل كي بين الابعد! بامع شرقريش فان رسول الشرصلي الشرتعالى عليه والدوسلم عام كم بحيش كالليل يسيركال بيا نوانشر لوجاء كم وحده لفائق عليكم والخر له وعده . فا نظروا لانفسكم والسلام اه - المام بخارى في اس قصركو كماب الجهاد مين باب الجاسوس وغيره

له بكذا في ابخارى فى كمّا بالجهاد فى بالله مجاس وغيره، ووقع فى ابنجارى فى كمّا لِلمخارَى فى مباب فضل من شهو بدؤ قال: بعثنى رسول الشر صلى المتزنعانى عليه وآلديهم وابام شروالزبيروليعن مقدا و كمه يجائع اس دومرى جگه ابوم شرواتع بهواسيد، حافظ فرمات بين بوسكمّا بب حضرت على كے ساتھ جانب والے يه تينوں بول. زبيرين العوام، اور مقداد اور ابوم شد، فذكرا صرالرا دبين مالم بذكره الآخر، احدمن البيزل بزيادة - كى تخت اوركما يالخازى يى بابغزوة الفتح دما بحث حاطب بن ابى بلتة الى ابل مكة مين ذكر كياب، اوركما البقير وغيره يس كبي - فقال ماهذا يلحاطب؛ فقال يارسول الله إلا تعجل على الإ

مصمون صربین اجبان می الترتعالی علیه وآله و سلم کے پاس پر تخریم بی گئی تو آب نے حاطب کو بلاکر در این مصمون کر سین کی تو آب نے کا پہنے میری بات جساف صاف س نیجے وہ یہ کہ ہے کہ پاس جوصی برخا ندان قریش سے ہیں تو چونکہ کم کم مرم میں تو پیش میری بات جساف صاف س نیجے وہ یہ کہ ہے کہ پاس جوصی برخا ندان قریش سے ہیں تو چونکہ کم کم مرم میں موجود ہیں تو وہ ان کی اس قرابت کی بنا پر میں قریش کا خاندان موجود ہے ابدا آہی صی ایک جولیعض اعزہ کہ میں موجود ہیں تو وہ ان کی اس قرابت کی بنا پر ان کے اہل وعیال کی حمایت وحفاظت کرتے ہیں اور میزہ تو اصالة تریش سے ہیں ہے بلکہ میں تو ان کے صافح ملیت موجود کی اور ان کے حام کہ کا خوال کر تھیں ، اور امہنوں نے تسم کھا کرعوض کیا کہ والنگر یا پر میں کو نی احسان رکھوں جس کی مور سے برخور کی اور بات کفریا ارتعاد میرے اندر ہیں بیا جاتا گئی ہے نیان کو معذور بھیتے ہوئے کو خطاب کرتے ہوئے فرنایا: صدف کھی کہ در ہے ہیں وہ بچے ہے ، گویا آپ نے ان کا کلام بوزر سنکو محال ہورکٹ رقماد یا۔

شرائح حدیث نے اس واقعہ سے جو جواحکام اور نوائر مستفاد ہوتے ہیں ان کو تفصیل سے لکھ اسپے جو چاہیے و ہاں دیکھ لے ، پنظرالعینی مہلے باب کی سوس ۔

فقال عهر؛ دعنى اضرب عنى هذا المنافق، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلوت

ستهدبدرا ومايدريك لعل الله اطلع على اهل بدرفقال اعماواما ستم فقد غفرت لكم

سرح حربیث اس پر حضرت عرجن کی مثرت امردین میں معروف وسی امہوں نے حضور سے عرض کیا کہ مشرح حربیث ایک اس بات کی میں اس منافق کو قست لکرڈ الوں، اس پر آپ نے فرمایا کہ یہ جنگ بدر

میں شرکیب تھے اور تہیں خرنجی ہے گہ اللہ تعالیٰ شامہ کیسی رحمت کے ساتھ اہل بدر برمتوجہ ہوئے ہیں اوران کے بارے میں یہ فربایا ہے: اعملوا اسٹ کم فقد غفرت لکی اس جلد بریتواشکال ہوتا ہے وہ ظاہر ہے اس لئے کہ اس سے اہل بدرکیلئے مرقعہ کے عمل کی اباحت بچے میں آتی ہے جو منشأ شارع کے خلاف ہے، اس کی ایک توجید یہ کا گئے ہے کہ اس صدیت کا تعلق کوزشتہ اعمال سے ہے کہ وہ سب معاف کر دیئے گئے، اوراس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگراس کا تعلق

له ونفظ وسل وان كان المترجى مكن قال العلماران الترجى فى كلام الشروكلام وسول الوتوع (بذل) فولد العلم بتشدير الطاراى اقبل عليهم ونظراليم نظران حمة والمففرة (عون) زماند مستقبل سے ہوتا تو بچاتے تفظ ماضی کے یوں کہاجا تا فاعقرہ لکم ، ہیکن اس توجید پر ایک قوی اشکال پر ہے کہ اگر پر ایک مستون ماضی ہے تعلق ہوتا تو بچرق تھ کہ ماطلب ہیں اس سے استدالل کیسے درست ہے کہ یون کو تھ کہ تھ میں اس سے اس مذالل کیسے درست ہے کہ یون کو تھ کہ بھوساں بعد نوج مکہ سے تبل بیش ہی ہے ، دوسری توجید پر ہے کہ پیضوصیت ہے اہل بدرگی اور انٹر تعالیٰ سے ان کہ اختیار ہے اپنی وعیدات کے نافذ الوعید من انٹر تعالیٰ من شار ذلک اھ بعن دراصل اس سے مقعود اہل بدرگی تشریف و تکریم ہے مذکہ اباحت ذائی بعنی اہل بدر کے اس عظم کارنامہ کی وجہ سے ان کے گذشتہ ڈنؤ ہو معاف کر دیسے گئے ہیں اور آئندہ ہی اگر وقوع ہوتو وہ اس کے اہل اور سے نام ان کو بھی معاف کر دیسے گئے ہیں اور آئندہ ہی اگر وقوع ہوتو وہ اس کے اہل اور سے نام ان کو بھی معاف کر دیسے جاتے ہیں ، بعنی بالفرض اگران سے ایسا وجہ سے ان کے تن میں بطور النعام حق و فاداری ۔ بعض حون معاف کر دیسے جاتے ہیں ، بعنی بالفرض اگران سے ایسا ہواتو ان سے گرفت ہیں بی جاتھ کی دور ہیں۔ اور ہم تفصد مہمیں کہ ان کو تس کی اجازت یا ترخیب دی جاد تی ہیں ، اور ہم تعصد ہم ہواتو ان سے گرفت بائی ور رہم تعصد ہم ہواتو ان سے گرفت بائل وی جادہ ہیں مذکور ہیں۔

والحديث اخرم إلبخاري دمهم والترمذي والنسائي، قاله المندري - صاطب نداني ملتنة رضي الله قعالي عن كالجدهال مذل من مذكورسيدا

حاطب بن الی بلتعة رضی الله تعالی عه کا کچه حال بذل میں مذکورہے الن ہی کے بارسے میں یہ آیت نا ذل ہوئی، پہیم الذین آسنوال تتحذوا عدی وعدو کم اولیار ،

باب في الجاسوس الذهي

چاسس کر مروالوں کا صم اجہور کے فردیک شار مہیں ہوتا، امام الک کے نزدیک یفعل نقف عبد شار ہوتا ہے یا ہیں؟
اس بنا پراس کا قسل جائزہے، اور جمبور کے نزدیک شار مہیں ہوتا، امام الک کے نزدیک یفقن عبدہ بہ بنا ان کے نزدیک اس بنا پراس کا قسل جائزہیں، کذا فی البذل عن النووی آگے امام اوی فرماتے ہیں کہ ایک صورت میں شا ندیہ کے نزدیک بھی جاسوی سے انتقاض عبد ہوجاتا ہے بدی اگر اس کی شرط سکائی گئی ہو، اوراگر جاسوس کا فرحرنی ہوتو اس کا قسل بالاجاع جائزہ ہے، جاسوی سلم کا حکم توشروع باب میں گذرہی چکا، ذکر بنرہ الاحکام الله مالنودی لکن کم بیترض کی اب سوس المستامن والظاہرواللہ لاحالی اعلم عدم انجواز فارة اسٹ برالذی۔

عن حارشة بن مضوب عن خوانت بون حيات ان وسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم امر بقتكه. فرات بن حيان جواس واتعه خوده في الحديث كے بعداسلام بي آتے تھے وہ كہتے ہيں كہ حضوصلى الله تعالى عليمالہ كولم فرات بن حيارية تشكى كا حكم صادر فرما ديا تھا بن كم عيں الوسفيان كى طرف سے جاسوس بن كر آيا تھا، اور يراس وقت ايك الفدارى حجابى كے حليف تھے ، چنا بني الفداركى ايك جماعت پران كا گذر موالة كہنے لگے بين سلمان موں توايك الفدارى تتحف ف حنورسے عرص کیا یارسول اللہ ایہ تو یوں کہتا ہے کہ میں سلمان ہوں حالا نکہ آپ نے اس کے تمثل کا حکم فرا رکھا ہے) تو

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے یہ سنکر فرمایا کہ ہے شکتے میں سے بعض رجال ایسے میں کہ ہم ان کے معالمہ کو میر دکرتے

ہیں ان کے ایمان کی طرف، یعنی ان کے دعوی ایمان کو قبول کرتے ہیں، آپ نے فرایا ان ہی ہیں سے فرات بن سیان بھی ہے۔

عدریت کی ترجمتہ المیاسے مطابقہ لیے مدین بظاہر ترجمۃ الباب سے مطابق بنیں، اسلے کہ فرات بن حیان ذی

عدری ہوئے ، اس کی توجید یہ ہوسکتی ہے کہ یہاں روایت میں تھری ہے اس بات کی کہ وہ بعض الفعاد کے طبیف سے المذا بحرا ہی ہوئے۔

ہذا بمزل مرکز کر کے ہوئے۔

باب في الجاسوس المستأمن

اس باب کی پہلی صدیث مخترہے، دوسری مفصل ہے . صیفی دولؤں ایک بی بی جس کے راوی سلمترین الاکوع کے بیٹے ایاس بن سلم بین ۔

قال حدثنى بى قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعانى على رؤالدوس لم هوازك قال فبينها يخي بتضعى وماه تنامشا لا ، وفينا ضعفك الا-

حصنوصلی الشرنغالی علیه وآله وسلم جب عزدهٔ حنین کے لئے تشریف بیجارہے تھے تواس مفرکے درمیان کا پروا تعیج جس کوسلمہ بن الاکوع رضی الشرتعالی عند براین کر رہے ہیں.

صدیث کی ترجمیة الباب كیسات مطابقت اس مدیث پر بھی ترجمة الباب كے ساتھ عدم مطابعت كا اشكال بوتاب اس لئے كہ عمل اعمر والامترك مستأمن كها وقعا،

چنانچراس صدیت پرام مخاری نے باب باندھا ہے ، بالح لی اذا دخل دارائا سلام بغیرا مان ، اس کی زائد سے
زائد توجید یہ پرسکتی ہے کہ روایت میں یہ ہے کہ یہ مشرک صحابہ کے ساتھ کھانے میں آگر شریک ہوگیا ، اور ظاہر ہے کسی
نے اس کو لوگا مہیں گویا یہ ایک طرح کا استمان ہوگیا لیکن یہ بھی ذہن میں رہے کہ یہ توجیہ صدیث اور ترجمۃ الباب
میں مناسبت بدیراکر نے کے لیے ہے ایکن اس سے یہ لازم بنیں آتاکہ دولاں کا حکم ایک ہی ہو، ای حکم الم استمال خوالی اس میں مناسب میں مناسب کا مسئلا فلمسلیہ،
والمستامن، اس صدیت میں سلی مقتول کا ذکر ہے کہ وہ قاتل کے لئے ہے کمانی الحدیث بین قدل تقیلاً فلمسلیہ،
میکن یہ مسئلا خمان فی اور وسیح الذیل ہے بعن اس کے سخت میں بہت سادے مسائل اور جزئیات ہیں
جو حنقریب این محل میں کہ الجہاد ہی میں آنے والے ہیں۔

صربيث الباب المخفوا خرج البخارى والنسائى، والمفصل اخرج سلم. قاله منذرى-

باب في اى وقت يستحب اللقاء

يعىكس وتست دشمن يرحمل كرنا اودمقا بلركرنا بهترب.

عن النعان بن مقرت رضى الله تعالى عندقال: شهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم

اذالم يقاتل من اول المنهار اخرالقتال اله.

مصمون حریت انعمان بن مقرن رضی الله رتعالی عنه فراتے بین کہ میں حضورا قدس صلی الله رتعالی علیه وآله وسلم کے بعض معانی عندی میں مشرکے ہوا ہوں تو میں نے دیکھا کہ اگر آپ کسی دجہ سے دن کے شروع میں تمال نہیں

كرسكة تو بعرقمال كو مؤخر فرماتي تق زوال شمس تك كرائية

وصديت الباب إبز وإبخارى والترمذى والنسائي قالالمنذرى

باب فيما يؤمر بهمن الصَمنت عندللقاء

عن قیس بن عباد قال کان اصحاب المنبی صلی الله تعالی علیده واکه وسلم یکوهون الصوت عند اللقاء
یعنی صحابر کرام رضی الشرتعانی عنهم کفاد پرجمله کے وقت شور و پکار کولپ نز بنیں کرتے تھے بلکہ فاموتی کے ساتھ
قال کرتے تھے ، شراح نے لکھا ہے کہ اس وقت میں شور و پکار سے شبہ ہوتا ہے گھبرا برٹ ہے صبری اور توف کا ، بخلان
متانت اور خاموشی کے کہ وہ دلیل ہے شبات اور پختگی کی ، بذل ہیں ہے کہ ملاعلی قاری نے یہاں پر ذکرالشر کا استشنار
کی ہے لیکن اس بمستشنادی وج تجھ میں بنیں اگن اس لئے کہ لڑائی کے وقت ذکرا دشر کے ممائق آواز بلند کرنا کہاں آباہتے،

باب في الرجل يَ ترجَّل عند اللقاء

این یدکه غازی پہلے سے توسوار ہواور بھر میں اوائی اور جملہ کے وقت اپن سواری سے پنچ انزکرقرال کرے مطلب بہت کداگر اس بین مصلحت بھے تو ایسا کرسکت ہے میساکد حدیث الباب بی سے د مالفی النبی صلی الله مطلب بہت کداگر اس بین مصلحت بھے تو ایسا کرسکت ہے ، جیساکد حدیث الباب بی سے د مالفی النبی صلی الله مالیت دالدوس لوالیت رکین بوم حدیدن فانکشنوا سول عن بعلت و فاتر حیل -

مشرح مریت از انخورت میں جب می ایمرام رضی اللہ تعالی عبیم مشرکین کے تیروں کی کثرت سے منتشر ہونے لگے میں بہت سے مسلم این سواری سے بنچے اترکر ببیل دشمن کی طف بھے ، ایسا کرنے میں بہت سی مسلم بین سواری بدک کر بیچے نہ بسٹنے لگے اور یہ کہ بیں بہت سی مسلم بین شیس مشافی کے مشرکین کے تیروں کی وجہ سے آپ کی سواری بدک کر بیچے نہ بسٹنے لگے اور یہ کہ آپ کی سواری بدک کر بیجے نہ بسٹنے لگے اور یہ کہ کی اور این سے آپ کی کہ ان شیاعت کا نابت ہوئے تھے آپ کو با بیادہ ذہم کی عوصلا افر ان کی کہوان میں منتشر ہوگئے تھے آپ کو با بیادہ ذہم کی طرف بڑھے ہوئے دیکھ کر جو جو میں ، وعیرہ ، اور اس سے آپ کی کمال شیاعت کا نابت ہو نا تو ظاہر ہے ، کی طرف بڑھے ہوئے کے انالینی لاگذب انا ابن حبد المطلب کہتے ہوئے آگے بر ہے آگے بر سے آپ کی سواری برسے اترکر باوجو دصی ہے منتشر ہوجا نے کے انالینی لاگذب انا ابن حبد المطلب کہتے ہوئے آگے بر سے آپ کی بیت اسلم بیاں ، قال المنذری ۔ والی بیٹ اسلم بیان المنظر تعالی علیہ والد سائی اتم مہم فی اشام ان کو بیٹ المطیل ، قال المنذری ۔

بابق الخيلاء في الحرب

ان نبی الله صنبی الله تعالی علید والدوسله کان یقول: من الغیرة مایوب الله ومنها مایس بخض الله الحدیث مرحمین اس معربیث اس معربیث بین دو جردین ایک غیرت سے تعلق اور ایک نخر اور خیلاء سے ، جزء ثمانی بی کو ترجہ الب معرف اور تالیب ندیده بین ، اور بعض سی اس کی ایس بی بوالله تعالی کے نزد کے مبدوض اور تالیب ندیده بین ، اور بعض سی اس کی ایس بی الله تعالی کویب ندیس ، قدم نمانی کا مصدات وه نخرا ور برانی کا اظهار ہے جو دشمن کے مما من اور الیسے بی وہ خیلا رجو صدقہ خیرات کے وقت ہو ، اور صدقہ میں خیلاء یہ بی زبان سے بی اور افتیال کی تقریب کی وقت کیا جائے ، دستمن کوم عوب کرنے کے لئے این بهادری جت لائے ، زبان سے بی اور نقل و ترک سے بی ، اور الیسے بی وہ خیلا رجو صدقہ خیرات کے وقت ہو ، اور صدقہ میں خیلاء یہ بی خیاب کہ چلا ہے اور کی ساتھ اور کہ چلا ہے اور بی بی بی بی اور افتیال کی قدیم اول ہو مبخوض عنداللہ ہے دہ آدی کا اکر ٹا اور نورش ، بونا ہے دو مرول برنیا ہی اور زیادی کرنے میں ۔

برظلم اور زیادی کرنے میں ۔

اور صدیت کا دوسرا بیز در چوغیرت میستعلق ہے اس کے بارسے میں بھی آپ بہی فرمار ہے ہیں کہ اس کی بھی دوتسیں ہیں کہ ب محبوب اور پہندیدہ محبوب واللہ ، اور مبغوض عنداللہ ، غیرت کہتے ہیں کواحہ المشارکہ نی امر مجوب کو بین آدی کا اپنی مجوب اور پہندیدہ بچیز میں دوسر سے تخص کی شرکت کو بہند زکر نا ، چیسے عاشق اپنے معشوق کے بارسے میں یہ نہیں چاہتا کہ کوئی دوسرا اس سے تعلق قائم کر ہے ، اور دیکہ وہ معشوق کسی دوسر ہے کی طرف متوج ہو ، علی ہداالقیامس اپنی ہوی ہے ، یہ کون چاہدے گاکہ کوئی دوسرا اس کی طرف دیکھ یا دغیت کر ہے ، بیس آپ کی انٹرتعالی علیہ والدوس کم فرما دہے ہیں کہ جوصفت غیرت ہے ہیں وہ غیرت ہے جو واقعی محل شک اور محل تنہمت میں ہوجیں کو آپ فرما رہے ہیں ، غیرت ہیں ،

المغيرة فى دبيبة ادر ده غيرت جوميغوض مه وه وه مه جوب كل بو ، تواه مخواه ادر بلادج ، بات بالكل مح مه اسليت كه جوغيرت بلاده اورب كل بوگى ده توسراس مود فان ب، لهذاش سه يجنا خرورى ب اسى ك اس كوم بغوض فرما ديس اور جوغيرت واقتى كل شك يس بو وه مطلوب اور ليستريره ب - والحديث الخرج النسانى، قال المنذرى -

بأب فى الرجل يستأسر

ترجید الیابی ستری الیابی ستری الیان وغیره میں کفاد کے گھرے میں اجائے تواس کو کیا کرناچاہیے، این آپ کو ان کے حوالہ کرد ہے ، اوران کی قدید کو تبول کرنے ہے اور ان کے حوالہ کرد ہے ، اوران کی قدید کو تبول کرنے ہے ، این آب کو ان کے حوالہ نے کھی اس کھنمون پر باب باندھاہے ، باب ھل بستا کہ الرحل، وُن لم بستاکہ میرا ذوق یہ کہ آپ کہ ام بخاری نے ترجہ آلب میں جزر تان (وثن لم بستاکس) بر ھاکر عدم استیساد کو افضل قراد دیاہے ، بعنی یہ کہ گوا ہے ، اور اس کی قدید کو قبول مرت کرے ۔ وقت میں کا فرکی قدید قبول کرنا جائز ہے ، لیکن اولی میں جن کہ کافر کی بات پرائے در کرے ، اور اس کی قید کو قبول مرکب ۔

عن بى هوديرة عن النبى صَلَىٰ الله تعالى عليد والدوسلم قال: بعث النبى صلى الله تعالى عليدوالدوسلم عشرة عنا الحديث.

فنفروالهوه نیل بقریب من منتر دول رام ، لین جب بر مرید مکری مان جار ایخ تحالوراسته ، کاس ان کا طرف قبیله بذیل کے تقریبا سوادی تیرا مازقتم کے ان کے مقابلہ کے لئے نکل آئے ، اور ظاہر بات ہے کہ یا صحاب سریا تو فالی با تھ تھے ، فیر مسلح ، کیونکوی تو مرف جاسوی کے لئے جارہے تھے مذکہ لڑائی کے لئے ، اب جب اچانک موتیرا ملاز ان کے مقابلہ کے لئے آگئے قویہ لوگ اپی جان بچائے ایک پیماڑی پر چڑھ گئے جس کو داوی کہدر ہاہے فلسا احسی مجمع ما میں منجو اللہ تو وقت ان سے کہ ان نولوا کہ بچرا میں سے کہ ان نولوا کہ بیات کہ ایک میں سے کی سے معاہدہ کرتے ہیں ، لین اس بات پر کہ تم میں سے کی سے معاہدہ کرتے ہیں ، لین اس بات پر کہ تم میں سے کی

ساه مثلاً اگر کسی خفس کواپی بیوی کے بارسے میں اصوج میں عصد اور بیرت آئے کہ وہ نال اجنبی کوجھا کئی ہے یا کوئی اجنی اسکود دیکھتاً، تو یہ بات اگر کسی قریز کیوج سے ہے تب توراس کی غیرت محبوب ہے اور اگر میادج م ہو تومینوش ہے ۔

كوقتل يذكرين كمكر السيراميرسري عاصمين ثابت نے كمها احاا خاندلاان فرائد خدت كافوركرميں توكس كا فركے ذمر كا اعتبار كركے بنچے امروں كا بنيں اجرتم سے بوسكے كراو)اس بران مشركين نے بتراندازى كے ذريعه عاصم اميرس ادران كے سات عددسا تقيول كوفتم كرديا وننزل اليهم تلاشة نفر ابجرتين باتى ره كي تق وه ال كاعبدتين كرتے بوئے سے اتراك وه - يدين، فبتيب بن عدى، زيدين الدتنة، ورجل الزراع بدانترين طارق ، جب ال مشركين في التين يرقا ال یالیات این کمانوں کے اوتادکھولنے لگے، اوران اوٹارکے ذریعہ سے ان تین کو باندھنے نگے . ضبیب اورز پدکو تو امہوں نے بانده لمياجب تيسرت تخص كوباندهت لكرتواس ني كها هذااول الغدروالله لااصحبيك مريد غدرا ودنقض عبدكي ابتدار سے یعی باندھے کیوں ہو وانٹریس تم ادے ساتھ ہرگزنہ جاؤل گا، اور پرجومیرے ساتھی شہید کردیئے گئے ہیں پیرسے لئے بہترین اسوہ اور پنورۃ ہیں ،مشرکیوں ان کو کھینے کر ڈبر درستی لیجانے لگے لیکن انہوں نے ان کے ساتھ جانے سے ا تكاركر ديا، تب مشركين نيان كويجي قبل كرديا. اب دوبا تي ره كية خبيب اور زيدس الدَّنْهُ ذ ان دونون كووه مشرك بائة باند صف كے بعد ابین معاكمة نے گئے، فلیٹ خبیب استین، روایت میں اختصارہے، عرف خبیب كا ذكر كيا حتی اجمع و قتلك يهال بعى اختصاريه ، بخارى كى روايت مس تقفيل ب بيناني اس مين اس طرح ب ، فانطلقوا بخبيب إبن الدثرة حتى باعوبها بمكة بعد وقيعة بدر فابراع فبيب بابنو الحارث بن عامر بن الأفل، وكان فبيب موقس الحارث بن عامرايم بدر، ث ضبيب عنديم اميرًا، قاخرنى عبيدالله بن عياض الدينت الحارث اخرت النم عين اجمتوا استعارمنهاموسى "يعي وه مشركين حصرت عبليب أورحصرت زيدي الدشنه دونون كواركر جيل كئة . اوران دون كومكريس بيجاكر فروحت كرديا ان دويس سے جنیب کومارث بن عامر کے بیٹوں نے خربدا ، اور حال پر کرضیب نے جنگ بدرس حارث بن عامر کوقتل کیا تقا، اب ظاہرہے کہ خبیب اب ایستیف کے ہائھ ہیں پہنچ گئے جس کے بایپ کے قائل خبیب ہیں وہ ان کے ساتھ کیا۔ معالمہُرے گا، بوبھی سینت معالمہ کرے کہ ہے، بہرمال دوایت میں یہ ہے کہ بہضیب ان کے پہاں چندروز مك رب ، اخركار بنوا الحارث نے جب ضبيب كے قبل كاراده كيا تو البوں نے اپنى موت اور شهادت كى تيارى ميں اس گھرولوں سے اسرّہ طلب کیا ذیرناف با لوں کوصاف کرنے کے لئے، خلیہ خواہد بیقت توہ یہال بھی اختصار اس مواست کابقر چعد یخود ا بوداؤدکی کتابے نا ترمیں ، بارالربین یا خذمن اظفارہ وعاشتہ میں آثر با ہیے، وہاں پہنے فاعادته فندرج ببئ لهارهى غافلة الحديث الين جس وقت ضبيب تحدادكررب تقيرتوانك فيوثاسانج بقا كھياتيان كے ياس بين كيا، جس كوامنوں في اپن وان ير سھاليا، اتفاق سے اس منظر كواس بجدك ماں في ديكھ ليا ا قدامنوں في اس كو يجهايا كدكيوں ورتى ب الشرية كرسے ميں اس كوفس وہ دیکھ کرکھ آئی، ضبیب نے جب یہ دیکھ كَقُولًا بِكَكُرُولُ كَا. مِخارى كَى رُوايِرَت عِي السك بعد مزيد تقعيل سيء فلما خرجوابه ليفتلون الحاص لئے لیجانے لگے توحفرت خبیب نے ان سے ذماماکہ تھے درامہدت دو دورکعت پڑھنے کی

چنا نچرا منہوں نے اس کی مہدت دیدی، امنہوں نے دور کعت مختص پڑھ کرسلام بھر کریہ کہا والشرا گر بھے پرخیال نہوا کہ تم میرے بارے بین موت کی گھرا ہٹ کا گمان کر وگے توسی اس نماز کو اور دراز کرتا، روایت میں ہے کہ امنہوں نے ان توکول کے لئے کے میروعا میں کیں۔ اللہ حا حضے ہے عدداً واقت اور حب کدا انشران سب کو ایک ایک کر کے بلاک کر دے، روایت میں ہے، راوی کہتا ہے کہ وہ سال پورا مہیں ہونے یا یا تھا کہ وہ سب ہلاک کر دیے گئے، ایک جی ان میں سے زندہ باتی ہمیں رہا۔

اس موتعه پر حفزت خبیب نے چذا شعاد بھی کہے تھے شہادت کے ذوق ویٹوق ہیں۔ ولَسَتُ اُبَالی حدین اُفتل مسلما ﴿ علی ای شق کان اللّٰہ حَضُر عِی

وذلك في ذات الالدوان يشاء + يبادك على اوصال شِلومه زع

میج بخاری کی روایت میں توصرف دومی بیت ہیں باقی تفسیدہ طویل ہے ، بودوسری میرت کی کما ہوں میں ندکورہے جس کو ہا دسے مصرت پننے نورانٹر مرقدہ نے بتمامہا لائع الدراری کے حاستیہ میں اردو ترجمہ کے ساتھ طلبہ کی مہولت کے لئے تخریر فرادیا ہے، اس کو صرور دیکھا جائے۔

حضرت فبيب كا قصيره الم مناظرين كى مبولت كرائي يبين نقل كرت بين، اصل قصيده كى ابت دارامنس

- (۱) نعتد حَبِيَّعَ الاحسزاب حولى والبُّول ؛ قب اثلهم واستجمعول كل معجمة ميركد وبهت سع كرده جمع بوده بين ، اورا بنول ني بهت سع قب كل كرجع كرد كها بعد اورزيايه بعد زياده جمع اكممثا بوربا بعد
- ا۲) وکله خد مگردی العکدا و ق جاهد به علی لان فی وشنای و به کشیر می و الله می الل
- (۳) وقد جَمَّعوا ابناء هد ونساء هم : وقَرِّبتُ من جِذع طوبلِ مُهُنَّعَ ادران نوگوں نے (میرانمان دیکھنے کے واسطے) اپنی سب کورتوں اور بچی کو جمع کر رکھا ہے اور سر دسولی دینے کیلئے) قریب لایا گیا ہوں ایک بہت بڑے (درمِنت کے) تنے کے دِیحفوظ ہے ۔ یا بہت زیادہ الول ہ
 - (۳) کمی ای اُنگاه اشکوغربتی شهر کومیتی به وجا ارصد الاحزاب لی عند مصوعی انترازی سے شکوہ کرتا ہوں اپن ہے کسی کا اور اپنی مصیبت کا اور اس چیز کا جوان کا فرج اعتوں نے میرے قبل کے وقت میرے لئے تیاد کردگھی ہے۔

- (۵) فنذاالعرش صربری علی مایوادی ، فقد بَضَعوالصی وقد یاس مطه یی .
 پس اے عرش کے مالک تو تھے مربعطا فرااس چیز برجس کا یا وگ میرے ساتھ اوادہ کردہے ہیں اور
 ان لوگوں نے میرے گوشت کے مگڑے گڑے کردیئے ہیں اور تھے ہراس چیزسے مایوس ہوگئی ہے جس کی تھے
 تواہش ہو (بڑی تواہش توقیدسے چیوٹ کرحفور کی خدمت میں حاضری ہے اور ذندگی کی تواہش کھی ایس ماض
- (۷) و فاللے فی ذات الالع وان بیشاء جشیبادات یہی اوصال شہومکرزَّع اور پرسب کچھالٹرنغانی شانہ کی پاک وات کے سلسلہ میں ہورہ ہے اوراگرانٹرنخانی چاہے تز برکت عطب فرادے مکراوں پرمیرے اس بدان کے بوٹمکرٹے مکرٹے کردیا گیاہے۔
- (۸) ومابی و خادارالهوت ای لعیت به ویکن دِ خادی دو خدم ناده که تخد دراده کفته کی دو این العیت به ویکن دِ خادی در در اله بون الیک کی توفیاس اگ کیجسامت کلیے جو بہت شعلوں والی ہے یا دانسانوں کو اکھا جانے والی ہے ۔ مرادج ہم کی آگ ہے۔ (تنبیعی آگ کی جسامت یہ ترجم اس پر بنی ہے کہ جم کو تقدیم انحاد المحاد کل ایج کے ساتھ بڑھا گیا ، ایکن جم یہ تخ ا بقدیم الجیم کی اور ہے ترجم کا مافذ ہے ، اس صورت ہیں ترجم پر ہوگا ، دیکن مجھے توف اس د کہتی آگ کا ہے)
- اله الله ما الجوافاوت مسلما عنى اىجنب كان في الله مصرى. بس فراك تسم - اكريس بحالت اسلام تمل كردياجا وك توجيح ذراير واه بنس كرس الشرك بارسيس كس كرد كرا-
 - ا) فلست بمسب بلعد دوقة شعًا ﴿ والمَهَزَعاً الله الله مُستِعى بهر بنيس بوريس المعدن فله بركر في والاكمات مل الله بهر بنيس بوريس وثمن كم ما عن ظاهر كرف والاكمات مل عاجرى كواور نكسي تسمى كعبرابر في كواس ك كما الشرى طرف بي المعدن المراحب مقاسمة على المراحب مقاسمة المراحب مقاسمة المراحب المسلمة على أي بحث كان في الشرك عرف المساد المالي من المسلمة على أي بحث كان في الشرك عرف المساد المالي من المسلمة على أي بحث كان في الشرك عرف المسلمة الم

بخاری کی روایت میں ہے ، و کان ضبیب عوس الرکھتین کی امری مسلم اُسِّل کر حضرت ضبیب بید و و تحف میں بیں جاتھ میں میں بیں جنہوں نے قتل صبر ایک وقت اوائے رکھتین کی سنت جاری کی۔

برسرية الرجيع كاقصر جنگ بدرك بعدس مع كاواقدس، اس قصر في علوم بواكدام رسريد عاصم بن تابت ملف

باب في الكُمكَاءِ

گُنتاُ ، جنع ہے کمین کی، کمین و تقض جو دشمن کی تاک اور گھات میں ہو تاکہ موقع پاکراس پر اِچانک حلہ کر دہے ، کمین کا اطلاق ار دو اور فالری میں اس جگر پر بھی ہو تاہیے جہاں چھپ کر بیٹھا جاتا ہے یعنی کمین گاہ پرجس کو فارسی ہی دامگاہ بھی کہاجا تاہیے ، دراصل یہ ماخو ذہبے کمون سے جو مقابل ہے بروز کا ، بظا ہرمصنف کا یہ مقصد ہے کہ تدا برحرب ہیں سے ایک تدبیر کمین گاہ ہیں بیٹھنا بھی ہے جیساکہ غروہ احد میں ہوا جو حدیث الباب میں مذکور ہے۔

سمعت البراء يحدث قال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم على الرماة يوم

احدوكانوا خمسان رجلًاعبدُ الله بن جبيران-

سرو الحديث الين معنورا قدس صلى الله تعالى عليه والدوسط في جنگ احدك موقع برج باس السي صحابه كوج شرا الماله الا مرائي و المحتر المرائي الماله المرائي ا

باب فى الصفوف

یعی قبال کے لئے صف بندی پہنے سے کرنا، امام تر مذی کا ترجہ اس میں ذیارہ صاف اور واضح ہے " باب الصف والمتعبیۃ عندالقیّال، تعبد کیے نے مناسب جگہ بخویز کر دینا اوراس کو اس سغیا گاہ کردینا تاکرقتال شروع ہونے کے وقت ہرائی۔ دستہ اپنی سعین جگہ بی بہنچ جائے ، امام ترمذی اوراس کو اس سغیا گاہ کردینا تاکرقتال شروع ہونے کے وقت ہرائی۔ دسمۃ اپنی سعین جگہ برجہ بنچ جائے ، امام ترمذی فیاس باب کے تحت میں عبدالرحن بی عوف کی پر صوبیٹ ذکر کی ہے " عُیّا نا رسول الله صلی الله تعلیہ والدوسلم بیکر دلیل الله صلی الله تعدید والدوسلم نے ہم سب کی جگہیں دات ہی بین متعین فرما دی تیس بین متعین فرما دی تیس

حفزت الواتسيده کا فراتے ہيں کہ جب جنگ بدر فيں ہم لوگ اپن اپی صفوں ہيں اُ گئے تو اَپ نے يہ ہوا بيت فرائی کہ جب پہ کفاد تمہمارے قربیب اُجائیں تب تیرا ندازی شروع کرنا، لعنی تم ہیں اور مشرکین ہیں جب اتنا فاصلہ رہ جلنے کہ تمہما دسے تیران مگ پہنچ صکیں تب تیرا ندازی مشروع کرنا، اوراگراس سے پہلے تیرا ندازی مشروع کیجائیگ توظا ہرہے کہ تیرصابع ہوں گے، کوئی دشمن تک پہنچ گا کوئی ہیں پہنچ گااس لئے آگے فراد ہے ہیں کہ اپنے تیروں کو بچاکر رکھو، بچانے کامطلب بہی ہے کہ دورسے مادکران کو ضائع ندکیا جائے۔

والحديث اخرج البخارى، قاله لمنذرى -

باب في سَلِ السيوف عند اللقاء

قال النبى صَلَى الله تعالى عليه وأله وسلم يوم بدر اذا اكتبركم فارصوهم بالنبل والانشكال السيوق حتى يغشوكم من رياد قد المنافي السيوق حتى يغشوكم مريب كادوم إطراقي بهم المن بس سيوف كى زيادتى به جو پيل طريق بيس بنيس متى ، امين استعال سيف كاطريق بتراندان كى المين استعال سيف كاطريق بتراندان كى جائي ، اورجب زياده قريب آجا بين تواس و قدت بيوف كا استعال كيا جائة ، يه آب صلى الشرتعالى عليم وآله وسلم كي طرف سے صحاب كرام كواستعال اسلى كے بارس من ورى بدايات بين -

مله إي قريلكم مِن كُمَتُبُ وَاكْتُبُ اذا قارب، والكثّبُ القرب، وفي نسخة اذا كَتَوْكُم ويذل،

يومبدراذااكتبوكم يعنى اذاغشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا شبكم

باب في المساررة

ترجمة المهاب كى مقرح و مذاهب كركم النفرادى وصورتين بوتى بين المدادى دوصورتين بوتى بين الكياجة ى دوسرى الغزادى فردًا فردًا بو، فردًا فردًا موا المديمة أله ومهارزة كهت بين الين بورى جماعت برجمل كرما من ميدان بين آشا المدكمة فردًا فردًا بو، من مها درج كوئي ميرس مقابل بر آن والله الس باب بين معن من المركز والمه بين كه كيا اليها كرتا جائز بهت من مها درج كوئي ميرس مقابل بر آن والله الس كي بوازيس كوئي كام بي بنين، عندالك والشافى جائز العام بوتب قواس كي بوتب كوميان كرد بين بين كيا اليها كرتا جائز بهت الماري المنام بوتب قواس كي بوتب مي عندالكي والشافى جائز بين الدرب في المنام المنامة العالم الماس من قائد لم يعرفها وكرهها، الى المن الكيان المن المن المن المنامة المن المنامة العالم الكسن فائد لم يعرفها وكرهها، الى المن الكيان المن المن المنامة المنامة العالم الكسن فائد لم يعرفها وكرهها، الى المن الكيان المن المنامة المنامة المنامة المنامة المن قد المنامة المنا

عن على رضى الله تعالى عنه قال تقدم يعنى عتية بن دبيعة وتيعه ابنه واجوع: ننادى الله المراجعة

فانتدب للهشباب من الانصار

باب في النهيعن المثلة

مُشَداسم مصدرہ ، اس کامصد دمش ہے یقال شکت پانچیوان مثلاً ومثلت پالفتیل، اورمشکّت پائتشدید۔ مہالغہ کے لفتہ ہے کسی جانورپا انسان کوبری طرح قتل کرنا، اعضاء کو الگ الگ کرکے، لیکن روایت میں بجرڈا ہی آیا ہے دبھی لبحارا ممثلہ ارتداداس لمام میں جائز تھا بعد میں اس پر منی وار دہوئی اوراس کا جواز منسوخ ہوگی جیسا کہ جادیث ا لباسیسے معلوم ہوگا۔

اعف الناس قتلة اهل الایسان ، یعی قس کرنے میں سب سے ڈیادہ عفیف اور کرا والی ایمان ہوتے ہیں اس مدیت میں گویا اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اہل ایمان کسی کوتس کرنے میں مثلہ بہیں کرتے اور اس سے بعد والی مدیث میں مثلہ بہیں کرتے اور اس سے بعد والی مدیث میں مثلہ بہیں کرتے اور اس سے بعد والی مدیث میں مثلہ بہیں مثلہ بہی وارد ہے ، کان دوسول اللّه حکم الله تقالی علیہ والدوسلم یہ کوحد قر کی تریزیب دیتے تھے اور مثلہ سے منع کرتے تھے اور " در مختار میں است کہ منوع ہے کھار کے مما تھ بعد الفقر ہم والا تبلہ فلا بائس بہا، یعنی کسی کافر کا مثلہ کرنا اس پر قالو پانے کے بعد دنا جا کر ہے والی الربال ہی ہو قبل کرسکتے ہیں ، اس پر قالو پانے کے لئے جیسے بھی ممکن ہو قبل کرسکتے ہیں ، اس پر علام ہشا می فرائے ہیں : قال الزملی : وہڈا حس ، ونظیرہ الاحواق بالنار ، بعنی احراق بالنار کا حال بھی ہیں ہے کہ کسی کافر

کا احراق اس برقابو بانے کے بعد ناجائزے، اور قابو پانے سے پہلے جائزہے، کرسکتے ہیں، تعذیب بالاحراق کامسلہ مستقل آگے ایوالا سے۔ حدیث عبوات اخرج ابن ماجرقال المنذری وحدیث عرق مکت علی المنذری -

بإبنى قتل النساء

جہادیں ساروصبیان اور شیخ فانی ان کو آس کرناجائز بہیں، فقہ راحناف نے اس کی تقریح کی ہے گریعن صورتوں میں ان کا قس جائز ہے وہ یہ کہ یہ تورت یاصی قسال میں شریک ہویا وہ عورت مشرکین کی ملک ہو، اسی طرح صبی ملک، اورایسے ہی اور ایسے ہی وہ شیخ فانی جو تجربہ کار اور زورائ ہواس لئے کہ منقول ہے کہ آپ نے حکم دیا ہی درید براہم تھ کے قسل کا عزوہ حنیں ہیں اس کے ذی وائے ہونے کی وجہ سے ، حالانکہ اس کی عمر ایک سو بیس سال تھی الیکن اس میں امام مالک اورا ورائی کا اختلاف ہے ان کے نزدیک نشار اور صبیان کا قسل مطلق ناجائز ہے ، ایسے ہی شیورخ کے بارے میں شافعیہ کا اختلاف ہے جو آئندہ صدیت میں آر باہیے، نہاں تک کہ اگرمشر کیوں اپنی عور توں اور بچوں کو بطور وصال کے استعمال کریں تب بھی ان پر تیراندازی وغیرہ جائز بنیں ، حتی نو تتر س احل انحرب بالنسار والصبیان لم پجز میم و کذا فی الابواب والتراجم میں انے فظ)

كنامع دسول النه صنى الله تعانى عليه واله وسلم فى غزوة فرآى الناس مجتمعين على شى الخار دباح بن دبيع كمنة بين كديم حضور صلى النرتعائى عليه واله وسلم كسائة غزوه بين تقفى (غزوة الغنّ) تواتي في كچه لوگ في ايك جكر بين ايك جكر بين المربيع كمنة بين كه بين المربيط المربيع كما و بين المربيط المربيط بين المربيط المربيط كافره مقول بين السن في المربيط بين المربيط المر

اقتلوا شيوخ الهشركيين واستبقواش رفتهم

مشرح مديث اورمدام المرح شارخ كرج بدينمي اس مديث سي و ادرمبيان كاحمك

درميان فرق مستقاد بهورباب كداول كاقتل جائز سية نان كاناجائز ليكن حفيه اور مالكير كي نزديك دويون كاحكم مكيسان چیساکہ پہلے بھی گذر حیکا، بعنی عدم جواز، لہذا حدیث حنقیہ اور مالکیہ کے خلاف ہوئی ، ادر شا فعیہ کے موافق ہوئی اسکتے کہ ان كا قول أصح بواز قت بي بيرخ بي جيداً كه اليمي المغنى المحتَّاج ، سد اديركذرا بد ، وكذا قال النودي ، بمارى طرف سد صديث كابواب يرب كريشخ كااستعال كبي شاب ك مقابله مين بوتلب، اورتبي صغيروبي ك نقابلهي، جيساك يمال حديث مي صغيرك مقابل مي بورباه، اورجب يخ كااستعال صغيرك مقابله مين بوتاب تواس سن مراد شاب ہوتا ہے، لمذامطلب یہ ہواک مشرکین کے بڑوں کو بعن جوانوں کوتسل کیا جائے اور بچوں کوتس ذکیا جائے ریبات مشهورسے كمشيخ كااطلاق كجى كبيريعني أسَنّ ا درصنعيف يربونلهے ادركجى اس كا اطلاق كامل فى الرجولية يعسى جوان اور بمبادر اورگاهے كائل فى انعلم يعنى استاد اور اہر فى انعلم يربوتا ہے ، اور بمارى دليل حضرت اس كى وه **حديث مرفوع بھي ہے جو - باب في د عارالمنتركين ميں گذر كي ۽ لا تُقتَّت لواستُيخًا فا نيا. و لاطفلاً و لاصغيراً و لاامرأة الحديث** و في الاوجرُ صلاحة ولاصبيا ولاكبيرا هما " قال الهاجي: يرمد ين البين الهرم الذي بلغ من السن مالا ليطيق القبّال ولا ينيقع به في داك ولامدانعة، فبذا مذمب جبود الفقها والتالليقيل، ويهقال الوصيفة ومالك، وللشافع تولان احدها مثل قول الجاعة. والثاني: يقتسّل، والدليل على القولد قول إلى بكرهذا، ولا مخالف له فشيت إمرّ اجاع اهر السميس منابله كا مدّبب بنيس آيا، وه ميى اس ميس جميوري كي مسائق بين ففي شرح العدة مديمه والله من منهم بي ولا مجون ولا امرأة ولا رابهب ولكشخ فان ولازمن ولااعمى، ولامن لارأى لهم الاان يقاتلواْ ايز. حديث عبدالتربن عمرا ول حديث الهاب اخرجالبخارى وسلم والترمذى والتساقي واما حديث رباح بن دبيع فاخرج النساني وابن ماجر، دانحديث الثالسن*ي* مديرت عمرة بن جندب اخرج الترمذى قاله المستذرى-

عى عائلتْ قرضى الله تعالى عنها قالت لم تقسّل من نسائهم تعنى بنى قريظة الاامرأة انها لعندى تحدث تضحك ظهراً ويطنا الإ

کرمیں نے ایک حرکت کر رکھی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ اس کومیر سے پانسے بیجایا گیا اوراس کی گرون ماردی گئی، عائشہ فرماتی ہیں کہ مجھے اس بات پڑ ہمیشتہ تعجب ہوتا رہا کہ وہ اس قدر ہے اختیار ہو کر بنس دہی تھی مالانکہ وہ جانتی تھی کہ میر سے قسل کا نم برائے والا ہے، کہا گیا ہے کہ اس عورت نے قلاد ہن سوید کو قسل کر دیا تھا گہنے تہ نے ان ہر حکی کاپاٹ الط دیا تھا وقیل کا نست شمرت لبنی صلی اللہ تعالی علیہ والد در کے مشاتم نبی کا مسئلہ ہارسے یہاں کتاب کے دورمیں ایک باب کے تحت ان شار اللہ تعالیٰ آئے گا، اور "بذل" میں یہاں اس جگہ ذکورہے دیکھ سکتے ہیں۔

عن الصعب إن جِثَامِكُ رضى الله تعالى عنه الدس أل ريسول الله عنه الله تعالى عليد فالدوسلم

عن الدارون الهشركيين يُبَيَّتُون -

باب فى كراهية حرق العدو بالنار

مسئلة الراب بركلام مسئلة الراب بركلام المسئلة الراب بركلام المسئلة الراب بركلام المسئلة الراب بالاركام بالناد بالاتفاق ناجائز بهد، الد قابو بالناد بالاتفاق ناجائز بهد، الد قابو بالخاوران كوقسيد كرف سه بهد المصورت بين مجم يدب كما المربدون تحربي كه الديرة الوبانا ممكن بوشب توان كى تحربي جائز بي، المبتة جس صورت بين بدون تحربي في كحقا بوبانا ممكن بنوتو اس صورت بين اكثر ابل علم كرزيك تحربي جائز ب (تراجم مسئله مين سلف كا اخراف درباسه ليعن صحابه جيس عفرت عمرا ورابن عباس اس كومطلق مكروه كهت تق سواد كان

عدثى معمدين عبرقالاسلىعن ابيدان رسول الله صلى الله على الله معلى الله على ال

كنامجرسول الله صلى الله صلى الله وتعالى عليه والمروسلم في سفى فانتطاق لحاجمة فرائينا حمر والمعها

فرخاك الخدسسوراك قرية سهل قد حرقناها فقال من حرق هنكا الخد

باب الرجل يُكُرِئ دابت على النصف اوالسهم

یسئدیهان پرتولین کل میں ہے اوراس سے پہنے ید کتاب الطہارة بیں «باب، اینی عندال یہ بنی برمیں صدیث کے ذیل میں تبقی ہوئیں صدیث کے ذیل میں تبقی ہوئیں سے کہا جائے ، اس تسم کا اجارہ امام احدا ور اوزای کے نزدیک جائز ہے ، عندالحجہود جائز بنیں ، جہود کی طرف سے جواب گزشت ترقام میں گذر جیکا۔

عن والثلة بن الاسقع رضى الله تعالى عند قال نادى رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم في غزويًّا تبوك ذخر جت الى اهلى الإ

مضمون صریت انعانی علیه وآله دسلم کی طرف سے عُروهٔ تبوک میں جانے کا علان ہوا، میں اعلان سنگرا بنے گوگیا الار وہاں جا کرمیں بھی اس طرف میں جانے کو گئی اس بھی اس جانے کا اعلان ہوا، میں اعلان سنگرا بنے گوگیا الار وہاں جا کرمیں بھی اس طرف مق جر ہوا، لیکن بہت سے صحابہ نکل چکے تھے (ان کے پاس چوبی سواری ہنیں تھی اس خود دہ ہدرہ ہیں کہ) میں مدید کی گلیوں میں اعلان کرتا ہوا بھر رہا تھا الامن بیصل رجلالہ سہم ربحہ ربالا ورک اس میں اعلان کرتا ہوا ہورہ اس الادر کرد اس الور پر کرمیرا صحال الفینمت کا اسک لئے ہوگا، گویا سم خینیت معلوم ہنیں کہ حاصل ہو گایا ہنیں اور مذاس کی مقدار معلوم ہدایہ اجرة مجمولہ ہوا) میرے اس اعلان پر ایک شیخ الفیاری نے لیک کیا ، لیعن وہ اس کے لئے تیار ہوگی

اجارہ کی بوصورت بہال یائی گئے ہے وہ من حیث المسئلة والفق المرثلاث اور جبور کے خلاف سے اس کا ایک جواب یہ موسکتا ہے کہ رفعل محالی ہے، صابیت مرفوع ہمیں، فلا مجة فید، الم احداس کے جواز کے قائل ہیں۔ اس كے بعد محصة كريمال إيك اشكال طاہرہے ده يد كم زوة بوك ميں ر توقال کی نوبیت اٌ ئی کتی اور نہی مال غنیمت حاصل ہوا تھا، تو کیے پیکسی غنیمت سیسے اس کی کیماصورت ہوئی، اس کا جواب یہ دیا گرہے کہ بسااو قات بڑے عروات میں یہ ہوتا تھا کہ ایک سٹ کرکسی جگہ جنگ ك لن جاريا بي جس كاسفرطويل سيد، واسترس ايراث كرى وائد بوقى بكرة يب يس بوبستى سب وبال اسس بشکرییں سے ایک درستہ بناکرا*س کوفتح کرنے کے لئے بھیج* دیاجائے، اس کی نوبت بساا وقات آئی رہتی تھی بینا پخہ لکھا ہے کہ عزوہ تبوک میں بھی ایساہی ہواکہ تبوک کے قریب ایک قرید واقع ہے دومته انجدل کے نام سے ،جس کا رئتيس اورامير الكنيزر" نائ شخص تقا، حاست يرنساني بيس لكحدب كديرُ برا زميندا را ورنواب كقا، الحاصل حض تعالی علیہ وآلہ وسلم نے تیا مرتبوک کے دوران خالدین الوئید کو ایک دست کا امیر بناکراس کی طرف روانہ فسسر مایا حصرت خالدسف اس اكيدر روقابوياكراس كوقيد كرلياتها، اس كاطويل تصريب ، ميرة كى كما بول يس ديكه لياجائه، غرضيكه دومته المجندل كونتح كرنے كے بعد إكبيدر مسيم صالحت ہوگئ تقى جو مال مصالحت بيں طے ہوا تقا اس كى مقدار كتاً بول بين يذكلي عبيه، ابل دوبراد، فرس 1 كاسو، دُروع (زربيس) چادسو، دُرمح چادسو، توحصولِ ال غينمت ك يصور موى كتى، اس واقعد كاذكرا بوداؤدس أكرك بالخراج بس بابفا فذا بحرية ، ك تحت اس طرح أربا مها: ال النبى صلى الشرتعالى عليه وآلدوس لم بعدش خالدين الولبير الى اكبيدر دومة فاخذوه فالآه بفحقن لددمدوصا لحظ الجزية اه اود "ميرة الصطفى <u>عام"</u> صلى الترتعالى عليه وآله وسلم مين اس طرح

باب في الاسيربوثق

یعیٰ کافرقیدی کوبانده جوڑسکتے ہیں یا ہیں بیٹانچہ صدیث الباب سے اس کا جواز معلوم ہود ہاہے۔ سمعت رسول اللہ حسی اللہ تعالیٰ علیہ والہ ویسلم یقول: عجب دینا تعالیٰ من قوم یقاد وی الی الجنۃ فی السسلاسل - بیٹی اللہ تعالیٰ ہے ندفرماتے ہیں ان لوگوں کوجن کوجنت کی طرف لیجا یا جاتا ہے زنجے وں اور ہیڑیوں میں با ندھ کر: حدیث میں اس سے مراد وہ کافر ہیں جن کوسلمان پکر کر دارالاسلام کی طرف لاتے ہیں اور بجروہ ہمال آئرمشرف باسلام بوجاتے ہیں، تو گویا ان کو با ندھ جوڑ کراسلام کی طرف لایا جارہا تھا اوراسلام کی طرف آناج منت میں واحل بہونا ہے، لہذا کہ سکتے ہیں کہ انکو باندھ جوڑ کرجنت ہی لیجا یاجارہا تھا، اس حدیث سے کافرقید ککے دبط کاجائز ہونا ٹابت ہورہا ہے۔ والحدیث الغرچ البخاری، قال کیشیخ محدودامہ۔

عن جندب بن مَليثٍ قال بعث رسول الله صَلى الله تعالى عليدوالدوسلم عبد الله بن

غالب الليشى في سرية وكنت فيهم آلا-

معضمون حكر بيرناكر بنوالمكوّق سيدة فراقي بين كم حضوصلى الشرتعالى عليه واكه وسلم في عبدالشري غالب ليتى كوايك سريه كاا مير بناكر بنوالمكوّق سيدة قال كے لئے مقام كديدى طرف جيجا، جندب كہت بين بم كديدى جانب چلائے توجب بم وہاں پہنچ تو بھادا سام ما حالت بين آواسلام بى كے ادا دوسے آيا بوں، اور اب ميں رسول الشرصلى الشرتعالى عليه واله وسلم بى ك فدرت ميں جانے كے لئے نكلا بول اور الى ان اور اب ميں رسول الشرع الله تعالى عليه واله وسلم بى ك فدرت ميں جانے كے لئے نكلا بول داور الى الى تو واقتى سلمان بوچكاہے تو بھالا بھر كو داور الى اور الى دائي المدرت بين واقع بين تيرا اداوہ اسان عرف ايك دان اور ايك دائي مين بانده تاكيا مقصان بہنچ سكتا ہيں ، اور اگر ايسا بنين بين واقع بين تيرا اداوہ اسان كا بنيں ہے تو بھا المجمل كو بين اسك كه س مورت بي يہ بانده تا يقي نامذ وقري آيات، چنا پنج بم نے اسس كو اليمن مير حال ميرا المدينان چل بيت بين اسك كه س مورت بي يہ بانده تا يقي نامذ وقري آيات، چنا پنج بم نے اسس كو اليمن طرح حكود بيا۔

اس وا تعریسے بھی جیسا کہ ظاہرہے بواز ربط الامیرثابت ہورہا ہے۔

بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه والموسلم فيلايبل نحد فجاءت برج ل من بني حنيفة

يقال له شهامة بن اثال سُنيداهل اليمامة فريطولابسارية من سواري المسجد الا

یعی ہے سی الشراعائی علیہ والدوم کم نے ایک دست کو کی جائے ہے السے مراد مریر کد بن سلہ ہے)
تو دو مرید تبیاد ہو صنیع کے ایک شخص کو کی کو کر لایاجس کانام شمامہ بن اثال تھا جو اہل کیامہ کاسر دار کھا ان لوگوں نے
اس کو مدیمہ میں لاکر مسی بنوی کے ایک سون سے با شدھ دیا (اس سے دبط الاسر کا بثوت ہوگی ابدا ترجمہ الباب ک
مطابقت اسی جز رسے ہے) ہے دوایت میں یہ ہے کہ جب حضوصی الشر تعالیٰ علیہ واکد دسلم اس کے پاس کو گذر سے
تو ہے نے اس کی طرف متوجہ ہو کر استفساد فر بایا ماذاعند لے با اللہ اللہ اللہ اللہ کا دہن میں کیا ہے

له تيل بواجيح، وتيل، الصواب فالمدين عبدالمشر، والديميل الحافظ، وقبل المندوى، حيث قال: الصواب غالب بن عبدالشر-معه يدفا عل مونينى بنا ديرم نورع بمي بوسكست بها ورمنصوب بهي بنا برمضوليت، اس لينكراس سعد بيد جونعل ب ليقيئذا اكراس كوصيغه مغروب ها جائے تو الحادث ذاعل بونكاء اورا گرئيتينا بعيدة بيئ تشكم بركها جائية ام صورت ثيل أنحادث مفعىل بديم كا

والحديث الخرط لبخارى وسلم والنسائي قاله لمنذرى

قال: قدم بالاساركِ معين قدم بهم وسودلاً بنت زمعة عندال عفراء في مُتَاخهم على عوف ومعوذ ابنى عَمْدا أ

ماوی کہتا ہے: جس وقت أسادئ بدرکو پر پیٹر میں لایا گیا تو اس وقت اتفاق سے ام المؤمنین حضرت سودہ اس عفراد کے ہاں ان کے اونٹوں کے ہائد بھنے کی جگہ ایعیٰ آل عفراد کی قیام گاہ ہیں ، عوف بن عفرار اورمعوذ بن عفرار کے قریب بیھی تھیں، لیکن اس ترجمہ بیریہ اشکال ہے کہ عوف اور معوذ یہ دونوں توخود جنگ بدر ہیں شہید ہو چکے تھے ہذا علی عوف ومعوذ کو اس کے ظاہر سے ہٹا تے ہوئے دو مرسے معنی مراد لئے جائیں ، لیعنی حصرت سودہ اس وقت اس عفراد کے پیمال گئی ہوئی تھیں عوف ومعوذ کے سلسلہ میں لیعیٰ تعزیرت دغیرہ ، اس خلاف ظاہر تا دیل کی حاجت ہمارے موجود دہ ننچ کے اعتباد سے ہے جس ہیں فی نمنا خہتہ حائے میچ رہے مراح تھ ہے ، اور بعض ننوں میں بیرلفظ بھائے فائے ہے کہ اس میں میں میں میں ہے ہے ہیں کا بھر اور نوحہ توانی کی جلس اس صورت میں کوئی اشکا ہی مہ ہوگا کہ قال وفر لا ہے ہمائی ہوں الدہ ہا۔ یہاں چونکہ یہ سوال ہوسکتا تھا کہ حضرت سود ال خفراد کے یہاں گین اس کا ہواب اوی نے دیا کہ یہ واقعہ جاب سے پہلے کا ہے، سودہ ہمتی ہیں کہ جب ہیں ان کے ہاں ہیٹی ہوئی کئی توکسی کہنے والے نے کہا کہ دیکھورا سادی بدرہیں جن کولایا گیا، میں پرجملس کر ایسے گھر لوئی، اس وقت صفور صلی الشر نعالی علیہ والہ وسلم گھر میں تشریف فرا تھے، توسیس وہاں جاکر کی دیکھتی ہوں کہ جنگ برد کا ایک کا فر قیدی ابور پر برجہ سے برد کا ایک کا فر قیدی ابور پر برجہ سے برد کا ایک کا فر گیا تھا، اس صدیت کے آخری جلد سے ترجمۃ الباب میں ربط الاس کا بنوت ہورہاہتے سنے فرکر رائے ماتھ رسی مصنف فرا رہے ہیں اور کچھ بھی ہے جس کو ہم نے اضفاراً حذف کردیا، قال ابوداؤد، وہما فستکد اباجہ لی فرا رسیم ہیں اندو کوئی علی فائدہ ذکر کر دیا کر ایک ویک میں ہے جس کوئی علی فائدہ ذکر کر دیا کر دیا کر دیا کر برا کر ہے بعد تباد واستطرا دُا کوئی علی فائدہ ذکر کر دیا کر دیا کر دیا کہ بر مقام بھی ہے۔

بہرمال صدیت الباب میں فوف ہی عفرار اور معوذ ہی عفرار کا ذکر تھا توان دو اوّں شخفوں کے بارے ہیں مصنف یہ فہار ہے ہیں کہ ان دونوں ہی فی جنگ بدر میں مشرکین کے مردار الوجہل کو قبل کیا تھا، اور ان دولوں نے اس کے قبل کی تھانی تھی لیکن اس کو پہچا نے متر تھے۔ فقط ، چنا پخ تعدیم شہورہ کہ ان دولوں الفعاری لوظ کوں نے حضرت عبدالرحن بن عوف سے جنگ بدر میں لوچھا اجی الوجہل کہ اس ہے ، انہوں نے بعج تھا کہ ان کوان کی دلیری پر بڑا تعجب ہوا کہ دولو عرافضاری لوئے سردار قرایش کو قبتل کرنے کی سوچ رہے ہیں ، خبر بہرحال انہوں نے فرمایا کہ جب مجھ نظر اسے گا تو برتا وُں گا، چنا پخ جب ان کی اس پر نظر مرحی تو اس کی خران کو دے دی الی ائر خوافقہ ہے۔

ام ما بودا وُدنے اپنے اس کلام میں قاتلین الجہدل کی نشاندی کی ہے، عوف اور معوذ کے بارسے میں فرمایا ہے

تاتلین ابوجهه ل کی تعسیان

معاذ بن على اختلاف الشيخ الشيخ محدوامرنى تحقيقه يسنن إلى داؤد وجزاه الشرتعال . لله اس بس ايك تول يرب كرمعاذ بن عمرو اور معاذ بن عفراد أيك بي تحف ب، ايك بكرمال كيون الشبت ب دوسرى عكر بايك عزف . میں بھی ایکے ان کا ذکر آر باہے ، لین ابتدا پی اس پر تماہ کرنے والے وہی تین ہیں جن کا اوپر ذکر آیا ، حصرت عبدالتر بن ہوت بعد چیں اس کا کام تمام کرنے والے ہیں، ویسے اس پر سلسلہ کی دوایات میں کائی اختلاف وا نشٹنا رہیے جیسا کہ شروح بخاری سیمعلوم ہوتا ہے ، نیز ان روایات مختلفہ میں تنظیق پر بھی حافظ وغیرہ نے تفصیل کلام کیا ہے ، لیکن موف بن عفرار کا ذکر جس کو الم ابودا و دکہ رہے ہیں، حسافظ ابن اسی طسسرت علامہ چین نے اس ذیل ہیں ہیں کیا ہے ، لامے الدرادی اورالحل المجلم ہیں بھی اس پر قدر سے بحث کی گئے ہے۔

باب فرالاسيرئينال منه وفيض وليَقَرَّسُ

يعى كياكا فرتيدى كى ينانى اوراس كى زجرو توزيخ ياكسى بات دراس ساقرار ليناب كيساب،

عن السُّ الدرسول الله صلى الله تعالى عليه والله وسلم نلك اصحابه فا نطلقول الى بدرياذاهم بروايا قرليش فيهاعبداسود لبن الحجاج فاخذة اصحاب رسول التصلي الله تعالى عليه والموسلم الإ یہ ہے کہ حضوصلی الٹر تعالیٰ علیہ واکہ دسلم نے دعوت دی اپنے اصحاب کو بدر کبیلرف چلنے کی وہ بدر پہنے گئے. ان تکریر شنا پر انج سلم کی روایت میں ہے فانطلقوا حتی نزلوا بدرا۔ وہاں جاکر صحابہ نے قریض کی ایکش اور منیل دیکھیں (روایا جمع ہے راویہ کی، راویہ دراصل توبیانی کے مشکیزہ کو کہتے ہیں پھر بعد میں اس کا استعمال اس اونبط بربون د الكاجس يرياني كمشكيز وادكراي تعين الناونون بين قبيل بن حياج كاليكسياه غلام يعن الن كا یر وایا تقادمحابہ نے اس کو بکرا اور بکر کر یو چھٹ لگے این الوسفیان کہ ابوسفیان رئیس قافلہ، یعی جوقا فلرشام سے مال تجادت لے کرار کھا وہ کہاں ہے ، صحابہ کے او چھنے پر وہ بخواب دیٹا: والٹراس کے بارسے پس تو مجھے کچھ علم بنیں، میکن میں تم کو ایک اور بات کی خردیتا ہوں کہ یہ قریش کا اٹ کر مکہ سے آج کا ہے اس میں ابوجیل وغیرہ مہت سارے رؤسار قریش کے اس نے نام لئے لینی عتبرین ربیدر شیبری دربید اوراریہ بی خلف جھاباس فلام کے اس بواب پراسکی ين في كرف لكت، اور وبي سوال كرت كربا الوسفيان كبال ب، وه كمتا الجامجة يحيور وجيور والمعي بملامًا مول جهد وه ا من كوچيوڙ دينة، وه پيري كبناكه الدسغيان كي تو تجي خيرنبير ليكن كفار قريش كا يجي ظهر بيد بنو كمدست آئ بو تعريبال جن بیں اوراس میں فلاں ِ فلاں منٹر کیں ہیں، جب پرسوال جواب پرورہے کتے اس وقت بحضورصلی الٹرتعالیٰ علیہ واکہ ہے ہم غازىسىمشى لى تقى تىكىن أب غازى بىدىدىد ياتيى من دىسى تقى جب أب غازسى فارغ بوك تواب في حابرك طخضمتوج موكر فرايا: تسميه اس ذات كي س ك قبضه في ميرى جان سب واقعى بات يرس كرجب وه غلام تمس سيحبات كمتلب يعنى يركه مجف الوسفيان كاخرنس وثب أوتم اس كوبارسة مواورجب وهتم سع تبول بات بمتب نَدْ تَمَا سِے تِیُورْدیتے ، ہو، تھوٹ سے ماد اس کایہ کہناکہ ا تھا پس ایسی بڑا تا ، ہوں نمیکن اس کایہ ٹھوٹ پولناصحار کودھوکم

دینے کے لئے بہیں تھا، می ایر کو وہ میجے بات بہلار ہاتھا، بلکہ یہ این جانے کے لئے تھا، پھر حفوصل انٹر تعالیٰ علیۃ آلہ وسلم نے اس غلام والی بات کی تصدیق کرتے ہوئے فرایا کہ دیجھو یہ کھار قرلیش ہیں قریب ہیں ہوجیر ابوسٹیاں کو بچانے کیلئے اسکے ہیں، پھر آپ نے بطور پیشین کوئی کے فرایا۔ کیونکہ آپ کومعلوم ہو چکا تھا کہ لڑائی کو بہت ہے گا اور اس ہیں مسلما نوں کوئے ہوگی۔ حدام من کوئے ہوگی۔ حدام من کوئے ہوگی۔ حدام من کوئے والان عدائی معدا من من کا من اس کا فرائے کہ آئندہ کا کو بیب کہ من کا فرائے کہ آئندہ کا کو بیب کہ من کا فرائے کہ ہوگی، آلب اس کا فرائے کہ بھر نے کی ہوگی، آلب سے اسی جگہ گوا، اور پھران بھرنے والوں کوان کی ٹائیس پیڑ کر کھینچ کر قلیب بدر میں ڈال دیا گیا۔ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظامر ہے ۔ بعض کا فرید بیر کی کھی مسلمت سے ماریٹائی کرنا، قلیب سرویں ڈال دیا گیا۔ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظامر ہے ۔ بعض کا فرید کی ہوئی ہوں کہ ہوئی ہوئی الباب سے مطابقت ظامر ہے ۔ بعض کا فرید کی ہوئی ہوئی کرنا، قلیب سرویں ڈال دیا گیا۔ حدیث کی ترجمۃ الباب سے مطابقت ظامر ہوں کے گئے ہیں جس پر منڈیر مذہوں ہوئی اس وقت مقام بدر ہیں کا فرید کی کوئی کوئی ہوئی کے اس وقت مقام بدر ہیں تھا جو اب نہیں دیا۔

والحديث اخرجسلم أتممنة قالمالمنذرى

باب فى الاسيرىكروعى الاسلامر

یدباب "باب فی الامیر کیره علی الکفر کامقابل ہے جو پہلے گذر دیکا ، دہاں بھی ہم نے اس آنے والے باب کی طرف اشارہ کیا تھا یعنی کسی کافر قیددی کو اسلام برججود کر ذاکیسا ہے جو اب یہ ہے کہ ایسا نہیں کرنا چاہئے ، بھرکافرقید ہوں کیسا تھ کیا معاملہ ہونا چاہئے ؟ وہ کرتب نفۃ اور صریف میں مشہور ہے عندانجہوراس کیسا تھ چار طرح معاملہ کیا جاسکتا ہے ۔ قتل ، استرقاق ، سی تقرایعی قتل کر دینا ، یا اس کو فلام ہمائیں ، یا اس براحسان کرتے ہوئے اس کو چھوڑ دینا ، یا فدید نیکر چھوڑ نا یہ چاروں اختیار آ انکہ شلاف کے نزدیک مشروع ہیں ، حنفید کے نزدیک یہ چاداختیارات شروع میں تھے بعد میں ان کے نزدیک ان چار میں سے دویعی متن اور قدار منسوخ ہوگئے ، اور قبل واسترقاق یہ دویا تی رہ گئے۔

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهماً. قال كا نت المراُ لاَ شكى لاَمقال لاَ نتجعل على نفسها ان عاشب المادلد أَن تُهوّدُلا.

مریم منوره میں دوقبیل مشرکین کے اکس وخررج آباد تھے، یہ لوگ جب اسلام میں داخل ہوئے اور مہاجین کا امہوں نے ایوار اور نفرۃ کی توان ہی کوانصاد کہا جانے لگا، ان کے علاوہ مدیرہ میں اہل کمآب بعنی یہود بڑی کشرت سے آباد تھے، مشرکین مدیرہ اہل کمآب کی ایپنے اوپر فوقیت اور نضیلت مانتے تھے، ان کے اہل علم ہونے کی وجہ سے، اس لئے کو مشرکین آباد تھے، مشرکین توجا ہل مطلق تھے، باب کی اس روایت میں یہ ہے کہ اسلام لانے سے پہلے جوانصادی عورت امشرکہ) مقلاۃ ہوتی تھی ، لین جس کا بہر ذندہ ہمیں دہتا تھا تو بسا اوقات، اس قسم کی عورتیں اپنے حمل کے ذما مذہبیں یہ نذر ماہتی تھیں کہ

اگرمیرایہ بچے بیدا بھونے کے بعد زندہ رہا تو میں اس کو بہودی بنادوں گی بچنا پنجا سے مے بہت سے بیچے بہودی بن کر يمودس شال موكك، روايت ميرس فلما اجليت بنوالنظ يركان فيهوهن ابناء الانصار الزيعيجب يمود بنو نضير كوحضور صلى الشرتعالى عليه وآلدوسلم كية زمان ميس مديمة سيسي جلاوطن كرياجار مائحا تواس مي مذكوره بالاقسمر كي ا برار الانصار بھی تھے . تو ان ابرار الانصار کے آبار نے یہ بات کہی کہ ہم ایتے بیٹوں کو ہنیں جانے دیں گے ، نینی ان کورد کس گے اور ذبر دستى: سلاميس داخل كريس هم تواس بريد أيت نازل بولى والكلافي الدين قد تبين الرشد من الغي گویااس آیت میں ان انصار کواس بات سے روکا گیا کہ وہ زمردستی اپنی او لادکومسلمان برنا کر مدمیز میں رکھیں۔

ترجمة الباب بي جوسسك مذكور كفا اس كاحكم معلوم بوكيا يعن لا يجوز اكراه الاميريلي الاسلام، قبال آبود الحد المقلاة المتی لایعیسٹی نبھاولید، امام ابوداؤ دمھی امام ترمذی کی طرح حدمیث کے بعض انفاظ غریبہ کی تفسیر کمیکرتے ہیں اسس لیتے بمدرسے ہیں کرمقاناۃ کا جولفظ روابیت ہیں آیا ہے اس کے معن یہ ہیں،السی عورت کو ہندی ہیں مرت بیائی کہتے ہیں۔ دالحديث اخرح النسائ، قالالمنذرى.

اسائيت كيبيش نظريسوال بوسكته بيدكميا كفادكسيساته

جوجب أدكيا جامات اس مي اكراه بنيس بع بظامرات ب اس کا جواب یہ ہے کہ یہ توضیحے سے کہ جہاد کی ابتدار میں امسام کی بات رکھی جاتی ہے میکن پیراس کے بعد جزیر کا بھی تو تمبر أتاب اسلام الن كي صورت بين، قبول جزير يركف ارك سائق قتال خم كردياج آبي لين بريواب حفير، مالكيد كم مسلك برتو درست بكران كونزديك قبول جزيركي صورت عامهد ابل كتاب اورمشركين سب سي ايا جاسكتا سيه ، ليكن شافيراورحنا بلك فزديك يونكر جزير كاحكم ابل كماب كما ساته فاصب مشركين مد نهيس لي جالا. لبدان دونون امامول كيمنسلك كيسيش نظراشكال باقى ربا ال حضرات في الدين کا نزول اہل کرآب کے واقع میں ہے جیساک صدیت الہاب میں مذکور مثنان نزول سے معلوم ہور ہاہے، لہذا اس آیت کا تعلق مشرکین سے مذہوا، گویا مشرکین کے بارسے میں اکراہ کی محالفت بنیں ہے ،اسی لئے ان سے جہاد کیاجا ہے اور ہزیہ قبول بہنیں کی جاتا لیکن حفیہ کی طرف سے یہ کھا جا سمکہ آ ہے گو آبت شان نزول کے اعتبار سے خاص ہے لیکن عموم الفا مے بیش نظرتواس کا حکم عام ہے العبرة تعموم اللفظ لا مخصوص المورد مذکورہ بالا اشکال کے اور بھی بعض جواب دیے گئے ہیں، مثلاً _ كىشخى كوايسى بات يرمجو دكرناجسيس كوئى خيرا ورتعبلا یر کراکراہ کی تعربف برہے الزام الغیر بمالیس فیرخیر۔ نبو ادراسلام توسراس خيرى خيرب، لبذا كراه على الاسلام ياكراه بى نبي ب-

ابک داب رکھی دماجا آہے کہ لااکراہ فی الدین یہ آیت آیات قبال وجہاد سے منسوخ سے۔

باب قتل الاسيرولايعض علي الاسلام

ین کافر تیدی کواس پر بینراسلام پیش کے قبل کرنا، اور اسس رخوت پراکتفار کرنا جوقتال سے پہنے دی جاتی ہے۔ عن سعد رضی الله تعالی عند قال لها کان یوم فتح مکت افن رسول الله حکی الله تعالی علیه والدوسلم یعنی الناس الداریعات تفنی وامراتین، وسم احدو واپن الی سرح-

حصرت سعدين ابى وقاص فرمارس بين كمحصوصلى الشرنعائي عليه والدوسلم في محدك روزلوكول بعي ابل مكركواس ديديا تقادنيكن يامن دينام طلقًا بنين تقابك بعض شرا تط كسائة تقا جيسة أين فرايا من دخل المحرم فهوآمن، وك فلق اب فہر ہس وك اللى السلاح فہوا من اسوائے چادم داور دوعور توں كے جن كے نام را وى نے بيان كئے تقرح بي ابن الى موح کا نام بھی تھا ،اس روایت میں تو یہی ہے بیعی چارمردوں کا استنتار حضرت نے اس میں دوسری روایات کے بیش نظر اضا کہ كرك كياره مرد اور چي ورتي تفعيل كي ما تقريب كوميان كي ب بمطلب يب كبعض مشركين كوآب في معاف بني كي تھا بلکہ ان کے طون کو ہرصال میں مہارح قرار دیا تھا، آگے روایت میں عبدانٹرین ابی مبرح کے بارسے میں تفصیل ہے ، پ^{ورایس} حضرت عثمان کے دھناعی مجانی تھے، ان کے باوے میں یہ لکھا ہے کہ یہ فتح مکہ سے قبل اسلام لاستے تھے تم ارتدخم اسلی حدیث الرا میں سے کدیرحضرت عمّان کے پہاں چاکر چیعیب گئے تھے ، پیمرحبرصضو وصلی انٹرنعائی علیہ واکر وسلم نے ابل مکرکوبریت علی المسلام كي لئ طلب فريايا توحصت عمّان، ابن الى مرح كوليكرآب كى عدرت مين ينجيد، اوداس كو آب كے ساشنے يجاكر كھواكر ويا، اور عرض کیا یا دسول النزاس کو بھی مبیدت کمر پیجئے جھٹورنے اپنا صرمہا دے انتقاکر اس کو دیکھا تین مرتبہ ایساہی کیا، ہربار میں آپ اسکو بیعت کمنےسے انکاد فہاتے تھے ۔ یعیٰ اس کی طرف بیعت کے ہے کا تھ ہنیں پڑھاتے تھے۔ تیسری مرتبہ کے بعد آپ نے اسکو بیعت کرایا، اور پیرصی بدکی طرف متوجر بو کرآپ نے نوایا کی تم س کول سجد ار آدی بنیں متنا، کرجب میں اس کوبیعت کرنے سے اپنے با تفور وکما تفالو وہ کھڑا ہوکراس کوتنل کردیا، اس پرلیف صحابہ نے عرض کیا یا دسول اللہ ہیں معلوم ہیں تفاکہ آپ کے جیس کیاہے اور مرجی عرض کیا، الل أمات الدنابعينات كرآب في ابن أ تكويس كيوں مذاشاره فرمادياتو آسينے فرمايا لاينبن لنبى الاتكون لدخامنة الامين يعنى يربات بى كاشان كي ظلف يه كدوه اسطرح كروتع يراً في كورسه اشاره كري بين بني كاكونى كام كيا اورسرسرى بهنين بوتا، اس كا توبركام اوربربات واصنح اوريكم بوتى من المحيول سعوه كام بنيل كرنا-

قال ابودائد الخ

معنف فرماتے ہیں کرعیدائٹرین ابی مرح عضرت عُمان کارضاعی بھائی تھا، آگے ایک اور بات استطرادُا افادہ علی کے طور پرمقام کے مناسب بیان کرتے ہیں: وکان الولید بین عقبہ تا ہے ۔ بین عبدائٹرین ابی سرح تو آپ کا رضاعی

والحديث اخرج النسائي قالالمت ذرى-

اربعاة الأرمنه من عن ولاحرف فساهم وقال وقينتين كانتاليميس.

ریجی گذشته روایت کی طرح بی ب و باب جادم د اور آمراً بین کا ذکر آیا تھا، یمان بجائے امراً بین کے قیانتیں بے تین کے قیانتیں بے تین کا ذکر آیا تھا، یمان بجائے امراً بین کے قیانتیں بے تین اور کہا گیا ہے کہ این خطل کی تقین جن میں سے ایک توقیل کردی گئی تھی، اور دوسری میماگ کئی تھی اور میر بعد میں اسلام بھی لیے آئی تھی۔ ان رسول الله تعالی علیہ والدوسلم دخل عام الفتح دیمی دائسے المعنور ابز۔

مضمون حدیث بر بسے کر حضور صلی الله رتعالی علیہ واکہ وسلم فنغ مکد کے موقع بر مکد میں وافل ہو سے بھے اس حالیں ا کہ اپ کے مرمبارک پر مؤد (او ہے کی اٹویی) تقی جب اپ نے اس کوا آباد کر رکھ دیا بعی حزورت پورا ہوجا سنے بعد لؤ ایک شخص نے آپ سے اس کرع ص کیا کہ این خطل رجس کو ایپ نے مبارح الدم قرار دے رکھا تھا اک عبر کے خلاف سے جمشا کھڑا ہے ، بعنی اس کے ذریعہ سے بناہ چا ہے گئے (پھر بھی) ایپ نے فرایا اس کو قبل کر دو، مصنف فراتے ہیں ابی طل کانام عبد الشرہے اور جس شخص نے اس کو قبل کیا تھا اس کانام الدبر زم الاسلمی ہے ، بیں کہتا ہوں ، اور کہا کی ہے کہ اس کو شریک بن عبد والعجلائی نے قبل کیا تھا ، بذل " میں تاریخ خمیس سے نقل کیا ہے کہ جا بدیت ہیں ابن خطل کانام پہلے عبدالعزی تھا، حضوصلی اللہ تعانی علیہ آلہ ولم فے اسلام لانیکے بعد اسکان مبدل کرعبداللہ رکھدیا تھا اور خطل اس کے باب کا احتب نام اس کا عبد مناف بھا کہ فی العسطلانی، این خطل کے قتل کا شتا امام خطابی فیے یہ لکھا ہے کہ آبھی اللہ (تعالی علیہ وآلہ وسلم نے اس کو ایک انتقاء راستہ میں جب علیہ وآلہ وسلم نے اس کو ایک انتقاء راستہ میں ہے تھا اور اس انصاری کو اس کے مناف اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اس کے علاق اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اس کے وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیجو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیکو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیکو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حضوصلی اللہ تعانی علیہ والہ وسلم کی ایڈ اور اور تیکو ، چنا بی وہ خود بھی مشعریں حصوصلی اللہ تعانی علیہ وہ خود کی مشعری میں حصوصلی کی ایڈ اور اور تیکو ، چنا بیکو کر ان اعتار کی ایڈ اور اور تیکو ، چنا بیکو کر ان اعتار کی اور کر تیکو کر ان اعتار کی دور تعدیل کی ایک کر ان اعتار کی دور تعدیل کی دور

والحديث الزج البخارى وسلم والترنك والنسأني وابن ماجر قالالمنذرى

باب في قتل الاسيرصبرا

مبركے معنی حبس اور تبید کے بیں، قسل کا فرکی دوھور تیں ہیں ایک پرکداس کا فشتل میدالن جنگ اور افرائ میں ہو

دوسری قسم کافر قیدی کاقس ہے، یعنی بوکافر ہمادے پاس اور تبضد میں ہے اس کوتس کرنا اس کوقس صبار کہتے ہیں۔
قال اسپوطی: کل من قسل فی غیرم حرکہ ولا حرب ولا خطا فائد مقتول صبرا، اور "بذل میں اس طرح ہے کہ جش خص کواس کے
ہاتھ پاؤں یا ندھ کراور میر کر تقل کیا جائے یہ قسل الامیر بالسبل ہوئی بالسبے وہ ہے «باب فی قسل الامیر بالسبل ولوں میں فرق یہ ہے کہ پہلے باب میں قسل حراد وہ قسل حراد وہ قسل الامیر السبل کولین بالسیف اور دوسے بابی قسل مراسے جو بہلے باب میں مذکور ہے اور بالسبل کی ممالخت آئی ہے وہ نا جائر ہے، جسسا کہ دونوں بالوں کی صدیر توں میں علوم ہور ہا ہے۔

ارادالضحاك بن قيس ان يستعل مسروقًا، فقال له عمارة بن عقبة الا

منی کے بن قیس جو کہ صفار صحابہ میں اور امیر دستی تھے امہوں نے ایک مرتبر ارا دہ کیا مرز ت کو کسی جگہ کے عالی بنانے کا، تواس پر عمارہ ہیں مقدرے تھے ہے کہا کہ ایسے تعقی کو عالی بنارہ ہے ہوجو قاتلین عثمان عیں سے ایک ہاتی ہے والا ہے والا ولائی میں میں وجرسے خیال نے اور ناچاتی ہوگی تواس کے جواب میں مسروق نے کہا وکہ محمر جا بہتے ہارے میں مجمی سن نے) مجھ سے عبداللہ ہی مستو دنے حدیث بیان کی جو بھارے نزدیک مہاییت قابل اعتماد تھے کہ صفور حملی اللہ تعمالی اللہ تعمالی اللہ والد وسلم نے جہ ت بہت ہے میں ہوگئا ہا وارہ فرمایا تھا ہوں عقبہ بن ابی معیط (جو کہ اسادی بدر میں سے تھا) تو اس نے بہت ہے ہی گئا ہا اور ہ فرمایا تھا۔ والد وسلم سے عرض کیا ہوت کہ آپ جو کو قتل کر رہے ہیں اور میں میں تھی تیرے بھی تورٹ کی اون کا فالت کرے گا؟ قال: المناد آپ نے فرمایا ان کی کا فالت آپ کے کر سے گی بھر آپ کے مردق نے کہ میں بھی تیرے لئے وہ کہ جا بھی موابقت اس طرح ہے کہ عاد میں انٹر تعالی علیہ واکہ وسلم نے بست کی ۔

اس حدیث کو ترجم نے وہی چیز بیسند کرتا ہوں جو تیرے کے حضور صلی انٹر تعالی علیہ واکہ وسلم نے بست کی ۔

ام مدیث کو ترجم نے البا جیسے مطابقت اس طرح ہے کہ عاد مے والد عقبہ بن ابی معیط کا تسل صبرا تھا جیسا کہ وافظابی جو نے اس کی تھر تے کہ ان الدون ۔

باب في قتل الاسبريالنبل

اس پر کلام پہلے باب میں آجہ کا۔

· عن ابن تعلی قال غزو نامع عبد الرحن بن خالدین الولید قاتی بار لِحِهٔ اَعلاج من العد قامر بِهم نَفْتُهُ اصلاً الهُد

اعلاج بنیج کی جمع سے بین محماری محم اُدی، فاص کر گفار عجم سے ۔

مضمون صديبت يدب كركسى غروه مين فالدين الوليد كے بيلے عبار فن كے پاس جار دشمن كافر لائے كئتا بنوں نے ان كا قسل مبرا كرا ديا ايدى بالنيان بحب مصرت الوايوب الصارى كواس كى اطلاع بوئى تو امنوں نے نسر ماياكہ ميں نے

حضور صلى الشرتعانى عليه وآلدوسلم مسے خود مسئلہ كہ آپ اس طرح كے تسل صبراً سے مرتع كرتے تھے، وانشرانسان توانسان اگركوئى برندہ بھى ہوم غى وغيرہ توميس اس كواس طرح قىل نەكروں جب الوالوب الضارى كى يەبات عبدالرحن كويہ نبي تي ب انہوں نے اپنی اس غلطى كى تلافى اور تدارك ميں جارغلام آزاد كئے ۔

اس دوسرے باب کی صدیت کے تھا بل سے بہت چاتا ہے کہ پہلے باب کی صدیت میں ہو قت ل صبر اتھا دہ بالسیف مقاجوجا مُراور ثابت ہے ، کمآب الاطعمہ کی صدیت میں آئے گا ، مہنی عن المصبورة ، اور ایک روایت میں ہے عن المجمّة ، اس صدیت میں بھی اس قبل کو ذرک کرنے کہائے ترسے مارنا۔ اس صدیت میں بھی اس قبل کو ذرک کرنے کہائے ترسے مارنا۔

ماب في المن على الاسيربغير فداء

اس سے پہلے ، باب الاسریکرہ علی الاسلام میں گذر دیکا کہ کا فرتیدی کے ساتھ کیا کیا معافے کرسکتے ہیں اوراس ہیں جواختلاف ہے وہ بھی گذر دیکا ، من کی دوصور تیں ہیں ایک بغیرالفدیہ اور دوسری بالفدیہ حفید کے بہاں یہ دولوں سنوح ، ہیں ، مالکیہ کی ایک دوایت یہ ہے کہ بن اگر بالفدیر ہو توجائز ہے اور بغیرالفدیہ ناجائز۔

اس کے بعد جانتا جا ہیں کے دار میں جو کھار کے بہاں بھٹ ابواہد کافر قب دی کو ال نے کر چھوڑ دینا، اور قدارالا سے بالاسیر العنی مسلمان قبدی کے بدار میں جو کھار کے بہاں بھٹ ابواہد کے دار قدری کو چھوڑ نا ہت نے کا فاہرالروایہ میں تو دونوں صورتیں نا جائز اور منسوخ ہیں اور صاحبین کے نزدیک فدار الاسیر بالاسیر جائز ہے، گذرشت باب ہیں اکمہ اربعہ کے مذاہب جملا گذر چکے ہیں یہ اس ہی مزید تھے منزدیک سفا من بعد والما فدار جس کے جہور قائل ہم میں اس میں میں اسیف ہے تندید کے نزدیک سفا من بعد والما فدار جس کے جہور قائل ہم میں سندوخ الحکم ہے، اور ناسخ اس کے لئے آیت السیف ہے فیار المشرکین حیث وجد تموهم سور کی برار ہ کی ایت اسیف ہوئی آئیت برار ہ کی بالاتفاق مؤخر ہے۔

عناس ضي الله تعالى عندان شمانين رحالامن اهل مكتصبطواعلى النبي صلى الله تعالى عليدواله

وسلوداصحابه من جبال التنعيم عند صلاة الفجران .
مضمون صربت الهام الحديبير كاوا قعه ب كرجب آپ حديد يرسي عظهر يرك تقوتوايك دن منح كى نماز كه مضمون حديث الثرتغالي ك نفل سے حفور صلى الثرتغالي عليه واكد و تت اچانك الشي كفار مكر صحابه كو قتل كرنے كے لئے اثر ائے ، الله تغالي ك نفل سے حفور صلى الله تغالى عليه واكد و سلم اور آپ كے اصحاب مي في ان كو قيد كرك بي ، دوايت ميں ب اخذ هد مسكم اسكم كسيرين اور فتح سين دونوں كے سما تقرب ليعن قسيل صلى والقياد الدين بهت سم والت سے وہ سلم الوں كے تبضہ ميں اسكرين اور فتح سين دونوں كے سما تقرب ليعن قسيل صلى في ان كو بجائے قتل كرنے كے دہا كرديا ، تواس بريد آية كريم

نازل ہوئی ، وصوالذی کف اید بہم عن کم الآیة ، گویا حضوصلی الله تعالی علیه والد و الم کے اس طرز عمل کی جو آپ نے اصلیار فرمایا اس کی تصویب اور تحدیدن ہے ، اور بیر کہ حکمت اور مصلحت کا تقاضا یہی تھاکہ ان کور باکر دیا جائے ، بیان لقرآن ، میں ہے بعنی وریز نظائی طول بکر جاتی ۔

صيث كى ترجمة الباب مع مطالقت ظامره، والحديث اخرج سلم والترمذى والنسائى، قالم لمنزرى . عن محمد بن جبير بن مطحوعن ابياء أن النبى صَلى الله تعالى عليه والموسلم قال الساري

بلادا لوكاك مطعمرب عدى حيات مكلمني في هولاء النيتني لاطلقتهم لمد

مشرح صربیث این حضورا قدس سلی الله رتعالی علیه واله وسلم نے جبیرن مطعم سے فرمایا (جبکہ دہ آپ کے پاسس اسٹر حربیت اساری بدر کے لئے سفارش بنکرائے تھے) تو آپ نے فرمایا کہ اگر تیراباب بعنی مطعرین عدی آج زندہ ہوتا اور کھیران گندوں کے بارے میں مجھ سے سمفارش کرتا تو میں اس کی سفارش بران کو چھوٹر دیتا۔

نتی ہے ہے نُرِّن کی جیسے زُمن کی جی بُرِمنیٰ، اور پا جمع ہے نیٹین کی جیسے جریج کی جمع بحر کی . نُرِّن بعی سطری مہوئی اور بد بودار چیز، اساری بدر کو آپ نے ان کے کفر کی وجہ سے اس اطرح تعبیری، قائی انٹر تعالیٰ ۱ انما المشرکون بخس بہ گیا ہے کہ مطعم کا حصنور ہر ایک احسان تقاوہ یہ کر حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ دس خرجب سفرطا کف سے واپس لوط رہے تھے ، اور اہل طائف آپ کو ایڈ ار پہنچا رہے تھے تو اس وقت اس نے حضور کی اعاشت فرمائی تھی، اور کہا گیا ہے کہ آپ نے یہ بات جبیر کی تطبیب قلب اور اس کی تالیف کے لئے فرمائی تھی۔ کیونکہ اس وقت تک وہ اسلام نہیں گئے تھے وائے دبیث اس خرج البخاری وسلم قال المنذری۔

بابقى فداء الاسير بإلمال

اس باب میں فدار کی دوتسمول میں سے ایک تم کا بیان ہے ، اس باب میں مصنف نے اساری بدر کا واقعہ ذکر کیا ہے جن سکے سا تقاصورصلی الله رتعالی علیہ واکہ وسلم نے فداء الاسیر بالمال ہی کا معاملہ فرمایا تھا کہ بدر کے قید لیوں میں سے ہر مرقید کی سے فدید لے کراس کو اُزاد کر دیا گیا تھا۔

هدفتى عمرين الخطاب قال لما كان يوم بدر فاخذ الصداء انزل الله عزوجل ما كان لنبى النبي عدرت الألمة

تعراحل المله له حالفنات عرايت مذكوره مين جونكرافذ فديد پرنكيرى كئى ہے جس كا تفاضايہ ہے كہ ال فينمت مسلما نؤل كے لئے ملال نزيو، اس لئے داوى كمدر باہے كراس دافتو كے بعد اعتراق الى غير سلما نؤل كے لئے ملال مرديا تھا۔ حلال كرديا تھا۔

ندیه بیسے برعمّاکیوں نازل بہوا،اس اشکال کا ایک مشہورجواب بردیا جاماً ہے۔ کہ یہ اختیاد مرف ظاہری اورصوری تھا اور في الواتع اس اختيار يديم تصود اختيار تها يعني امتحان كدد يجيس صحابة كرام اعدار الشرك قبل كواختيار كرت بي يا سامان دینیاکو، اورحصرت نے بدل میں اُس جواب کونفل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ اُس سے بہتر بحواب یہ ہے کہ بعض محابہ اس موقع برمال كی طرف ماك بوت عقر ، تو دراصل اس عمّاب كامورد دبی اصحاب بی جیساكد آیت كرم برس كلی اس طرف اشاره موجودس وتريدون عوض الدنيا وانشديريدالاكترة واوربعض علمام فيصديث تخييرس كوام مرمذي في كما السير ميس باب ماجار في قتل الاسماري والفدار مين ذكركياس -كووع رواة قراردياس، علام توريث مديث تخيرك بارك میں کہتے ہیں کہ بہصریت ہوجہ اس کے کہ ظاہر قرآن اوران احاریث میجہ کے خلاف ہے جواساری بدر کے ہارے میں وارد بين جن بي يسب كد فديد كاليناه حابر كرام كى دائد اوراج تهادست عقا جنانياس برعتاب نازل موا، اگراس سلسله مين سى وحى ساوى كے ذريع سے تخير تابت بوتى تواس پرغتاب موجرد بوتا، فهذا المحديث مشكل جدا، الى م خرماؤكرمن تضييف الحديث، اسى طرح حافظ ابن كيرر حمرائد تعالى نے ماكان لنبى الديكون لداسى يى يى فالد بى كى زيل يى متغدد روأياتصيح جن بس حصنودا فدس صلى الشرتعائى عليبه وآله وسلم كاصحاب سيدا سادى بدر كمي بادسي ميرمشوره مذكود ہے، اوریک اخذ فدار باہی متورہ سے تھاجس پر آبت کا نزول ہوا۔ ذکر کی بیں، اور پھر ائز میں حفرت علی کی تخیر والی صریت دکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: رواہ الترمذی دالنسان وابن حیان فی میچھن صدینت التوری ہے، وبدا صدیث وریٹ عرب ملا قال ابوداؤد اسمعت احمد بن عنبل، الم ابوداؤد فرمات بين ميرب استاذ احدست كسي في ابواؤح دجوبیبا*ں سندییں مڈکورسے)* کا نام دریا فسنت کیا، تو انہوں نے جواب دیا ،اس کا نام پوچھ کرکیا کرسے گا ،اس کا نام ا چه بنیس بهت براسه ، اور نام برایا بنیس ، اس پر ام ابود اؤد کسته بین که اس کا نام قراد سبه اور سیح یه سه که اس کا نام عبدالريمن بن غزوان سبع، قراد واقتى نام اجها بنيس، اس لية كدقراد توجيم كاكوكيت بيس، والحديث الزجرسلم نحده في اثنار صريت طوى، قالدالمنذرى

عن بن عباس رضى الله تعالى عنهمااك المنبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم اخ

اس مدین میں اساری پررسیے جو فدیہ لیا گیا تھا اس کابیان ہیں کہ وہ جارسودرہم تھا، کمین حصرت نے ابذل ا میں سیرت کی کہ بوں سے نقل کیا ہے کہ فدیہ کی مقدار مختلف تھی ہرایک کی حسب حیثیت، بعض سے جارسزار درہم کسی سے تین ہزار ، اور بعض سے دو ہزار ، اور جن کے پاس نقد دینے کے لئے کچھ نہ تھا تو اس سے کوئی ضرمت کی کئی، مثلاً جو کہ بت اچھی جا نما تھا تو غلمان مدیمہ میں دس غلام اس کے توالد کر دیئے گئے تاکہ ان کوکر ابت سکھاتے ۔

والحديث الزجالنساني قاله المنذري-

عن عائشة رضى الله تعالى عنهاقالت: لما بعث اهل مكة في فداء اسراعهم يعنّ زينب في فسداء

إلى العاص بهال، ويعثت فيد بقالاد لا لهاكانت عند جديجة الإ-

اس روابیت کامصنمون کتاب الدیکات میں اس حدیث کے ذیل میں جس بیہ ہے کہ حفرت علی نے فاطمہ کے نکاح میں ہوتے ہوئے برنت اِنی جہل سے نکاح کا ارادہ کی تھا۔ اس حدیث کی شرح میں اس جلد کے شروع میں گذرج کا ، اسکو بعد بھی ایک دومرتبراس کا حوالہ آج کا ہے۔

بهر حال اس وا تعديس فدار الامير بالامير با يا جار بالهي جوصاحيين كه نزديك بعى جائزيه، كما تقدم. ان رسول الله صلى الله تعانى عليه والدوسلوقال: حين جاء لارف دهو إذت مسلمين الا

جند ارز میں و فراموار ن کی آمد است مراز میں اگر مجمہرے تو آپ کی خدمت میں قبیلہ ہواز ن کا ایک وفدجن میں اس قبیلہ کے آئے دس استران کا ایک وفدجن میں اس قبیلہ کے آئے دس استران اور میں اگر مجمہرے تو آپ کی خدمت میں قبیلہ ہواز ن کا ایک وفدجن میں اس قبیلہ کے آئے دس استران اور مردار بھی تھے جو حصوصی الشرتعائی علیہ والدوسلم کے ہاتھ پر بیعت کر کے اسلام میں داخل ہوگئے تھے تو امہوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ کے قبعنہ میں جو بھارے قیدی ہیں ان میں بعض بھاری مائیں ہیں اور بعض بھارت وظالات امذا آپ برائے مہر یا فی ان کو والیس کر دیکھے ، بیں اور بعض بھی میں تو وی اور بیس کر دیکھے ، تو آپ نے ان سے فرایا: میں میں تنویوں، واجب الحدیث الی اصد قد کرمیرے سائھ وہ لوگ ہیں جن کو کم دیکھ

رہے ہو، یعنی آپ کے صحابہ جواس مال کے اصول مستی ہوچکے ہیں ، اور دیکھومیں بھے اور کچی بات کوپسندگرتا ہوں ۔ د اور وہی تہمارسے ساخت رکھتا ہوں) وہ برکرتم دو چیزوں میں سے ایک کواضتیا دکرو، یا صرف قیدیوں کی بات رکھو

یا مال کی، مرف جائیں او، یا مرف مال یعن پی ان بیں سے صرف ایک ہی ک سفائرش کرسکتا ہوں (آسخر پرسط صحاب کا بھی حق سے وال کی کوئی کا بھی حق سے وال کی کوئی کے بھی حق سے وال کی کوئی کا بھی حق سے وال کی کوئی کا بھی حق سے والے ہوئے ہے۔

ہات بنیں) اس کی سفارش صحابہ سے قبیلہ بوارن کے لئے انہاں الذی لین جاست فلکی بینی بوہاشم کے مقریب

جتنے قیدی آئے ہیں ان کا قدیس فی امحال فیصلہ کرتا ہوں کہ وہ متہارے لئے ہیں، ادر پھراس کے بعد آپ نے کھرے ہوکر خطبہ کو کر خطبہ کو کر خطبہ کو کر خطبہ کے خطبہ کا اور مطالبہ کا صحابہ کرام سے ذکر فرایا، اور اپنی حرف سے یہ مفارش فرائی کہ ان کے قید لوں کو ان کی طرف لوٹا دیاجائے اور فرایا کہ جو شخص تم ہیں سے بینے موض کے واپس کرنا چاہے تو ایسا کرنے ، اور اس کا عوض مارے واپس کرنا چاہے تو ایسا کرنے ، اور اس کا عوض دیاجائے گا اس میں سے اس کو ان کا عوض دیاجائے گا مارے ذمنہ ہوگا، اس واقد کے بعد سب سے پہلے جو مال غیثمت حاصل ہوگا اس میں سے اس کو ان کا عوض دیاجائے گا صحابہ کرام نے آپ کی باے سنکر عرض کی ای تعد خطیف نا دیاہ انسان کے اس کو شن دل کے ساتھ ان کے صحابہ کرام نے آپ کی باے سنکر عرض کی ا

قیدی ان کو والیم کرتے ہیں بینی بینر کومن کے ،اس پر تونور نے اوشاد فرہا پاکدا می اجتماعی بات میں ہم بھینی طور پر بہنی میں جالت سکتے کہ کون واقعی خوش دلی سے دینے کو تیار ہوا اور کون ہیں ، لہذا اس وقت آپ لوگ این این جگر ہی گراپنے اپنی ورم داروں کو میرے پاس جیس ہوئی ہی ہی گئے وہ داروں نے حصور کی اور میرسب ان ذمہ داروں نے حصور کی اللہ اور سرقبیلہ کے تیود معری نے ایس اس بارے میں بات کی اور میرسب ان ذمہ داروں نے حصور کی اللہ اور میں اس کی اور میرسب ان ذمہ داروں نے حصور کی اللہ تعلی میں ہوئی ہی ہے کہ تو اللہ اور کی سے قبد لوں کو اس کے کہ جو این میں ہوئی اور اور کی سے تید لوں کو اور ایس میں اور ایس میں آئی کر عرف کیا ، ان ہم حق کہ کو این کی اور این میں ہوئی ان ہی میں سے اقراع میں الاقلید الا می اللہ اس کی میں سے اقراع میں وابس اور عیرینہ ہی تھی کر جو الغیر عوض کئے لوٹا نے پر تیار کہنیں ہوئے ، ان ہی میں سے اقراع میں وابس اور عیرینہ ہی تھی کر نے الم دل اور سے الم کی کر جو الغیر عوض کئے لوٹا نے پر تیار کہنیں ہوئے ، ان ہی میں سے اقراع میں وابس اور عیرینہ ہی تھی کر بین الم دل اور کی الم دل الم کر کر بین الم دل کے کہ جو الغیر عوض کئے لوٹا نے پر تیار کہنیں ہوئے ، ان ہی میں سے اقراع میں وابس اور عیرینہ ہی تھی کر بین الم دل کے کہ جو الغیر عوض کئے لوٹا کو کوئیں کر کوئی سے اقتراع میں وابس اور عیرینہ ہی تھی کر بین الم دل کے کہ جو الغیر عوض کئے لوٹا کے کہ کوئی سے اور کا کیا کہ کوئی الم دل کا کوئی کے کہ کوئی کوئی سے اور کا کہ کوئی کر کوئی کر کوئی کے کہ کیا کہ کوئی کوئی کر کوئی کر کوئی کر کوئی کر کوئی کر کوئی کر کوئیں کر کوئی کر کر کوئی کر کوئی کر کوئی کر کر کوئی کر کوئی کر کر کر کر کر کر کر کر کوئی کر کوئی کر کر

دالخديث اخرج البخارى والنسائي تختفر ومطولا قاله المنذرى

ا دوا عليه هو بنساء هو دا بناء صبر، حنين مين جوبال غينمت سلمان كوحاصل بوائقا ده بهت برى مقدار مين تقا جس كي تفصيل يه سب تيديون مين چهر مهرار دنسار دصبيان، اورمال مين چوبيس مزار ادمث، چاد مزار ادقيه جاندي ، جاليس مزار سب زائد كهير بكرمان -

ست فرائض من اول مشيئ بفيرح الله تعالى عليه الدين جوشخف عوض ليزاجا سے گا لاہم اس كوسب مع بہل فيمت ميں سے چھ اونط ديں گے ، لين برشخف كي فينمت كاعوض چھ اونط قرار ديا گيا جو ليزا چاہے -

استهليس في من هذا الفي شيئ، ولاه نا ، ورفع اصبعيد الاالهُ بس والحس مردود عليكم.

مشرح مریت ایمرآب نے ایک اون فی کو بان کے بال سی میں بگر کر فرا یا کہ دیکھو! میرے لئے اس مال عنیمت کے ، اوراس شس کا کھی کیا ہو تلہ وہ میں ہیں ہی بحر بخس غیمت کے ، اوراس شس کا کھی کیا ہو تلہ وہ وہ کھی تہماری طرف لوٹا دیا جا آ ہے یعی مصارع سلیمیں اور جہاد ویزہ کی طروریات میں خرج کردیا جا آ ہے کہ کہ کہا ہو تا ہے جا تھیں سوائے تھیں کے پہنیں تو اسی طسمت میں اور جہاد ویزہ کی خروریات میں تو اسی طسمت میں اور جہاد اور بھی بطریق او فی موائے تی واج ب کے اس میں کچھی نہیں، لہذا کوئی شخص این معید حصہ سے ڈائدکوئی جزخواہ وہ دھا گہا یا موئی ہی کیوں مزمو نہ ہو نہ لے ، اگر ئی بوتواس کو والیس کردے کچھ دیر لید دایک شخص کھڑا ہواجی کے اس میں کھی اون کا ایک کچی تھا ، اس نے اس کی طرف اشارہ کرکے کہا کہ بیا اداریشخص وہ صوف تقیم کے بعد لیکر آیا ، اس لئے آپ نے اس کو تبول کرنے سے میں کہ کر عدر فرا دیا کہ اصاحا کان کی ولین عبد المطلب کہ تقیم سے بہلے لیکر آیا ، اس لئے آپ نے اس کو تبول کرنے سے یہ کہ کر عدر فرا دیا کہ اصاحا کان کی ولین عبد المطلب کہ نہوں کے اور المحل کے المام کان کی ولین عبد المطلب کے دیں اس موف میں جتنا حصر میرا اور میرے خاندان والوں کا بیٹھ تا ہے اس کی اجازت تو میس تھی کو دیتا ہوں نہوں کی المون تا ہوں تو کو دیتا ہوں کو دیتا ہوں کی ایک اس کی اجازت تو میس تھی کو دیتا ہوں کی المون کی ایک اور اور کی کے دیوال کی اسٹوں کی اجازت تو میس تھی کو درتا ہوں کی ایک کی اور اور کی کہ اور کیا کہ کو کیا کہ دور کیا کہ کو کیا گور کیا کہ کو کر کیا کہ کو ک

كيونك ان بالون ميں بورسے محكم كا مصد كفا اس لئے آپ نے فرماياك ميں اپنے حصد كى لا اجازت دے مكرة موں ، اور اس ميں جودوسرل كا حصد ہے اس كى اجازت توخود ان سے لے ، وہ آپ كى اس احتياط اور اصولى بات كوسسنكر كہنے لگا . احالة ا ملغت مالت الا- اچھا يدم عولى چيز اس درج كو بہنچ كئى . يہ كم كراس كو بھينك كرجلا گيا ؛

بيان حصصم في اللغيمة إلى اس مديث مين ياشكال كرات فراياكه ال غيمت مين ميركور حصم

ہوتے تھے، سہم سہم احدالغانمین، یعنی غازیوں کی طرح آپ کا ایک حصد، نیس کیس، اور سہم فی، اس تیسرے کا مستقل باب آگے آینوالا ہے اس اشکال کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ آپ کی مراد اس نفی سے عام بنیں ہے بلکہ موجود اور مخضوص مال فنہمت سے اس کا تعلق ہے، اہذا اب کوئی اشکال بنیں رہا، وینظر باب فی الا مام بیت اثریث کی من الفی کنفسہ .
والحد میت اخرج النسائی، قالم المنذری ۔

باب فحالامام يقيم عندالظهور على العدوبعرصتهم

مشرے حدیث الماب میں بھی بی مضمون ہے کہ حضوصلی اللہ تعالیٰ علیداً أدوام کا یہ معول تھا کہ جب آپ کسی مشرح حدیث الماب میں مفلیہ ماصل کرتے اور کسی سرزمین کو فتح کرتے تو و ہاں اس میدان میں فتح کے بعد تین روز تک قیام فہاتے ، جس کی علی است فتح کے بعد تین روز تک کی گئی، اب اس فتح کے بعد چند روز اس پر مجبود حقیقی کی بھی عیادت ہوجائے ، نیز اس فتے بھی کہ اکا رفتح قاہر ہوں ، اور سوار لوں اور وفقار کی استراحت کہ ان کو ارام کامو قتے سلے ، اور اپنی قوت اور بے پروا ہی کا اظہار ، کہ اب بھی اگر کسی سوار لوں اور وفقار کی استراحت کہ ان کو ارام کامو قتے سلے ، اور اپنی قوت اور بے پروا ہی کا اظہار ، کہ اب بھی اگر کسی سوار لوں اور وفقار کی استراحت کہ ان کو ارام کاموقتے ہیں سعید بعلمین فی ھنداالحد دیت ۔ یکی بن سعید اس مقابلہ کی ہمت ہوگا ہوں کے دور تھی اس کے کہ اس کی روایت قبل الاحتماط عربی کرون کو اختماط کا محکم یہ ہے کہ اس کی روایت قبل الاحتماط عربی ہو کہ اس کی روایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور یہ صوریت ان کی ہمز عربی کی ہے لیعی بعد الاحتماط کو کہ بیسے کہ اس کی روایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور یہ صوریت ان کی ہمز عربی کی ہے لیعی بعد الاحتماط کو کہ دوراس کے بعد کی ہنیں ، اور یہ صوریت ان کی ہمز عربی کی ہے لیعی بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور یہ صوریت ان کی ہمز عربی کی ہے لیعی بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور وی موریت ان کی ہمز عربی کی ہے لیعیٰ بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور ویہ ویک ہے بعد کی ہے بعدیٰ بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور ویہ وی کی ہے بعدیٰ بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتماط کی معتبر ہے ، اوراس کے بعد کی ہنیں ، اور وی معتمال کی ہمز عربی کی ہے بعدیٰ بعد الاحتماط کی دوایت قبل الاحتمال کی معتبر ہے ، اوراس کی دوایت قبل کی دوایت تو دوایت کی دوایت تو دوایت کی دوایت تو دوایت کی دوایت تو دوایت کی دوایت تو

می کم منف کہتے ہیں کہ وکیع کی روایت سعیدسے بعدالاختلاط کی ہے لیکن یہاں ان سے روایت کرنے والے وکیج بہنیں ہیں باکہ روح بن عبادہ اور معاذین معاذ ہیں، اس کے علاوہ عبدالاعلی بھی ہیں جنائی ام بخاری سنے اسس صدیب کوروح بن عبادہ کے طریق سے روایت کرکے فرایا: "ایعمعاذ وعبدالاعلی، اور و کیع کا تحل اگرچہ ان سے بعدالاختلاط ہے لیکن ان کی است بعدالاختلاط ہے لیکن ان کے بادے ہیں یہ تابت بہنی کہ ان کا تحل فی حال الاختلاط ہے، اور کیم و لیسے بھی یہ صدیب متنا مان کا تحل کی والنہ اور کیم واللہ المنذری۔ والدیث متنا میں اور میں میں کا کہ ہے۔ والدیث المتنا والدی والنہ ان قال المنذری۔

باب فى التفريق بين السبى

مال غنیمت میں جو قیدی حاصل ہوتے ہیں اگر کسی تخص کے حصر میں جو قیدی آئے ہیں ان میں بابی قرابرت ہو اوران میں کہیر کے سمائھ صغیر بھی ہو ، مثلاً کسی تخص کے حصر میں دوخلام آئے انٹوین ، ایک یا بغ اور ایک طفل صغیر تو ان میں تفریق کرسکتے ہیں یا بہنیں، بابی طور کہ وہ تخص جس کے حصر میں یہ دو آئے ہیں وہ ان دوسیں سے کسی ایک کی بیچ کر دسے یاکسی کو سبہ کر دسے ، حدید شیں اس کی ممالغت آئی ہے۔

مسئله مترجم بها میں مراہر بے ایر اب یہ کہ ان میں کون کون سی قرابتیں معتبر ہیں اورکب تک یہ تفریق ممنوع مسئله مترجم بہا میں مراہر بے مسلمہ استعمال میں انکہ کا اختلاف ہے جنفیہ کے نزدیک اس تفریق کی کراہت

اسطے بلوغ تک اور الم شافع کے نزدیک مات یا آتھ سال تک بعن اگروہ صغیرسات یا آتھ سال سے چھوٹا ہے تنب نع ہا تھے بعد من مہنیں وقال مالک اذاا تقر، یعن جب اس بچے کے دانت نکل آئیں اور امام احمد فرماتے ہیں کہ ولد اور والدہ کے درمیان تقربی س مجی بھی جائز بہنیں اگر چے بالغ ہوجاتے۔

اب يدكدكون سي دسشت اس مين معتربين ، بين الولد والوالدة كے عدم سوا ذهر تواجما عب ، بعرصفيد كے نزديك مردى رحم كايمى حكم سي دست اس مين معتربين ، بين الولد والوالدة كے عدم سوائے به تحريم قابت ولادكيت ولادكيت الادكيت القطاق الله مين موات ولادكيت الادكيت الادكيت الادكيت المام ولداور والده ، اور ليست مى والداور جداور جده ، خواہ جده لاب مويالام ، نفى منى المحتى مين وي ولادكي مين والدي من التربي بين وبين سائرا لمى دولاح والدى والدى السبكى التربي بين وبين سائرا لمى دم كالاخ والدى وال توى السبكى التربي بين وبين مائرا لمى دى الدى الدى المحتى الدى المحتى المتربي بين وبين مائرا كادم كالاخ والدى والدى المتربي بين وبين مائرا كى دولادى المتربي الدى المتربي المتر

عن على رضى الله تعالى عنداسه فرق بين جادية وولدها فنهاة المنبى صلى الله تعالى عليه والهوسلم عن ذلا ... يرتفريق جونكر بين الوالدة والولدسي، اوروه بالاتفاق مموعب، أكر وايت بين ب وروالبيع اس سيمعلوم بواكم معزت على يرتفريق بالبيع على كم البول في البيع على كم البول في النبيع على كم البول في المرتب المن المنتاني اور السوية من يمعلوم بونى كم الراس قدم كى تقريق بين كم ذريع مدكروى جائدة وه بين فاسد به، الم شافتى اور البول من مذهب بين السمال عن المرتب المن عند المن المرتب المنظمة المن المنتاني المرتب المنتاني المرتب المنتاني المنتانية المنتاني المنتانية المن

قال ابوداؤد: دهیمون دم پددلا علیه، لبدا عدیث منقطع سے، آگے فرماتے بین کدمیمون جنگ جاجم بین قسّ ہو گئے ۔ لین وہ جنگ جو" دیرجماج میں واقع ہوئی گتی، اور جنگ جماجم سلاھ میں بیش آئی ، یہ ما قبل لیسنی عدم ادراک علی کی دلیل ہنیں بلکمستقل افادہ ہے، اس لئے کہ حفرت علی کی شمادت کا تصریب میں بیش آیا اور یر بات ممکن ہے کہ بیاس وقت چار با بچ سال یا اس سے ڈاکد عمر کے ہوں ،جس عمریس ماع صفیر صحیح ہوتا ہے (مذل) لم ڈا اس صورت میں اوراک ہوسکتا ہے ،اسی لئے ہم نے کہا کہ یہ عدم اوراک کی دلیل ہمیں ہے۔ قال ابو داؤد اوالحد وقع سے لئے۔

و تعقر الحروكا ذكر المصنف في بيال دوستهور تاريخي الطاسكول كاتب فا بطورا فاده ذكر كياب ، ايك د تعة الحرة كري المحتميل الطانى سلط المحتميل في الربي بيان الزبيركا، اس كے يار محميل فراد بيان الربيكا، اس كے يار محميل فراد بيان الربيكا، اس كے يار محميل فراد بيان الدر ميں بيش اك جس ميں عسكر ميزيد في مسام بي عقب كى امادت ميں بيش اك جس ميں عرب الموسل كي كافئى جس ميں كي تعلق المون الربير كا عقب كى امادت ميں ميرم في حرب الموسل المون الربير كا المون الدر المنصود حادث المدر المنصود حادث المون ال

باب فى الرخصة فى المُدُركِين يُفرَق بينهم

لینی تفریق بین السبایا اس وقت ممنوع سے جبکہ وہ صغیراور نابائغ ہوں، اور اگروہ بالغ ہوں تو تفریق کی رضمت اور اجازت ہے۔

حدثنى اياس بن سلمة، قال حدثنى الى قال خرجتامم الى بكر والمترب علينارسول الله صلى الله

تعالى عليه والموسلم الإ

اس حدیث کے دادی سلتہ بن الاکوع ہیں جو مریئہ فز ارہ کا ایک داقعہ بیان کرتے ہیں جس کے ایر صدیق اکبررہ تهے، ابن الاكوع كيتے بيں كريم في صديق اكبر كے ساتھ سكل كر قبيل، فزاره سے غزوہ اوران پر حملہ كيا، جب ہم نے ان برحمله اور جرهانی کی اقدمسلمانوں کوفتے ہوئی، بہت سوں کوفتل کیا اور بہت سوں کوفتید کمیا بعض ان میں سے مجاگ رہے سکتے ،جس کو وہ اسکے بیان کررہے ہیں) پھر میں نے لوگوں کی ایک جماعت کی طرف دیکھاجس میں عور تیں بچے بھی مقے جو پیراٹ پر چڑھنے کے لئے بھاگے جارہے تھے جان بچاکو میں نے ایک تیرویا یا (ان کے ما رہے کے لئے بہنیں بلکران کو روكيف كے لئے له بینا پنے وہ كہتے ہیں، ميرانتر ميا اُ اور ان لوگوں كے درميان جاكر گراجس سے دُركر وہ وہيں رك كيے اورس جاکران کو مکرولایا، اورصدیق اکبری خدمت میں بیش کیا ان میں قبیل فزارہ کی ایک ایسی عورت متی جس کے بدن یر پوستین تھی، اس کے ساتھ ایک بہت ٹوبصورت لڑکی تھی،صرّین اکبرنے وہ بینت بطور نفل اورانعام کے مجھ کو دید<mark>؟</mark> (اسى سے ترجمة الباب ثابت بوكيا، كيونكريها بنت اوراس كى مال ميں تفرين بوكئ اورظا برسے كدولوں مدركم اوربالعة تقيس) بجب مين لوط كرمدينة آيا توحضور صلى الترتعاني عليه وآله وسلم في محمد سے فرمايا كم الصلم إيرجاريه لو جيرومبركردي، ميسنوع في والمرجيكوب مداري ب اورمين اجي تك اس كقريب في نيس كيا. وه كيف مين كم حصنوصی الله لقابی علیه وآله وسیراس برخامی شس بورسید، وه کهنته بیس انگلے دوز پیمیم خوابی نشرتعانی علیهٔ آله کیلم کی مجمد سعد ملاقات بون، اور صور في الدنة الى عليه والدوم في محد سي مجروى بات قرال اورس في وي بات عض كرك، عرض كياكم يراب كي خدت میں بدیرسے ، وہ کیتے ہیں جصورصلی الدُرتعالیٰ علیروالہ وسلے نے اس کو اہل مکہ کی طرف بھیجدیا جنگے پہنے میں بعض مسلمان معینے ہوئے متے ، آپ کا پہیجیا ان سلمان قبیریوں کے فدید کے طور پر تھا دیعی بھراس پر مجدانٹر تعالیٰ وہ مسلمان قیدی چھوٹ كرا كيء) والحديث الزجرس قاله المنذرى وابن اجد وكرعواس

باب فالمال يصيبه العدوم السلين تم يدركه والغفية

مسئلة ممترجم بهائی تشری اصری الیابی ایک شهوراختلافی سند مذکور بے، جس کی بنار ایک مشهور سند مسئلة ممترجم بهائی تشریح اصول الشاشی میں بڑھ کا انہا کے سند است بلک ہے یہاں اسب ملک ہے یہاں سبب ملک ہو نابعد الحرازہ ہے یہاں سبب ملک ہو نابعد الحرازہ ہے یہاں سبب ملک ہو نابعد الحرازہ ہے اصول الشاشی میں بڑھ ھیے ہے نفید اور مالکیہ کے بہاں سبب ملک ہو نابعد الحرازہ ہے ہی الکی کے فردیک استیلاد کا مب ملک ہو نابعد الحرازہ ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر کوئی کا فرکسی سلمان کا کوئی مالکہ کے نزدیک ورا الاسلام سے اکھا کرایت ملک ہوجائے کو اسل سند وہ کا فراس مال مسلم کا مالک ہو گایا بہیں ، مالکیہ کے نزدیک تو وہ اس پر قابض ہوتے ہی مالک ہوجائے گا، اور حضیہ کے نزدیک ھوف ہوں سے دارالحرب نہ بہائے جمعرت امشانی حضیہ کے نزدیک ھوف ہوں سے دارالحرب نہ بہائے جمعرت امشانی

ے نزدیک ستیلارسبب ملک بہیں لہذا ان کے نزدیک وہ کافراس الماسلم کا مالک بہوگا، وعن احدروایہ ان الاول کالشاج والثانى كمذبب باالحفية وموالراجح عنديم والايواب والتراجم مها اس اصولی اختلاف جاسنے کے بعداب مدیث المباب کو لیجئے۔

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما الله غلامًا لابن عبر آبَق الى العدد فظهر عليه المسلمون شرده

رسول الله صلى الله لعانى عليه والدوسلم الى ابن عمرولم يقسم ترجبة الباب مي بم في جامول اختلانى سئله باين كيلهد اس ميسين نظر

اب أي يرجيك كماكراس تعمالال، النفينت من ماصل بوتواس كاكب موناجا ہے ؟ آیااس کواس مل کی طرف روکر دیاجائے جس کا وہ پہلے تھا، یا اس کومال منبحت ہی قرار دیاجائے ، حنفیز مالکیہ كيمسلك كاتقاضايه بعكداس كومال غينمت واردياجائي كبونكهوه مال كفاركا بويجا تقاء اورشا فعيه كيمسلك كالقاضايه ہے کداس مال کو اس مسلم کی طرف دوکر دیاجاتے اوراس کو مال غینمت مذ قرار دیاجائے۔

پرجانناچاہتے کہ اُس پر توسب کا اتفاق ہے کہ اس تم کا مال جب اس میں ماصل ہو تو اگر تقتیم غنیت سے پہلے یہ علوم ہوجائے

کم اس میں فلاں چیز فلائ سلمان کی ہے تواس صورت میں اس پرمرپ کا اتفاق ہے کہ اس مال کواس سلم کی طرف د دکر دیا جا ا وراگراس بات کا علی تقسینیت کے بعد ہو تواس صورت میں حفیہ اور مالکیہ بیر کہتے ہیں کہ اب رد بہنیں کیا جائے گا، اور شافعیہ كينزديك بعدالقسمة كبي اس كى طرف دوكيا جائے كا ان كي نزديك اس مال كومال منينت قرار ديزا بي ميح بنين -

اس تفعیل کے جانبے کے بعد آپ بچھنے کہ اگر کسی دریت میں اس قیم کے مال کے بارسے میں اس کارد الی المالک وار دہوتواس کو حفیہ ومالکیہ قبل تغییر الغینمہ برجحول کرتے ہیں (اس لئے کدان کے مسلک کا تقاضا ہی بہرہے) لیکن اگر كسى حديث مين تفريج موتقيم كى اور بيريسي اس ال كوردكياكي موتوشا فعيدك توبيروا فق موكاليكن حفيه، الكياليس صورت من ادمل کرتے ہیں اور برکہتے ہیں کہ وہ ردبالوض ہوگا، بعق اسمسلمان سے اس کاعوض سے کروہ اسس پر لوٹایا

مگیا موگا، دیسے بی نہیں۔

عبداً بن كے باركيں امام صلة اس كے بعد بھريہ جلنے كما كركم سلمان كا غلام كفار كى طرف از سؤد بجاگ كر علاجائے اور بیران کفارسے اط^الی میں مال عنیمت میں وہ عبد آبق م^یل بوقة اس كے بارسيمين خودا مام صاحب اورصاحبين ميں اختلاف مے،

صاحبین کے نزدیک کفاراس تسم کے عبد آبق کے مالک ہوجا تے ہیں جس طرح اور دوسری قسم کے مال کے مالک ہوجاتے ہیں الیکن امام صاحب عبد آبن کے بادر سے میں برفراتے ہیں کہ کفاراس کے مالک بنیں ہوتے بظاہراس وجرسے کربہاں استیلارکہاں پایگیا اس لئے کہ وہ عبد تواز تؤد کھاگ کرگیا تھا اہڈا استیلاء کا ضابط اس پرنا فذہبیں ہوگا، امام شاب
کی بات واقعی قرین تیاس ہے، ہذا عبد اُبق میں امام صاحب اور امام شافعی دونوں کی دائے متجد ہوگی، جس طرح امام شافعی کے بہاں اس کو رد کیا جائے گا اسیطرح الم صاحب بہاں بھی، یاب کی اس بہلی صدیت میں عبد آبات، کی کا تصد مذکورہ سافعی کے بہاں اس کو رد کیا جائے گا اسیطرح الم صاحب بہاں بھی ، یاب کی اس بہلی صدیت میں عبد آبات کا ایک غلام تھا وہ کھار کی طرف بھاگ کر چلاگیا بھی جہاں تھی میں ہے جہاں تھی ہے ہوئے اور وہ غلام بھی مال غنیم ت میں آباتو اس غلام کو آب بلی اللہ تعالی علیہ آلہ کھی نے ابن عرب کی حواف اور اور اس میں سے ایک کے اس کو تقسیم جہیں کیا ، باب کی حدیث اول کا بہی صنون ہے لیکن یہ حدیث کی میں اس لئے کہ یہ رد قبل القسمیة تھا، اور یہ اور پر آجہ کا کہ تبل تقسیم الفینیة اگر علم ہوجائے تواس صوت میں سبھی کے نزویک اس شنگ کارد الی المالک ہوگا۔

اس کے بعد جود وسری حدیث اُر بی ہے اس کا مفتمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابن عمری کا ایک گھوڈاان کے تبضہ سے منحل گیا تھا جس کو دشمنوں نے بھر گراس پر قبضہ کرلیا تھا، پھرجب ان کفار پرسلمان غالب آئے تو اس فرس کو ابن عمر بر در کردیا گیا تھا، یہ رد امام اشا فعی کے نزدیک تومطلق ہی ہے، اور حفیہ و مالکیہ کے نزدیک قبل افقسمہ پر مجمول ہے، اور اگر یہ در بعد الفتسمہ تھا تو بھراس کو محول کیا جائے گا ردیا تعوض والفیمۃ پر بعن ان سے اسکا عوض کی کران پر لومایا گیا۔

یہ در بعد الفتسمہ تھا تو بھراس کو محول کیا جائے گا ردیا تعوض والفیمۃ پر بعن ان سے اسکا عوض کی کران پر لومایا گیا۔

بھرا گے اس صدیت تانی میں حضرت ابن عمر کے عبد اً بن کا بھی ذکر ہے اور اس کے بار سے ہیں بھی پہر ہے کہ اسکو ان پر دد کر دیا گیا تھا۔

ا مام بخاری نے بھی اس سکلہ کولیا ہے۔ باب اذا غنم المشرکون مال المسلم ثم وجدہ المسلم " اور پھراس میں بہی حدیث ابن عمرمختلف طرق سے ذکر کی ہے ، حدیث الباب الثانی اخرج لبخاری وابن ماجر، قالدائنذری -

بافي عبيد المشركين يلحقون بالمسلمين فيسلمون

یعن اگرمشرکین کے غلام ان سے جھوٹ کر بھاگ کر داوالامسلائم میں آجائیں، پھریباں آکرمسلمان بھی ہوجائیں آق ان کا کمیا حکم ہے ؟ جواب ظاہر ہے کہ وہ آزاد ہوجائیں گئے، عبید مشرکین رقیق توجب ہوں گئے جب وہ سلما لؤں کے یاس مال غیندت بنکر آئیں گئے جہادا ورقعال کے ذریعہ۔

عن على بن الى طالب رضى الله تعالى عند قال: خرج عِبُداتُ الى رسول الله صلى الله تعالى على طليه واله وسلوبين يوم الحديبية قبل الصلح فكتب اليه مواليه مرائد

ئه على بْدَالقياس خُومشركين نجى اگراسلام لاكر وادالحرب ست وادالاسلام آجائيں تو وہ بھى آ زاد ہى دہس كے۔

معنمون صدیت برب کرموز علی رضی الترتعالی عن فراتے ہیں کہ غزوہ مورید کے موقع پر صلح سے پہلے مرکس کیے جذفام ان کی طف سے إو عرسلما نوں کی طف آگئے تو ان کے ماکوں نے حضوصل الترتعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف انکھر کھیجا کہ ہمارے دغلام آپ کی طرف آپ کے وین کی طلب اور دغیت کی وجہ سے مہنیں گئے ہیں بلکہ یہ تو علام اس بھیر ہماری مسلمانوں سے آپ کی طف ہیں گئے ہیں، روایت ہیں ہے ، نقال ناس صد توایا روسول اللہ و تقصر المبہ مسلمانوں نے حضودا قدس صلی الشرتعائی علیہ والہ وسلم سے عرض کیا کہ جن مشرکیوں کا پہل کے ہاس آبا ہے ان کی ہاست مسلمانوں نے حضودا قدس صلی الشرتعائی علیہ والہ وسلم سے عرض کیا کہ جن مشرکیوں کا پہل کے ہاس آبا ہے ان کی ہاست مارا من مسلمانوں کو ان کی ہی طرف نوٹ اور کی جب کک التراف کا ہوئے ، تو ان کی اس معرض کی این ان حرکوں سے باز نہیں آؤ گئے جب کک التراف کی ہمارے کو نیس مارے ، واوی کہا ہے ! اور کہت ان غلاموں کو الیس کے التراف کی مسلمانوں کے والیس کے مسلمانوں کے والیس کے مسلمانوں کو الیس می کا ہوئی کا ہوئی ہماری کرونیں مارے ، واوی کہتا ہے ! اور کہت ان غلاموں کے والیس کی مسلمانوں کو الیس کے مسلمانوں کو الین میں مارے ، واوی کہتا ہے ! اور کہت ان غلاموں کے والیس کے مسلمانوں کو الیس کی مسلمانوں کو الین کی مسلمانوں کے والیس کی مسلمانوں کو الیس کی میں میں ان کار فرما دیا ، اور فرمایا : ہم عشقاء اللہ عزوجی اللہ عزوجی ۔

اس صدیت میں دوبائیں قابل تحقیق ہیں، آول یہ کداس روایت میں اس واقعہ کو یوم انحد بسید کی طرف منسوب کیا ہے حصرت نے "بذالجبود"

صديث الباب مين دوامر قابل تحقيق

والحديث اخرج الترندى المممنة قال المنذرى وفى البذل: واخرج الحاكم فى المستدرك -

سله میکن اس پریدانشکان موگاکر دوایت میں بدید کرکینے والول نے بہات آب سے پارسول اللہ کے سائل خطاب کرکے کی اس کی توجید برہوکی جے کرمقام مقام کملق تھا خوٹ مرک کے طور پر انہوں نے رہنطاب کیا ہوگا، اور ایعنی طلب نے جھے سے اس کی یہ توجید ذکر کی کہ ہوسکہ ہے کہنے والے منافق ہوں اس لیٹے یا دسول اللہ کے مداق خطاب کیا ہو، لیکن مما فقیق سکا وہل ہو تا تھے میں بنیس آیا ہے۔

باب في اباحة الطعام في ارض العدو

يهال سے ابواب کا درخ بدل د باہد، جنا نخد يرج ندياب ال خيرت سے تعلق بيں۔ مآل خينمت بيں تقرف سے تعلق مصنف نے کئي اب سلسل با ندھ ہيں اصل اس ميں يہ ہے کہ ال خينمت ميں تقرف تبل الفترة جا أنز بهيں ليكن بعض شياد اس شيخت تن بيں جن ميں تقرف تبل الفترة كى اباحت وارد ہے ، يہ چند ابواب كا سے تعلق بيں بيں بير بالا باب طعام شيخت تن بيں بين تقرف عند الفرورت بقد والفرورة مجام دين كے لئے کہا تن ميں تقرف عند الفرورت بقد والفرورة مجام دين كے لئے جائز ہے ، اگرچ بغیرا ذن المام ہے مؤل مرکما قال عياض، وعد الزبرى الله ام تا بغیرا ذن المام ہے الله عند العرب المرب الله عند العرب الله عند العام ہے ہو عند العرب وعد الحرب وعد الحرب وعد الحرب وعد المرب وعد الزبرى الله الله عند العرب الله عند الله ع

عَنَ ابِنَ عَمِرِ رِضَى اللهُ تَعَالَى عَنَهِما الله چِيسَّا غَنِهِوا فَى زَمانَ وَسِولِ اللهُ صَلَى اللهُ تَعَالَى عَلِيهِ وَالدُوسِلَمِ طعامًا وعَسَ لَا فَلَم يَوْحَذُ مِنْهِم الْحَبْسَ .

طعام اورحسل سے شمی د خلالے کی وجریبی ہے کہ مجاہدین نے اس کو دادا کوبین کھائی کرخرچ کر دیا تھا، فیٹمت کے طور پراس کو محفوظ رکھا ہی کہیں گیا کہ اس کو تقسیم کے وقت ہو آلہہ ۔ طور پراس کو محفوظ رکھا ہی کہیں گیا کہ اس کو تقسیم کے وقت ہو آلہہ ۔ من عبد الله بن مخفل رضی الله متعالی عندہ قال کہ تی جداب من شحہ مزوم خیبر

مضمون صرمیت فنیمت اونا جاد با کفا تو چرنی کا ایک تقیلا دیگا جوایی دیا اس کو فنی کیاجار با کفا اور مال کو تبضالیا اور کہنے دکھان دیا، تو بس اس کہ بنج اوراس کو تبضالیا اور کہنے دکھان دیا، تو بس اس کس بنج اوراس کو تبضالیا اور کہنے دکھان دیا، تو بس اس کس بنج اوراس کو تبضالیا اور کہنے دکھان دیا، تو بس اس کس بنج اوراس کا ادر کسی کواس بل سے کہنیں دوں کا (یر ساؤمنظ بیجے کھڑے ہوئے کے می وہ کہتے ہیں، میں دوں کا در بیکھات کیا دیکھتا ہوں کہ دیکھات کی در بیکھات کی در

بالغ النهي عن النهك في اذا كان في الطعام قلة في ارض العل و

مبُّى بروزن عُرى معدوب بين نوط ماد، اوريها له برم اداس كے دوچيز بي يومال غينت بير قبل الفتوت مي جات اس ترجمة الباب كاحاصل بي بيد كه كعد في بين كالينا اگرچ مبارح به ليكن اگرطعام بين قلت اورت كي بولة كيرقبل لغتمة كسي كري بني بينا چاريئ -

عن المنبدة الكنامع عبد الرحفين بن سمرة بكايل قاصاب الناس غنمة فانتهدوها الا-

مترح حدیث اس روایت میں نوگوں کے مال غیمت کے اوشے کا ذکرہ کر قبل اُتقیم اوگوں نے اس کو بینا شروع کردیا اس پرعبدالرحمٰن بن محرہ نے کھڑے ہوکر اوگوں کو حضورصلی انٹرتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث سنائی، اس پروگوں نے جو کچھ لیا تھا سب والس کردیا، پھوا ہنوں نے اس کو یا قاعدہ تقسیم کیا، اس روایت ہیں جس ال غیمت کے باطنے کا ذکر ہے اگر اس سے مراد غیرطعام ہے، مختلف استیاء تب توظام ہے کا ذکر ہے اگر اس سے مراد غیرطعام ہے۔ تو اگر چوا خد طعام کی اباحت ہے لیکن قِلَّت کی صورت میں اباحت ہنیں جساکہ مصنف نے ترجمۃ الباب کا تقاضا بھی ہے۔ تو اگر چوا خد طعام کی اباحت ہے لیکن قِلَّت کی صورت میں اباحت ہنیں جساکہ مصنف نے ترجمۃ الباب سے اشارہ کیا۔

عن عبدالله بن اوفى رضى الله تعالى عنه قال قلت: هلكنتم تُحْيِّسون يعنى الطعام الإ-

عبدالترب ادفی نے بعض محابہ سے تخییس طعام کے بارسے میں موال کیاکہ کی حضور کی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ
میں طعام کی تخییس ہوتی تھی، انہوں نے جواب دیاکہ جنگ خیبہ میں بھیں طعام ماصل ہوا تھا تو وہاں یہ صورت تھی کہ ہڑخف
اس میں سے بقدر مزورت لیکر جلا جاتا تھا، بقدر مزورت تولینا جائز ہے لیکن اس کے بعد بھی اگر باقی رہے گا توظا ہہ ہے
کاسکوال غیمت کی طرح تقسیم کی جائے گا بعد تخییس ، غیراس صوریت سے معلوم ہواکہ مال غیمت میں کھانے بیلینے کی جیزاگر کیٹر مقدار
میں ہوتو بھراس میں سے لیسنے میں کوئی مضالکہ بہنیں ، ہنی عن الاخذ قبلت کی صورت میں ہے۔

عن رجل من الانصارقال خرجنامع رسول الله صوريله تعالى عليه والدوسلم في سفر فاصاب الناس

علجة شديدة رجهد وإصابواغتمانا نتهبوها الخد

ایک انفداری حالی ہیں میں انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے سی غزوہ کا ذکر فرخارہ ہیں کہ اس اوائی میں اوگوں کو بڑی م مشفت اکھانی بڑی اور بھوک ہر داشت کرنی بڑی، اس حالت میں ان کو کچھ بکریاں حاصل ہو گئیں، مجاہدین نے بھوک کی شدت میں ان کو ذیح وغیرہ کر کے گوشت کو تیا و کرنے کے لئے آگ کی بر ما نڈھیاں پڑھا دیں، کچھ دیم بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم تشریف لائے، آپ کے دمت ممبارک میں ایک کمان تھی، اس کے ذریعہ آپ نے ان سب ہا ٹاریوں کو اوندھاکر ایا تخصیصہ میں ملادیا اور یہ فرمایا: یہ لوٹ مار کا مال مردارسے کچھ کم مہنیں ہے لین حرمت میں۔

صربیت کی توجید و تشریح اجانت چاہیے کہ اباحت طعام کامسٹر جُریزاً لاکل کیساتھ فاص بہیں ہے، یعی تیارشدہ صربیت کی توجید و تشریح کی ایسے میں بیں ان کوئے کا اور ذکے کرکے کھا سکتے ہیں حرح برالفقہار، لیکن اس واقعہ میں حضور میلی اللہ تعالی علیہ واکہ دسم نے جو تشدد اختیار فرایا اور اس کوس کو اردیا اس کی دووج میں سے ایک ہوسکت ہے یاتو یہ کہا جائے کہ غنم میں قلت تھی (کما فی ترجم تراب) اور باید کہ ان مصارت کا لینا بقدر جاجت میں تقابلکہ اس سے ذائد ہے لیا تھا جوجائز بہیں، والٹر تعالی اعلم۔

اس دا تقدیس بیاشکال بوتاید اکفار قدورادراس کے بعد جو آپ نے گوشت کے ساتھ ترمیل بالتراب کیا ہے اس میں اضاعت مال ہے ، اور مال بھی وہ جس سے دو سروں کا حق متعلق ہے لینی بجا بدین کا ، اس کا ایک جواب صرت نے بھی بذل میں بعض مشراح سے نقل کیا ہے ، اور دوسرا جواب یرجی ہوسکتاہے کہ جھٹور صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم شارع ہیں آپ نے جو کچھ کیا سرام ردین مصلحت کے پیش نظر کیا، یعن ایک حرام چیز جس کے استعمال کا صحابہ کرام ارادہ کرمیے مصلحت اور مشناعت کو تابت کرنے کے لئے میٹلی شکل آپ نے اضتیار فرمانی ،

باب في حمل لطعام من ارض العارو

شرجیة الباب کی نشرح استرجه میں دوائتمال ہیں من ارض العدو کی غایت بیا توالی محل آقا متہم ہوگی یا الی المدیرنة م شرجیة الباب کی نشرح اگراول مرادہ شب تو یہ جائز ہے بیٹی میدان جنگ ہیں سے بعض کھانے کی چیزیں اعظا کر اچنے خیموں میں نیجا کران کو کھانا اوراگر تمانی مراد ہو تو چھر یہ جائز بہیں اس لئے کہ افقط عام کی اباحت صرف دارا کو ب شک محدود ہے ، یعنی اس کوا تھا کروہیں کھالینا لاجل انجاجتہ ، ادراس کو وہاں سے اٹھا کردارالاسلام منتقل کرنا اس کی کوئی گنجائٹ نہیں ، جواز انتقال تو بعد القسمة ہی ہوسکتا ہے۔

عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعانى عليه والدوسلم قال: كنانا كل الجزرف الغزورولانقسم حتى ان كنا لنرجع الى والناوا خرجيّنا مندمُ مُلاً لاً -

شرح مديث الكي صحابي فرات بين كد الرائيول بين بم لوك اونول كا كوشت كها ليسته تق اوراس كود بال بات عده مرات من ا مشرح مديث القيم بنين كرت تق (اورمقدار بين اتنا ذائد ليسته تق) يهال تك كه بم ابين علما نول كاطرف لوشية تقداس عال بين كه بما در مقيد اس كوشت سے يُر بوتے تقے۔

باني بيع الطعام إذا فضلعن الناس في ارض العلاو

بظاہر ترجمۃ المباب كامطلب يدسے كه اگر مجابدن كھانے پينے كى چيز تبل التقير دادا كوب ميں مال غينمت ميں سے ليں يعنى حسب صابط جس كا لينا جائز ہے ، اس ميں سے اگر كي مقداد ني جائے كھانے كى تو اس كواس جگر، يدى دادا كوب ميں فروحنت كرسكتے ہيں يا نہيں ؟ مسئلہ يدہے كه مال غينمت ميں سے كسي شكى بين قبل الفتمة خواه وه طعام نوباغيرطعام جائز بنيں ، اور اگر كسى نے بين كى تو روائش الى الغنيمة بالاتفاق واجب ہے ، البتة مباداة الطعام بالطعام - خردرة جائز كا

عن عبد الرحين بن عُم قال: وابطنام دينة قِنسُرين مع سرحين بدالسِمط الإ

ن عبدالرجن بن غنم كہتے ہيں كہ ہم لوگ مشرجييں بن انسمط كے ساتھ شہر قنسرن كو فتح كرنے كے ليئے مرابطہ كئة بوت عقر، كيرجب الترثعالي في اس كوفع كراديا ا تنسري شام كي ساحل شهرول بي سي ايك مشہرہے ،حضرت عمرصنی النٹرتعائی عنہ کے زمانہ خلا فت میں فتح ہوا) تواس میں سیا اوٰں کر بہت سے اغذام والقارحاصر بھوسے، تو امہوں نے مجیر صعر بقروغنم کا بھادے درمیان و بیں لقتیر کردیا، اور باتی حصر کو مال غینمت بیں جڑے کر دیا عبالرحین کہتے ہیں کہ اس کے بعدمیری ملاقات حضرت مغاذین جبل سے موئ او ہیں نے ان سے اس کا اس طرح تقسیر کرنے کا ذکر كي توامنوں في فرمايا كرجب بم صفوصلى الله تعالى عليه واله وسلم كرسائق غزوه فيربري تق توايك موقعه بر آب في سف كي السابىكاتفاكه كي كريول كوست كرك درمياك وبال كى ضرورت كے لئے تقسيم فراديا تقا، اور باقى كوغينمت ميں ركھديا تھا. صمون حدیث توسامنے اگیا مگرسوال بیسے کاس کوترجمہ الباسیے سے مطابقة كيامطابقت، ترجمة الباريان توبية الطعام كا ذكري، طعام كم بارك يين تزيد كهنكية بين كهاس سيعم ادغيرمهياً للاكل بيت جو بقرا ودغنم برصادق آناً بيد اليكن اس واقع مين بيع كهال يال كئ، حضرت في بحلى بذل ميں عدم مطابقة الحديث للترج كااشكال لكوكر مضرت كنكوى كى تقريرست اس كا جواب دسين كى كوستَشش فرمانى سے اس كو بذل ميں ديكھ ليا جائے ، احقركى تھے يس بہت عرصہ كے بعدائر كاير جواب زبن بير آيا سے كه ا**م حدیث پ**زمصنف نے جو ترجمۃ برح کا قائم کی سبے وہ فق_ا المعہنف کے قبیل سیے ہے لہند*ا حدیث اور ترجہ کے در*میان مريح مطابقت تلاش كرناب سوديد ، مير م خيال بين مصنف كى غرض يرست كديد توظا برس كرفيل لقسمة ال عليمت ک بیع ، طعام مویاغیرطعام جائز رمنیں، حرف حسب ضرورت طعام اور لبقدر صرورت بے سکتے ہیں اس میں سے بھی اگر کھھ

بچ تو اس کو مال فینمت کی طرف لوٹانا صروری ہے، لیکن مصنف پر کہہ رہے ہیں کہ آگر دارالحرب میں کھانے پینے کا چیز ک تقتیم امام کی جانب سے ہوتو اس کی لوعیت دومری ہے اس کی بیچ جائز ہے، کیونکہ امام کا دینا بطور تملیک کے ہے مزاطرات اماحت، بخلاف اس کے کرنٹ کر کھانے بیسے کی چیز قبل القسمۃ از مؤد مال فینمت میں سے اٹھائے سواگر جراس کا اکھانا جائز ہے حسب قاعدہ لیکن اس صورت میں اس کی بیع جائز نہیں، از خود لیسنے کا جواز بطریق اباحت ہے، بطریق تملیک نہیں، اور بہاں عدمیت الباب بیں طعام کی تقییا میر کی جانب سے بوئی تھی، اس صورت میں وہ لوگ اس چیز کے مالک ہوگئے اس لئے اس کو وہ جوچا ہیں کرسکتے ہیں، حواہ کسی کو مبہ کریں یا بیع ، صدّا ماعندی ، والشرکتا لی اعلم بالصواب

باب فى الرجل ينتفع من الغيمة بشئ

ال غینمت میں سے جن استیار میں تھرف قبل الفترة جائزے ان استیار کا بیان جل دہاہے، سے شروع میں مصنف فے طعام کو بیان کرتے ہیں ، فے طعام کو بیان کیا ہے، اور اس ترجہ میں طعام کے علاوہ دوسری بعض استیار بعنی مرکوب اور ملبوس کو بیان کرتے ہیں ، اور اس سے انکلے باب میں استعال سلاح کو بیان کر رہے ہیں۔

ترجیۃ الباب والے مسلم میں مزاس کی اور سیار کا استعال عدائیہ واگر بلاطرورت ہے یا اپن ذاتی صرح ہے البی ذاتی صرح ہے البی ذاتی مزاس کے اعتب تب تو ناجا نزہے ، اور اگر حرب اور قبال کی عزورت سے ان کو استعال کیا جائے تب اور کو استعال کیا جائے تب اور کو جیڑے دو اڑا سستعال کیا جائے تب اختلاف ہے ، کذا یہ تفاد می البید کی بہال عدد تحقق المح الفرورة اس کا استعال جائز ہیں البا الفیرة ، اور اکل فواکہ کا بواز شافیہ ہونا بلہ کی کتابوں میں محرح ہے، اس علی مزام ہون میں حفیہ کا مذہب المحد ہے ۔ استعال او و یہ جائز ہیں البا الفیرة ، اور اکل فواکہ کا بواز شافیہ جنا بلہ کی کتابوں میں محرح ہے، اس علی مزام ہون میں حفیہ کا مذہب المحد ہے اور امام مالک سے مرکب وطبوس وغیرہ کے استعال میں جبکہ وہ بعزورت قبال ہو دور والیتیں ہیں ، جوائر اور عدم جوائر اور امام مالک سے مرکب وطبوس وغیرہ کے استعال میں جبکہ وہ بعزورت قبال ہو دور والیتیں ہیں ، او چزیس ہمال موجوب الباب کی کما فی الاوج ز، مذکورہ بالا مسائل میں مذاہب انگر بہت تبتی اور مرابعة کتب کے بعد کھے ہیں ، او چزیس ہمال مافقا ہم مذاہر ہے سلسلہ میں تعقب کیا ہے جس میں مقام المسائل میں مذاہد ہے۔

من کات یؤه من بالله والیوم الآخر فلایوکی داب قد من فنگ المسلمین حتی افاا عجمهاردها فید - جس شخص کا الشرتعانی اورقیامت کے دن پر ایمان ہو (بیقیق ایمان بالشرکیسائة تاکید اورا بتمام کے طور پر بسے) تواس کو چاہیے کہ مال خیرت کی کسی سوادی ہے ہے کہ مال خیرت کی کسی سوادی ہے ہے کہ اس کے ساتھ ان کو بھراس کو مال خیرت کی کسی سوادی ہے ہے کہ اس کو استعمال کرتارہ ہے اور جب وہ اور سیدہ میں والیس کر دے، اس کو مال خیرت میں اور استعمال تو ب کے بار سے میں فرارہ ہے اس کو استعمال کرتارہ ہے اور جب وہ اور سیدہ اور برائی سے در برانا ہوجا کے تو اس کو مال خیرت میں اور استعمال میں مدیرت سے عدم جوازم کوب وطبوس براستدالل کی ہے، اس صدیرت کا سیات اس بات کو مشرب کے اس استعمال میں مراد وہ استعمال ہے جو بلا خرورت ہو یا این ذائی مزورت میں ہو کی ہو خرم برائی ہور۔

باب في الرخصة في السلاح يقاتل بد في العركة

مصنّف کے اس ترجمۃ میں امتارہ ہے کا استعال سلاح کا جواز اس وقت ہے جب وہ بعزورتِ قبّال ہو بین اپن ذاق حرورت بنو۔

مد تنى ابرعبيدة عن ابيدة المررت فاذا الوجهل صريع قد ضربت رجله، فقلت ياعدوالله! قداخزى الله الكفرة قال: والله المنافقة المنافقة المنافقة الله الكفرة قال: واللها بدائلة المنافقة المناف

اس المُخرى جمله كيوج سع عديث ترجمة الياب كم مطابق موكى، كداس ميل ستعال سلاج غنيمت يا ياكي اس ميس

له اورتسطلانی میں ہے کداس کا قول ، اعمد من رحل الو اپی تسلی کے لئے ہے، اوراس کا قستل کی تسبت اپی قوم کی طرف کرنا (حالان کہ قاتل اس کی قوم سے نہیں تھا) یہ مجازا ہے یا عقباد سبیت کے لیفی اسکی قوم سب بنی اس کے قدار کا ۔

مذاہر بائم گذشت باب میں بانتفھیل گذرگئے ، الوداؤد کی دوایت میں لفظ ، ابعد واقع ہوا ہے جس کی شرح ہم نے اوپرکردی ہے اور خطابی کی دائے یہ ہے کہ یہ لفظا می طرح می کی بنیں میچ اعمد من رحب ہے ، جس کے معنی اعجب کے ہیں ، بخاری کا لفظ بھی اعمد ہیں ، بخاری کا لفظ بھی اعمد ہیں ۔

والحديث خرج النسائي مختفرا قاله المنذرى

باب في تعظيم العاول

یعن اس بات کے بیان میں کہ غلول جرم عظیم ہے، غلول کے معنی مطلق خیاست، اور کہا گیا ہے کہ وہ خیاست جومال غیمت میں ہو، مضمون حدیث واضح ہے کہ غزوہ خیر کے موقعہ برایک صحابی کا انتقابی ہواجس کا ذکر آپ صلی اللہ تعالی علیہ والہ دسلم سے کیا گیا، آپ نے والی کہ اس ناگوار کی اور طرز سے لوگ بہت گھرائے، آپ نے فرمایا کہ اس نے ال غینمت میں خیانت کی ہے، راوی کہتے ہیں ہم نے اس کے سامان کی تقشیش کی تو اس کے سامان میں چند پھر موتی وغیرہ نکلے، میہود کے جواہر میں سے جو قیمت میں دو درہم کے مساوی بھی شریقے، اس کے بعد والی روایت کا معنمون میں اور علی میں اور کے جواہر میں سے جو قیمت میں دو درہم کے مساوی بھی شریقے، اس کے بعد والی روایت کا معنمون میں اس کے بعد والی روایت کا معنمون میں اور کے جواہر میں سے جو قیمت میں دو درہم کے مساوی بھی شریقے، اس کے بعد والی روایت کا معنمون میں اس کو نیس اخر جواہر میں ام وہ قال المنذری۔

شراك من ناراوتال شراكان من نار

مشرح کردیث ایمی جب آپ ملی الشرتعالی علیه وآله وسلم نے غلول کے بادے میں سحنت دعید میان فرمائی تواس دعید مشرح کردیث کوسٹنے کے بعد ایک شخص چراہ کا ایک تسمہ یادوتسے لیکرآپ کی خدمت میں آیا (جواس نے مال غنیمت میں سے انتحالیا تھا تو فرمایا ہوگا یہ دولوں تسمی آگ کا ہے، اور اگر دولتے لایا تھا تو فرمایا ہوگا یہ دولوں تسمی آگ کہ میں شک راوی ہے،

اس فقرہ کے مطلب میں دواحیاں ہیں، آول یہ کہ آپ کی مراد اس سے یہ ہے کہ اگر تواس اسمہ کو والیس مذکر تا اقریر شرے حق میں آگ میں جانے کا ذریعہ ہوتا، اور گویا یہ فرما کر آپ نے اس کور کھ لیا ، دوسرا احتمال یہ ہے کہ چونکہ وہ تخص یہ سم تقلیم غینمت کے بعد لایا تھا، لاناچا ہے تھا اس کو اس سے پہلے، اب کس کے حصتہ میں اس کو لگایا جائے ؟ اس لئے آپ نے اس کو یہ فراکر دالیس کردیا کہ بیانشمہ اب تیرے حق میں موجب نام ہوگیا۔

والحديث اخرج إلبخارى وسلم والنساني قالم المنذرى .

باب فى الغاول اذا كان يسيرا يتركه الامام ولايحرق رحله

ترجمة الباب كى تشريح استرجمة الباب مي دوجزرين، يبلا جزريك ال غلول الركوني معول سى چيز الوجيد تمريخ

ہوبابسان میں گذرا تواس کے ساتھ تو یہی معاملہ کیا جائے جو صدیت میں گذر چکا، لیکن اگر وہ مال غلول کیٹراورٹری مقدار میں ہوتو بھراصول کا تقاضایہ ہے کہ اس کو رور ذکی جائے ہونکہ غائمین کا حق ہے ، بلکہ اس کو سے کہ اس کو ور در کی جائے ہونکہ غائمین کا حق ہے ، بلکہ اس کو سے کہ اس کو ذکر کیا جائے ، اور دو مراجز رقرجہ کا عقوبیت غال سے تعلق ہے جس پُرستقل ترجہ انگے آ رہا ہے ، لہذا بہاں اس کو ذکر کرنے کی وجہ تھریں ہنیں آتی، اور ایسے محصوبیت الباب میں بھی اس کا کوئی ذکر مہنیں ہے ، ویسے مطلب س جزر کا یہ ہے کہ اسکے صدیت میں شیاشت کی ہے تواس کا سازا سامان کہ اسکے صدیت میں شیاشت کی ہے تواس کا سازا سامان اور متاع نذر است کر دو، تو یہاں مصنف پر فراد ہے ہیں کہ اس غال کی سواری کو نذر است ہم کہ یہ کی جائے گا باتی سامان کو کیا جائے ، اذال بچوز تعذیب بچیوان بالنار ۔

باب فى عقوبة الغال

اس بابسك يحت جو صديث مصنف لات بيس وه يرم:

افا وجدت الرجل قد على فا عرق المتاعد و السحديث كالمعنون اوبروالي باب كى عديث يس گذرجيكا و المحرد الرجل المتعنون المحرد ا

جنا بچرا ام مرمذی نے امام بخاری سے اس کی تضعیف بلکہ عدم بڑوت نقل کیا ہے، ایسے ہی امام دار تطنی نے بھی اسس کی تضعیف بلکہ عدم بڑوت نقل کیا ہے، ایسے ہی امام دار تطنی نے بھی اس صدیرت کی سندس اختلاف اور اضطراب تا بت کیا ہے، ورا، مطحادی فرماتے ہیں کہ اگر صدیرت کو سمجے مان نیاجائے تو بھر جواب یہ ہوگا کہ ممکن ہے یہ اس وقت کی بات ہو حب اسلام میں عقوبت

ليد بالمزيقى جو بعديس منسوخ بوكى، أمام الودا ذرنياس ورست كموقوف موفي كوترجيح دى بعد، اس ودبيت كى طرف اشاره درمنفود حبلد تانی كراب احتلاة مین ترك جماعت ير وهيد والى صديث مين مجى كياكياب، اورلعض شراح نے کہا کہ اگراس صدیث کوٹا بت مان بھی لیاجائے تو یہ زجر اور تو بہے پر محول ہو گی، اس لیے کہ حضوصلی انٹرتعالی عافہ الدميلم ميكس طرح بھى يى تابت بنيں كد آپ فيمتاع غال كى تحريق كى بود

باب کی صدیت اول کے ظاہر سے معلوم ہو تاہے کرسٹر جوعید الملک بن مروان کا بیٹا کہے اس نے اس صدیت کی بنا پر تخرین متاع غال کیاہے، اور چو پنکداس غال کے متاع میں ایک صحف بھی تھا تواس کے بارسے میں اس نے معزت معالم سے معلوم کیاکہ کیاکیا جائے ؟ انہول نے فرمایا بغے و مصندی بیٹنہ اورباب کی صدیث ثانی کامضمون بیسے : صالح بن کھ كبيته بين كربح اوگ ايك غزوه ميس وليدين بهشام كے ساتھ تقے اور اس سفريس بھارسے ساتھ سالم بن عبدالشربن عمر اور عمرين عبدالعزير بهي سطة تووليدين مِشام ف استخص ك سامان ك جلاف كاحكم ديا جس ف مال عنيمت مي علول كميا تها، اور اوراس كولور ك نشكر مين بيمرا ياكي اوراس كوغنيمت مين سي حصر بجي بنين دبا-

مر تق مناع الغال مرسي كے إ قال آبوداؤد: هذا اصد الحديثين الا مصنف فرارہ بي كملكور بالا عديث (ا ذا وجدتم الرحل قد عل فاحرقوا متاعه عمر فوعًا ثابت بنين بلكم وقوفًا تابت ب موقوف سے محمی موقوف تابعی معنی مقطوع مرادیس۔

باب النهى عن السترعلي من عل

عن سمرة بن جندب قال: اما بعد! وكان رسول الله صلى الله تعالى عليدوالدوسام يقول: من كمتم غالد فاست مشد . یه ، اما بعد والی یا نجوی صدیت بے جس کا تعارف بمارے یہاں ، درمنفور ، کے مقدم میں اوراسکے علاوہ بھی کئی جگہ آپیکا، یہ کل چھ صریتیں بین جس میں سے ایک باقی رہ گئی جو کمآب اجہاد کی آخری صدیت ہے ، مبدل مجهود ميس به كريس منعيف ب قابل استدلال منيس ، وبكل عال عد استاد مظلم لاينه عن بكم احد اس مديث ميس يب کہ پی خص غلول کرنے والیے کے غلول کو چھیا ہے ، ایسی اس کی پیروہ پوشی کرسے تو وہ بھی اس کی طرح غال ہی ہے ، اس صدیت کا تقاضایہ سے کہ اگر کسٹ خص کا غلول معلوم ہوجائے توامیرسے جاکراس کی اطلاع کرنا صروری سہے ،اب یا تو یہ کہاجاتے كمسئلة فلول من مسترمسلمامتره الشر كعموم يسكستنتى به اوريايه كهاجات كه صريت الباب صعيف ب-

بابقالسلب يعطى القاتل

احكام مسلب كي ابتزام ايهاب سيرجندا بواب احكام سُلُب سيء تعلق شروع بوتے بين سلب كيت بين كافر مقول

کے مسامقہ جوسالمان ہوتاہ ہے لیاس، ہختیاد ، سواری وغرہ ، سکب سے تعلق بہت سے مسائل اختلافی ہیں ، حضرت شخ نے اوجز المسالک میں ان سب کو کتب فقیر اور شروح حدیث سے جمع فرما ہے جوا مٹیار ہم مسائل ہیں منح لمان مسائل کے ایک بہت مشہورا ختلافی مسئلہ ہے کہ مقول کا سلب ہوقائل کو دیا جا تا ہے یہ من جیت الاستحقاق ہے یہ من حیت الستحقاق ہے ، یعنی امام کی رائے اور اس کی عطا برموقوف ہنیں، وہ اس کا اپنائق ہو اور وہ جو حدیث ہیں ہتا ہے می فتی الاستحقاق ہے ، یعنی امام کی رائے اور اس کی عطا برموقوف ہنیں، وہ اس کا اپنائق ہو اور وہ جو حدیث ہیں ہتا ہے ۔ ورامام ابو صفیفہ ومالک کے نزدیک معلب از قبیل تفیل ہے لینی امام کی طرف سے سی خازی کو اس کے کا دنامہ پر بطور صفر زائدہ اور انعام ہم کے دیاجا ہے ، جب یہ بات ہے تو بھرسلب کا قاتل کے لئے ہونا امام کی رائے اور اس کے قیصلہ پر بطور صفر زائدہ اور انعام کے دیاجا ہے ، جب یہ بات ہے تو بھرسلب کا قاتل کے لئے ہونا امام کی رائے اور اس کے لئے ہوگا ورنہ ہمیں ۔

م وقيمراا ختكافى مسئله يهيد اس ين كرسليكس قاتل كے لئے ہوتائي، الم الك كے نزديك اس قاتل كے لئے ہو دوسهم مولين جس والمراة عنده بخلاف الجهور ال كے بهال يرقيد نہيں - مولين جس كا باقاعده غيرت بي حصر بكر قلاسلي للصبي والمراة عنده بخلاف الجهور ال كے بهال يرقيد نہيں -

الكيمش وراخلانى مئلى المنت متعلق يدب جو أكم منقل بأب من آئ كاكر جس طرح ال غينمت كى تخيس موتى به كم المسلم من المال وغيره مسائل . المسلم من المال المناح من المناه تعالى عنده والمناح من المناه تعالى عنده والمدوسلم في عام المناه تعالى عنده والدوسلم في عام

عن الماليّة من كانت المسلمين جو له الا _ . حنس فلها اليّقينا كانت المسلمين جو له الا _

ایا جائے، روایت میں ہے کہ جب لوگ آپ ملی اللہ تعالی علیہ والد و کم سے بھاگ کرمنتشر ہو گئے تھے تو آپ نے حضرت عباس سے فرایا جو بڑے جَورِی الصوت نے (کان رجانا ہُیں) اندیا معتشر الانتصار یا اصحاب السم ق کہ یہ ندار مکاؤکہ اے انصار کی جماعت، اے اصحاب المحتوی اللہ تقائی مصابہ بھے گئے کہ یہ ندار حضورہ بی اللہ تقائی علیہ والہ وہم کی طرف سے ہے جہائے چھ حضرت عباس فراتے ہیں کہ میری آواز پر لوگ اس طرح مائل ہوئے اور دوڑ کر آئے جس طرح گائے ایسے گئے کہ یہ کہ آواز سے تھے یالیک جس طرح گائے ایسے گئے کہ اور سے تھے یالیک جس طرح گائے ایسے گئے ہوئے آئے، یہال تک جب ستوکے قریب آپ کے پاس مجا برین جمع ہوگئے تو اب وہ مالا کی اور سے محفوی کے قریب آپ کے پاس مجا برین جمع ہوگئے تو اب وہ کفار کی طرف موجوع ہوئے کے لئے اور زور دار لڑائی شروع ہوئی، آپ نے اس وقت لڑائی کو دیکھ کر فرایا الآت کے بالدیک ماور کی کروں کی کروں کی کو دیکھ کر فرایا الآت کے نہوں پر ہم ہوئی الدی کے اور زور دار لڑائی شروع ہوئی، آپ نے بعد) اور چھر آپ صلی اللہ تعلیہ والہ وسلم کے ذمین پر ہم ہوئی الدی ہوئی۔ ہم ہوئی ہوئے جھینکا شاھت الوجوں (جہلس کے ذمین پر ہم ہے) داور کہ آپ کے اور خرائی گائی اور اس کو مشرکین کی طرف یہ کہتے ہوئے کو جھینکا شاھت الوجوں (جہلس کے ذمین پر ہم ہے) داور کہ آپ کے اور کہ گائی کورن میں جائر بھرگی، اور مشرکین کی ہوئی کی تھوں میں جائر بھرگی، اور مشرکین کی ہوئی کی میں مشرکین کی آئی کھول میں جائر بھرگی، اور مشرکین کی ہوئی۔ کہ اور می کھائی اور می کائی کھیں کی کھیں کی کھیں کی کھیں کہ کھیل کو کھیں کے دائر میں جائر کھائی کی ایک مطرک کی کے دور کی کھیں کے دور کو کھیں کے دور کی کھیں کے دور کھیں کے دور کہ کھیں کی کھیں کے دور کی کھیں کے دور کھی کے دور کی کھیں کے دور کھیں کے دور کی کھیں کی کھی کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کھیل کے دور کھیں کے دور کھیں کی کھیں کے دور کھیں کے دور کھی کھیں کے دور کھیں کے دور کور کور کور کی کھیں کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کھی کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کی کھیں کے دور کھی کھیں کے دور کھیں کی دور کھیں کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کھیں کے دور کی کھیں کے دور

یہ ہے وہ حصاس روایت کا جو بہاں الدواؤد میں مخقر کردیا گیا تھا۔

وجلس رسول الله صلى الله لقالى عليدوالدوس لمر

مقرح حديث المعلندة المعلندة المعالمة ا

میں سے ایک شیرکا، جو الشراتعالیٰ اوراس کے رسول کے نئے قبال کررہاہے (اشارہ ہے ابوقیادہ کی طرف) اور تجد کواس کا ملب دیدیں ؟ (الیسا ہرگز بہنیں ہوگا) آپ صلی الشرنعائی علیہ وآلہ دسم نے میزانی آکر کی تائید فرمائی کہان کی بات بادی مطیب ہیں ہے، جنانچہ ہی نے اس شخص سے جس کے پاس وجھ ملب تھا فرمایا کہ ابوقیادہ کو یہ سلب دے دو، ابوقیادہ کیتے ہیں (وہ سلب اتناکیشر مقدار میں تھا کہ) میں نے اس میں سے ایک زرہ کو فروخت کرکے اس کے عوض میں بنوسلم میں داحن ایک باغ خربیا، فاند الاول مال تا تنگفت فی الاسسلام ہیں داحن موفی کے بعد حاصل ہوا۔

تنافض استر مورب المحافظة المعادة المع

فقتل الوطلحة يومئ عشرين وبلاوا خذاس الرمهم

یعی حضرت ابوطلح رضی الترتعابی عمد نے غروہ حنین میں بیس کا فروں کوتس کیا اوران سب کے اسلاب امہوں نے ماصل کئے۔ عاصل کئے۔

ولیقی ابوطلعت احسلیر و معها خنجو ابوطلی نے اس الرائی میں اپن زوج ام ملیم کو دیکھاکہ ان کے ہاتھ میں ایک خنج ہے، ابوطلعت احساس کے ہاتھ میں ایک خنج ہے، ابوطلعت اولئی میں سے (کا فرول میں سے) کوئی میر قریب آئے گا تواس کے بیٹ میں رکھسا دوں گی، را دی کہتا ہے : ابوطلی نے ان کی اس بہا دری کا ذر حصور صلی التر تعالیٰ علیہ والد و کہا ہے۔

قال ابودا ذرد هذا حدیث حسی، حس سے یا تواصطلاح معنی مراد ہیں جیساا ام مرز رندی کہا کرتے ہیں لیکن مصنف کی تو پر عادت ہیں، میرے ذہی ہیں بیات آتی ہے کہ صنف کی مراد معنی لنوی ہے کہ مصنف کی مراد معنی لنوی ہے کہ مصنف کی مراد معنی لنوی ہے کہ مصنف کی مراد معنی ابودا کو دکھیں ہیں ہیں ہیں گافروں کو تنزل کردینا، ان سب کے سنامان حاصل کرلینا، اور بھر مرزید برآ سالے کا یہ عجیب سما واقع ایک نئی سی بات، والشرندانی اعلم۔

قال ابود اردنا بهذا الخنجر

اس جملے کام کامطلب معنی مرادیں، کوئی اور چیز نہیں ایک یدکہ اس حدیث میں خبرے اس کے معروف مصنف کے کلام کامطلب یہ ہوسکتا ہے کہ ہماری مراداس حدیث کو دکر کرنے سے جواز استعال خبرہ ، اور آگے یہ ہے کہ اس زمانہ میں خبر بجیوں کا ہے تھیار تھا وہی اسس کو زیادہ تراستعال کرتے تھے، لین عراوں میں اس کے استعال کا رواج مہیں تھا۔ گویا اس کے اسکے میان جواز کی صرورت بیش آئی۔

النزع مسلم قصة المسليم في الخنجر بنحوه ، قالم المت ذرى -

باب في الامام بينع القاتل السلب ان رأى والفرس والسلاح من السلب

ترجۃ الباب میں دوجز ہیں، آول پیکہ اگرامم کی دائے قائل کوسلب مذوبیتے کی ہوتو وہ الساکرسکتا ہے جفیر وہ الکیبر می کے مسلکے تویہ طابق ہے، لیکن متافیہ حنابلہ کے طاف پڑتا ہے کہ این لر ذلک من المذابہ ہے، لیکن متافیہ حنابلہ کے طاف پڑتا ہے کہ این لر ذلک من المذابہ ہے کہ مسلک آئی ہے۔ کہ فرس اور سلک ان دونوں کا شارسلپ میں ہے، یہ بھی ٹی انجلہ ایک اختلافی سئلہ کے سلب کا مصداق مقتول کا کون کون ساسا مان ہے، سلاح کا صلب سے ہوتا تو اجتماعی ہے، اور فرس اور دابہ بھی ائمہ مان سے مسلاح کا صلب سے ہوتا تو اجتماعی ہے، اور فرس اور دابہ بھی ائمہ مان سے مسلاح کا صلب سے ہوتا تو اجتماعی ہے، اور فرس اور دابہ بھی ائمہ مان سے مسلاح کا صلب سے ہوتا تو اجتماعی ہے، اور فرس اور دابہ بھی ائمہ مان سے اس میں دور وایتیں ہیں۔

عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرجت مع زيد بن حاريثة في غزوية موتاة، ورافقي هذك كي

من اهل اليمن الخ

لیکن عوف کو اس پر ناگواری مولی چنا پخرعوف کیتے بیں کہ) میں خالدین الولید کے پاس گیا، اور ان سے اس سلسلہ میں بات كى اوريد كرسلب توقاتل كے لئے ہواكر تاہے. آپ كومعلوم نہيں حضور كافيصلہ، حفرت خالد بن الولىيد نے فرماياكہ بال معلوم ب ليكن مين في اس ملب كى مقدار كو بيت كثير تجها اس المي السري سے كيد ليا أودماداس كودينا مناسب بنيس عجبا، قلت كَتُرُدُّنَّكُ اليه اولائمَرَ فَتُكهاعندريسول اللهصكي الله تقالى عليه والمدوسلم، عوف كيت إلى مل ف فالدب كماياتو آب اس ملب كومزور بالصروراس كى طف لوالدي ورية مين أب كواس كامرا جكها ول كالمحضورك باسس جاكرا حصرت خالد فيعوف كماس كين كي يرواه بنس كى أور ويست سا انكادكر ديا، عوف كيت بي : جب بم حضور كياس بہنچے تو میں نے آپ سے مددی کا پوراتقد بریان کیا، بعن اس کا کارنامہ ،ا در سج کیے خالد نے اس کیسا تھ کیا تھا وہ بی حضور سے بیاں کیا، حصنور نے یو جھافالدسے کہ اپنے ایساکیوں کیا ؟ انہوں نے عض کیا یاد مول العربیں نے اس معلب کو بہت ڑا ندسجیا، حصنورٌ نے فرمایا اسے خالد چوکچھ تم نے ان سے لیا وہ سب اوٹا دو، حضرت خالد نے حضودٌ کے حکم کی فوڑا تقیسل کردی عوف كيت بين: يس ف اس يرفالدس كما: دونك ياخالد آئم أف لدف كرا حالد الدي العي اس جير كوجس كا ميس في تم سے وعدہ كيا تھا ، اور أكم ربعي كما ، ديكه كياس في ونجه سے كما تفااسے بوا بنيس كرديا ، حضت فالدتو كھ بهیں بو نے مگر حصنور نے ہو چھاعوف سے کریہ کیا بات تم کہدرہے ہو،عوف کہتے ہیں میں نے (بڑی خُوشی خُوشی) حضورٌ کو ساری بات بتلادی (بدیون مجدر ہے مفکے کہ میں فے بڑا اچھا کام کیا، ایک حقدار کواس کاحق بہنچانے کی کوسٹسٹ کی اوریہ نہ سوچاکدامیرک اطاعت اوراس کا احترام بھی بہت ضروری ہے) اس برحضورصلی اللہ تعالی علیہ والدوسلم بہت ناراض ہوئے عوف بر رائعی مجد پر کیونکر راوی مهی میں) اور اب حضور نے برفرایا کہ اے خالد اب مت اوٹا نا اس پر اگو یا آنے اپنا نیصلہ واليس لي ليا اورآب نعوف كى طرف كاطب موكرفرمايا: هل انتم تاركولى امواق لكم صفوة امرهم وعليهمكد لة تم ميرك امرار كو تبيوار وكي كرمبيس؛ يعن جيوار دينا جامية ان پر نقد مبير كرناچاست ان كاصاف بات ادرانفهاف والا معالم متهار ئے حق میں مفید ہے ہی ، اور ان کا گداا معالمدان بر موگا بعن اس کا دبال (تم ان کی اصلاح کیوں کرتے ہو) ويجعة إحضرت وف بن الكانتي في إينايه وا فقربس برحضوران سے ناراض بھي بوت اوران ير واسل بھي برى لیکن وہ اس دا قعہ کو خود بڑی رخبت کے مما تھ تفصیل سے بیان کر رہے ہیں، یہ ان سے ان کی کمال دیا نت نی النقل ہے کہ جو وا تعصفور كے ما منے بيش آيا حواہ وہ اينے ظلاف بي بواس كولوگوں سے بيان كرناب صرور ، اورعوف بي كيا. تمام می برکایس حال تھا، صبیت کی کمآبوں میں اس کے اور بھی نظائر ہیں، اس صبیت کی ترجمۃ الباسے مطابقت دیکھ لى جلت ، ظاہرہ ، اس عدیرت سے ایک رمستر معلوم ہواک مسلب كي تخييس نير كينيا يكى اس لئے كرحضور سى الترتعالى عليه والدوسلم في بور سمليكا فيصله قاتل ك لئة فرايا كقابلا تخيسك، چناني ال مسلك كومصنف الكه بابس بیان کراسیس اورای صدیث سے استدلال کیا ہے۔ والحدیث اخر مرسل قالدالمنذری-

باب في السَلَب لايُخسَّس

اسم سند میں مذاہب کی ہے۔ الم شافعی اور احمد کا مسلک یہی ہے، اور صفقہ کے نزدیک بھی ہی ہے کہ اس کی تغییر کی ہے ہنیں کی جائیگی الاان مید الامام لین مگریر کہ امام اعلان کے وقت قید لگاد سے تخییس کی، شکا وہ یوں اعلان کرے من آس قتیلا فلرسلیہ بعد تتخییس تو بھراس صورت میں ہما دے یہاں اس کی تخییس ہوگی، حافظ نے امام مالک سے تخییس سلب کے مسئلہ میں تخیر نفل کی ہے ، بعنی یرکہ امام کو اختیا رہے تخییس اور عدم تخییس کا ، اس باب کے تحت میں مصنف نے اوپر والی حدیث ی ذکر کی ہے۔

بامت اجازعل جريح مُتْخَنِّ يُنفَّلُم رسلب

مروی الناب کی شرح اس ترجمة الباب کی شرح اور تومصنف فراد ہے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر یہ ورت بیش اکنے کہ مردے تواسس مورت بیش اکنے کہ مورت بیش اکنے کہ مورت بیش اکنے کہ مورت بیش اکنے کہ مورت بین مردے تواسس صورت بین سلب کس کے لئے ہوگا، آیا من اجازے لئے یا پہلے شخص کے لئے واس میں مذا سبب نمہ ان شار اللہ تعالیٰ۔ اس طرح بین کہ امام شندی واحمد کے نزدیک سلب اول بی کے لئے ہوگا، اور حنفیہ کے نزدیک اس کا مدار او عیت جرح برج اگراول حملہ کرنے والے نے اس کا فرکو بالکل معذور اور میم کردیا تب توسلب اول ہی کے لئے ہوگا ورمذ آخر کے لئے، وعند مالک علی رائی الا مام (می حامث یہ البذل)

عن عبد الله بن مسعودة النفائ وسُول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم يوم بدوسيف إلى جهل

باب من جاء بعد الغنيمة لاسهم له

یہاں سے سہام فنیمت اوران کے ستحقین کے ابواب شروع ہوتے ہیں مصنف یہ فرارہے ہیں کہ جو تف تقسیم نیمت کے بعد میدان جہاد میں بہنچ اس کے لئے مہم غنیمت نہیں ہے۔

اسم سند من المراب من المراب المراب المراب المراب المراس طرح بين كرجبور علمار ومنهم الائمة المثلاث كه مزديك المن سند من المرب المراب ال

ان رسول، الله معلى الله معلى عليد والدوسلوبعث ابان بن سعيد بن الداص على سرية من الهدينة قبل غند فقدم ابان بن سعيد واصحابه على رسول الله صلى الله معانى عليد والمحاب فتحها الخ

سله في باب من لم كيس لاملاب من كماب فرض الخس

مضمون مربیت ایر برایر با کردست ایری به با بی با نظر تعالی علیه والدوسلم نے ابان بن سعید کو ایک سم بر برا بر با کر کے سے مہار ہے ہے کہ اب بیخ بی با بر بی بی برائی بر بی بی برائی بر بی بی برائی بر بی بی برائی بر بی بی بی برائی بر بی بی بی برائی بر بی بی بی بی با کہ برائی بر بی بی بی بال بی برائی بر برائی بر برائی برائ

عدبیت کی توجید مفید کر بطرف سے ایر صدیث بظام جمہور کے موافق اور نفید کے ظان ہے، اس لئے کہ مال فینت مدین کی توجید مفید کی میں انقضار فتال میں کا مار انجی تک احزاز ہوا تھا اور مذوہ تقیم ہوا تھا، کیکن انقضار فتال ہوچکا تھا، اس کا جواب حفید کی طرف سے بعض حفرات نے یہ دیا ہے کہ بخیر مسلمانوں کے تبضہ یں آگیا تو یہ مجبو کہ وہ دارال ملام

ى موگيائقا، لبذا احراز غينمت يا يا كميا-

اس مديث كدومر عظراني بين مضمون اس كريكس ب، اس بين اس طرح ب: عن ابى هريوة فسال تدمت المدينة ووسول الله حسلى الله وعالى عليه والدوس لم بخيبر حين افتت عها فسالت ان يسهم في فت كليدان .

یہاں پرروایت میں سعید بن العاص ہی ہے لیکن سیاق روایت کا تھا ضایہ ہے کہ ابان بن سعید مونا چاہیے ، جب ابو ہر برہ فایک سعید ہونا چاہیے ، جب ابو ہر برہ فایک کو ایک صحابی کا قاتل قراد رہا ، اوران پرقس کا الزام لگایا تو اس کے جوایہ ہیں ابان نے کہ کہ تعجب سے اس کھونس سے جو ہما دے پاس کسی جنگی ہری برسے اثر آئی کہ مجھے عاد دلاد ہاہے ایک سلمان آدی کے قسل کے ساتھ ، حالانکہ الشرتعالی نے اس کو مرتبر مشہادت ملا) اور مجھ کو اس کے ہاکھوں عزت کینٹی (کھیری وجہ سے اس کو مرتبر مشہادت ملا) اور مجھ کو اس کے ہاکھوں ذلیل اور در سوا ہنیں کیا ۔

ان دونوں دوایتوں کے مضمون میں جوفرق ہے سوال وجواب کی ترتیب کے اعتبار سے اس کا جواب بعض محدثین بھیں اور ایست اس کا جواب بعض محدثین بھیں اور ایست اس طرح دیا کہ میں بھی اور دائر میں کو مرجوح قراد دیا۔ اور بجعنوں نے جمع بین الروایت میں اس طرح کیا کہ موسکتا ہے دونوں با تیں بائی گئی ہول ، ابو ہریرہ کی طلب پر ابان نے یہ کہا، اور ابان کی طلب پر ابو ہریرہ نے یہ کہا، حدیث الباب الاول اخر جانبے اس کا معینے، والتانی اخرج البخاری استدن قالہ النذری

عن ابى موسى رضى الله تعالى عده قال: قدمنا نوا نفنا رسول الله صنى الله تعالى عديد والدوسلم

عين السَّح خيبرفاسهم ليناوه السمولاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئًا الخد

شرح مربیت ابوموسی استعری دخی انترانهانی عداصی البجرتین سے بیں ان کی بجرت تا منیہ صبیتہ سے جو مدینہ منودہ مشرح مدینہ اور عبشہ کے کا طرف بولی اس کا حال بیان فرما رہے ہیں اور چو نکہ مدینہ اور عبشہ کے درمیان سمندر ہے کشتی

سے آناجانا ہوتا ہے اس کئے ان کواوران کے ساتھیوں کو اصحاب سفیہ سے بھی تقبیر کیا جاتھے، چنا نچہ وہ فرار ہے ہیں کہ حجب ہم عبیشہ سے آئے ظاہر ہے کہ اول مدینہ پہنچے ہوں گئے ، دہاں پہنچ کرمعلوم ہوا کہ آپ توقع خیر بین سنول ہیں تو یہ کہ جب ہم مبیشہ سے آئے ظاہر ہے کہ اول مدینہ پہنچے ہوں گئے ، دہاں پہنچ کو اور اس کھیوں مدینہ کہ اور ہارے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سب ساتھیوں کا خیبر کی غذیمہ سے مدینہ دور ہم اور اس کا خیبر کی غذیمہ کے وقت موجود مر ہم اور اسس کا خیبر کی غذیمہ کے وقت موجود مر ہم اور اسس کا

حصرة كياني المحاب مفيد مين وه جعفران الى طالب كا تام يعى لے دہے ہيں۔

یهان پریروال بوتا ہے کہ آپ نے الوہری اور ایان بن سعید کے لئے خیر کی ننیمت میں حصرتہیں نگایا اور اصحاب خیر کے لئے حصر لگایا جبکہ دونوں کی نوعیت ایک ہے ، اس کا جواب سین سے پہلے یہ بچھتے کہ الوہری اور ایان کے ساتھ جومحاطہ آپ نے فرمایا وہ جمہور کے مسلک کے موافق تھا اور حمد نفید کے مسلک کے موافق تھا اور حمد فلاف تھا، اور اصحاب سفید نے کہ مال ختیمت کا ندائجی آپ نے فرمایا پر حفید کے مسلک کے تومطابی ہے کہ مال ختیمت کا ندائجی کی اس اس ان ہمام ہوتا ہے، ہمار سے موافق اور موسی کا بدائی کا یہ معاملہ اور اس جمورت میں ہمار سے بہماں امہمام ہوتا ہے، نیڈا آپ کا یہ معاملہ صحاب سفید نہے مما تہ حقید کے تواصول کے مطابق ہے جمہور کے البتہ فلاف ہے ، لیکن چونکہ خفید بہلی صورت میں بین الوہری الوہری کے مطابق ہے جمہور کے البتہ فلاف ہے ، لیکن چونکہ خفید بہلی صورت میں لگایا کما تھرم

منا آنفاً، اب اس جواب کی روسے اصحاب مغیرہ کے ہما تھ آپ کا معالم بھاد سے مسلک کے فلاف ہو جا تہہے، اس تو ضیح کے جاننے کے بعداب صل اشکال کا جواب سننے ۔ یعنی دولؤں قصوں میں وجرفرق، وہ وجرفرق علما رنے احتمالاً یہ بیان کی ہے کہ ممکن ہے صحاب سفیدنہ کا اِمهام برصا الغائمین ہو ، یا اصل غیزمت سے نہ ہو بلکر خمس سے ہو جو بہت المال کے لئے ہوتا ہے ، دوسری توجیہ یہ گ گئ ہے تعل اصحاب سفیرة بلغواقبل تمام الفتح ، یعنی اس وقت تک کا مل طور پرفتے ہیں ہوئی تھی ، دوبرالاتوجیل اینے من قبل کم بوردول کی نفید) ہوئی تھی ، بخلاف الوہر مرمرہ کے کہ ان کے پہنچنے تک کا مل فتح ہوجی تھی ، (وبڈ التوجیل اینے من قبل کم بوردول کی نفید) والتروزی محترا ومطولاً ، قالم لمبذری ۔

عن ابن عمر رضى الله تعلى عنهماقال النسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم قام. يعنى يوم المدن فقال الناعثمان النطلق في حاجة الله رحاجة رسوله وافي ابا بعله الخ

ابن عرفر ارج بین که حضورا قدس صلے الشراتعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یوم بدر میں تقتیع نیمت سے بیلے کھڑے ہوکریہ فرمایا کہ بیشک عثمان الشراوراس کے دسول کے کام سے گئے ہوئے ہیں، اور میں ان کو بیعت کرتا، بوں، لیعیٰ آپ نے اپنے ایک ہاتھ کو ان کا ہاتھ قراد دے کر میعت کے طراحۃ میر ہاتھ سے ہاتھ ملایا، اور مجھ عثما تم بدر کو تقیم فرمایا اور باقت عدہ حضرت عثمان کا بھی اس میں حصر لگا ہا۔

حفرت عنمان کو آپ صلی الله تعالی علیه والدوسلم نے ان کی زوج محترمہ حفزت رقید کی تیمار داری کے لئے مدیم ہی میں چھوٹر دیا عظا، بہی مرادہ ہے آپ کی اس سے کہ وہ الله اور اس کے درسول کے کام سے گئے ہوئے ہیں، چنا نچہ فقہ ار نے اس واقعہ سے درسے درسول کے کام سے گئے ہوئے ہیں، چنا نچہ فقہ ار نے اس کو امام نے امورسلی اس وجہ سے متر کیک مذہبوک کہ اس کو امام نے امورسلی میں سے سی امرسی امرسی نگاد کھا ہے ، تواس کا مال غذیمت میں حصہ ہوگا۔

ہے روایت میں برہے، راوی کمدر ہاہی کہ آپ نے عمّان کے علاوہ کسی ایستی خص کا اس غنیمت میں حصر نہیں لگایا جو جنگ میں شریک مذہوا ہو ، اس پر حصرت نے ، بذل لجم ولا میں لکھاہے کہ دیات داوی اپنے علم کے اعتبار سے کہ رہا ہے وریڈ بعض اشخاص اور بھی ایسے ہیں جن کا حصر لگاہے۔

اس دوایت بریداشکال ہے کہ جنگ بدرس سیعت کا قصر کہاں پیش آیا، وہ توغزوہ صریبی میں بیش آیا تھاجس کو بیعة الرصوان کہتے ہیں، اسی لئے کہا گیا ہے کہ غالباً یکسی داوی کا وہم ہے دکذانی العون ولم میتعرض لہ نی البذل ؛

بابفى المرأة والعبديكذيان من الغنية

اس باب کا تعلق مواضع تعتیم شنیت مصر ہے، اس کا کلی اورجامع باب تو آگے آئے گا- باب فی مواضع تسم الغنیمة . یا ک جامع باپ کی ایک کڑی ہے، وہ یہ کہ عورت اورعبراگر بہما دمیں شرکت کرتے ہیں توان کے لئے مہم غیرت ہو گایا بہیں، انمار بع کے نزدیک ذکورہ اور ہُر یہ مہم عنیمت کے شرائط میں سے ہے ہذاان دونوں کا باقاعدہ حصر نہ ہوگا، لیکن مذّوہ لیعنی بختش اور عطیہ کے طور پر کوئی معمولی چران کو دیدی جائے گا، اس عمولی چرکو چذوہ اور رَضِح دونوں سے تجہرکرتے ہیں مراۃ اور عبد کے لئے رضح کا ہونا اکر ثلاث تے نزدیک ہے ، امام مالک سے بھی قائل بنیں، اصل سند میں امام اوزای اور سن بن صالح کا اختلاف ہے ، اوزای کا حرف مراۃ کے بارسے میں، اور شن بن صالح کا اختلاف ہے ، اوزای کا حرف مراۃ کے بارسے میں، اور شن بن صالح کا حرف عبد کے بارسے میں، یہ دونوں حصت کے قائل ہیں، لیکن تفید کے نزدیک عبد سے عبد غیر ماذون مراد ہے جس کے لئے حصر نہیں بخلاف العبد الماذون قائد فی حکم الحرف بڑہ المستملة ، ترجمۃ الب بیں لفظ اس بخد بیان ، مضاد رہے مجبول کا صیف ہے ، اُحذی یُحذی اِحذار '

عن يزيد بن هرمزة الكتب نجدة الى ابن عباس يسألكذا وكذا - ذكر اشناء - وعن المهلوك الدفى الفع ستعلى بد

مصمون حریت این موری رئیس کوارج نے ابن عباس سے چند مسائل دریا فت کے جن میں ایک سوال مستعلق کھا کہ کیا وہ حصر ہو اکھا؟ آواس کا مان مندی کھا کہ کیا وہ حصر ہو اکھا؟ آواس کے متعلق کھا کہ کیا وہ حصر ہو اکھا؟ آواس کے متعلق کھا کہ کیا وہ حصر ہو اکھا؟ آواس کے سوال پرا بن عباس فرمانے گئے: بولاان بیانی آخہ وقت ماکنتیت المسید کوار مجھ کواس بات کا اندلیت منہ ہو اگر مجھ کواس بات کا اندلیت منہ ہو اگر می معاوم وہ کیا جما تھت کر بیٹے گا تو ہیں اس کی طرف جواب نہ لکھتا، بظاہر ابن عباس اس مخدہ کے فاصد العقیدہ ہونے پر اظہار نفرت فرمادہ ہوئے ہوں اس کے جواب ہیں المحل کو بحث میں مگر جونکہ دین مسئلہ کی بات ہے اس لئے بجوارات ہے ہوں کی تیما دواری اور خدمت کی نیت کھی کہ باس مملوک کو بخشش کے طور پر کچے دے دیا جا تھا، اور عور تیں بھی مجروص کی تیما دواری اور خدمت کی نیت سے جماد میں جا تھیں۔

اس کے بعد والی روایت میں ابن عباس کے جواب میں عور لوّل میں عناق یہ ہے وقد کان یوضخ لمھن کہاں ان کورضخ دیا جاتا تھا، رضخ کاذکر الدِّر المنظود حلداول «باب الغسل من کیف میں ضمناً عدیث کے تحت ام چکا ہے، اور وہاں ہم نے یہ مجمی لکھا تھاکڈس کا اصل محل کرا ہے ایجہاد ہے فتذکر۔

والحديث اخرجم المرائر من والنسائي مختر اومطولاً، قاله المتذرى-

حدثنى مشرى بن زياد، عن جدته ام البيه انها خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم في غزوي خيبرالا-

حسر جین زیاد آپی دادی ام زیاد الاتبحدیث روائیت کرتے ہیں، فوکہتی ہیں ہم چھٹور تیں صفوصلی الٹرعلیہ والدر ملم کے ساتھ غزو ؤ خیبر میں نکلیں جھٹور کو جب اس کی خبر مولی تو آپ نے اُمیں اُدی بھی کر بلایا، جب ہم سب آپ کے پاس بہنچیں تودیکھاکہ آپ عفتر میں ہیں، آپ نے ہم سے بو تھاکہ تم کس کے ساتھ تکلی ہوا درکس کی اجازت سے نکلی ہو، وہ ہم ت میں ہم نے عرض کیا یا رسولی اللہ ہم سکلی ہیں اس لئے تاکہ اون باشیں (الغزل بالفارسية بمعنی برشتن، کا تن) تاکہ وہ جہاد میں کام آئے، اور ہارے ساتھ دواسیے مجروصین کے لئے اور تاکہ ہم کیا برین کونتر بکرائیں، اور ان کوسٹو وغیرہ پلائیں، آپ نے ہمادا جواب سنکر فرمایا اچھاکھ میں ہوجاکہ، برہاں تک کہ جب اللہ لقائی نے آپ برخیر کوفتح کرادیا، استھ مرآن کہ السہم لندا اللہ ہماں ، کہ آپ نے مردوں کی طرح ہمادا بھی فینہت ہیں جھتہ دگایا۔

یبی مدیر شدارام اوزاعی کا مستدل ہے، جہور کہتے ہیں کہ اس سے مراد رُضَح ہے جشرج کہتے ہیں کہ میں نے ان سے پوچھاکہ حصتہ میں کیا ماتوں نے کہ کھیج رہی۔

واكديث اخرج النسائي، قال المنتدي-

حدثنى عميرمولى آلى اللحرقال شهدت خيبرم حسادتى الخ-

عن جابرقال كنت اميح اصحابي الماءيوم بدر

اس وقت صبی بقے جس کا قریم خودروایت میں موجود ہے کہ میں ڈول میں بانی بھرتا تھا، اس سے معلوم ہواکہ یہ پانی بھرتے تھے اور پانی کیسٹینے والے دوسرے تھے، ماح لیم میں اکم عن ہی ہیں کہ پانی کے اندراترکراس کو برتن میں بھرنا، ظاہرہ کہ یہ کام بچر بھی کرسکتا ہے، ڈول میں بھرنے کے بعداس کو کھینچتا یہ بڑسے کا کام بوسکتا ہے۔

جانناچاہیے کہ مجرنے والے کو مائع اور کھینے والے کو مائع کہتے ہیں فقد قال الخطاب المائع ہوالذی بنزل الی اسفل الی فیدا الدلو ویر فعما الی المائع وہوالذی بنزع الدلو الد

باب فى المشرك يسهم له

استعانة بالمرشرك ملى مذابه بالمرشرك المرسية المردوسية بين مذكور ب يين استعانة بالمشرك كوابيت ما تقديم المرسية المراسية المراسية

لمه نقدترج الودى مهب كرابة الاستعانة فى الغروب كافرالا محاجة الأكود حسن الأك في المسلين على حديث مع عن عائشة بمن الترتيط عن الترتيط التحاليط الترتيط الت

بابنىسهمانالخيل

مہم منیل پر توسب کا اتفاق ہے کے گھوڈے کا باقاعدہ حصد مال غنیت میں ہوتا ہے لیکن اس کی مقدار میں اختلاہے انکر خسس ان فرس کے لئے دوہم میں، لہذا فرس اور فارس دو نول کو ملاکر میں حصے ہوئے اور امام الوصید نے نزدیک فرس کے لئے مہم واحد ہے ، لہذا فارس کے دوجھے ہوں گے ایک س کا اور ایک اس کے فرس کا۔

ور امام الوصید نے نزدیک فرس کے لئے مہم واحد ہے ، لہذا فارس کے دوجھے ہوں گے ایک س کا اور ایک اس کے فرس کا۔

عن ابن عمر رجنی الله مقال عند مهماان رسول الله حصلی الله تعالی علیه والدوسلم اسم حروب ولا ولفوسله تُلاث اسم مسموم الدوسلم اسم میں افردسله۔

یه حدیث انکه ثلاث اورص جین کی دلیل ہے، اورامام صاحب کی دلیل آئندہ باب میں آر بہ ہے جس پرمصنف نے مستقل ترجہ قائم کیا ہے، اورامام صاحب کی دلیل آئندہ باب میں آر بہ ہے جس پرمصنف نے مستقل ترجہ قائم کیا ہے، اور استعمام ہوتا کہ کہ کا اقتد ہو، اور استعمام کی دلیل ہے، اور استعمام کی دلیل ہے، کی دلیل ہے، کہ اور استعمام کی دلیل ہے، کہ اور استعمام کی دلیل ہے، اور استعمام کی احتمال ہے، اور استعمام کی دلیل ہے، اور استعمام کی دلیل ہے، اور استعمام کی احتمال ہے، اور استعمام کی دلیل ہے، استعمام کی دلیل ہ

والحدميث اخرج ألبخارى ومسلم والترمذى دابن ماجر وقاله المنذرى

بابفين اسهمله سهيا

حدثناً محمد بن عيسى نامجمع بن يعقوب بن مجمع بن يزيدا لانصارى قال سمعت الى يعقوب بن المجمع يذكر عن عم عبد الرحن بن يزيد النصاري مجمع بن جارية الانصاري قال شهدنا الحديبيات مع رسول الله حبك الله تعالى عليه والموسلم فلها الصرفنا عنها اذالناس يَهِرُون الاناعِرَانِ.

مصمون صرب سے کہ جمع بن جاری جہ بہ کہ جمع بن جاری جب ہم صرب ہے تو البض اوگ مصمون صرب سے معق تو البض اوگ مصمون صرب سے کہ جمع بن جاری منشا دریا فت کیا گیا تو لوگوں نے جواب دیا کہ صفور صلی الشر تعالیٰ علیہ والد رسلم پر وی انز رہی ہے ، وہ کہتے ہیں ہم نے بھی اپن سوار اول کو دوڑایا ، جب ہم صفور کے قریب ہنچ تو دیکھا کہ آپ نی سواری مواری براس کوروکے کوٹرے ہیں گرا عالیٰ ہم نے بھی اپن سوال کیا یا دسول الشرا کہ دیر تو تھے ہیں ہی ایک شخص نے آپ سے سوال کیا یا دسول الشرا کہ دیر تو تھے ہیں آپ بن تھے ہے ؟ آپ نے تشم کھا کر فرمایا کہ ہاں فتح ہے، لین انجام اور مال کے اعتباد سے وہ اس لئے کہ صدیعیہ ہیں دس سال تک عدم تمال بر بہت صدفتی میں مرب کے بعد نقض عہد کر دیا جس کی بنا ہر بہت جلد فتح مکم میں شرا دکھا کے سائق معا ہدہ ہوا تھا مگر کھا دیے ہی مدت گذر نے کے بعد نقض عہد کر دیا جس کی بنا ہر بہت جلد فتح مکم

ک نوبت آگئ، اس رجل سے مراد صفرت عرصی الشرتعائی عدیس، جو حدیدیس ہونے والی صلح پر راضی دیتے بلکہ اصسل رائے ان کی مقابلہ کی مقی جھنوصلی انشرتعائی علیہ وآلہ وسلم نے ان کے جذبات کود بایا ، جس پر وہ خاموش ہو گئے ، لیکن اسکے باوجود وہ برط ہے متاکثر اور ویجید ہے ، اس کئے جدید حضوصلی الشرتعائی علیہ واکہ وسلم نے ان کویہ آیت مسنائی ، انافتحالک نتحامیدیا ۔ توامہوں نے حصنور سے موال کیا بطور تعجب کے کہ کیا ہی فتح ہے ۔

م من جارید کی حدیث مندید کی دارات ایس ایست می ترجمة الباب دالامسئله بذکوری، ده بیرکم بونکه ملح میدید منع بن جارید کی حدیث مندید کی در ایست کے فوراً بعد فتح خیبر کا تصدیبیش آیا تھا تورا دی غنائم خیبر کی تعتیم کواس

روایت میں میان کر رہا ہے ، وہ یہ کہ حضوص السّرتعائی علیہ وآلہ وسلم نے خماع خیرکواہل حدیدیہ برا مظارہ مہام برتقہ مرایا
اہل حدیدید اس لئے کہا کہ فیج تغیر میں شرکی ہونے والے صحابہ دہی تھے ہواس سے پہلے آپ کے سائھ صلح حدیدیہ میں سقے
امطارہ سہام پرقسیم کرنے کی تفصیل راوی اس طرح بیان کر رہا نہے کہ سٹکر کی تعدا د بندرہ سو تھی جس میں تین سوفارس
اور ہارہ سوراجل تھے ، اوران انتظارہ سہام ہیں ہر سہم سوحصوں پُرشتل تھا اس صورت میں راجل کے حصہ میں ایک مہم اور
فارس کے حصہ میں دوسم پیٹھتے ہیں، اوراگر فارس کے بین جصے ہوتے کما قال انجہور تو پھر اس خنیرت کو بجاتے انتظارہ سہام
کے اکیس سہام برقسیم کیا جا آ (آپ حساب نگا کر دیکھ لیجئے)

بہیں ہے ،اس لئے کرجہاں اٹھارہ سہام آیا ہے وہاں دادی کی مرادیہ ہے کہ نفسٹ خنائم خیرکو آپ نے اٹھارہ سہام پھتیم کیا،اور اٹھارہ کا دوگنا چھتیس ہی ہوتا ہے، بہذا حساب برابر ہوگیا ، دراصل آپ نے خنائم خیریس سے نفسٹ کو فائنین کے درمیان تعتیم فرایا تھا اور نفسٹ کواپن هرور بایت کے لئے ادر نوائر سلیس سے سے لئے رکھ چھوڑا تھا۔

جہاں پرے آنگے کہ آپ نے چھتیں مہام پر تقسیم کیا اس سے مراد او گوں پر تقسیم کرنا ہمیں بلکہ با مترار حساب کے اور پھر اس کے بعد اس چھتیں ہیں سے نفسف لینی انتظارہ کو او گوں کے درمیان تقسیم کیا گیا جیسا کہ بہاں روایت ہیں ہے۔

جمهور كى طرفس دلىل حنفيد كا بواب إجهد الس مديث كا بواب يددية بين كريه بات كدام عاب صريبيه بندره مو كق ممهور كى طرفس دلىل حنفيد كا بواب الجس من مين من سوفارس تقديد فلاف تحقيق بديد المحاج يدب كدام عاب صديبير

کل چوده موسے جس میں باره موراجل اور دومو فارس تھے اور دوموفارس قائم مقام چھسوراجل کے، باره اور چھ انھاره جوتے ہیں بچنا بخچ الوداؤد کے بعض شخوں میں ہے کہ ضدیث الی معاویہ الصحب عدیث تجع سے، حدیث تجع وہم ہے، فارس تین سومہیں تھے بلکہ دومو تھے، حدیث الی معاویہ سے مراد گذرت تہ باب کی حدیث اول ہے بیوجہور کے ہوافق اور ان کی دلیل ہے۔ میں کہنا ہوں کہ اصحاب حدید بیرکی نقداد میں اختلاف روایات ہے، بعض روایات میں بندرہ سو آیا ہے، بعض میں پودہ مواور بعض میں تیرہ سو، وکل ہر ہ الروایات فی مجے البخاری جنفیر نے مجھ بن جاریہ کی اس صدیت کے بیش نظران
دوایات ثلاثہ بیں سے بیندرہ سو کی روایت کو ترجیح دی ، اور و جرترجیح مجھ بن جاریہ کی اسی روایت کو قرار دیا ، جمہور کہتے ہیں
کہ مجمع بن جاریہ کی روایت صنعیت ہے ، کما تقدم فی کلام المصنف، اسی طرح بعض دوسرے محدثین نے بھی صدیت ہی کہا م
کیا ہے ، چنا بنچ ابن الفقطان کہتے ہیں کہ اس صدیت میں بعقوب بن جمع را وی مجمول ہے ، الن مید سوائے ان کے بیطے کے
کیا ہے ، چنا بنچ ابن الفقطان کہتے ہیں کہ اس صدیت میں بعقوب بن جمع را وی مجمول ہے ، الن مید سوائے ان کے بیطے کے
کی ارب میں ان کے بادے میں اگر وہ الفتائیں ،

باب في النَّفَل

ترجمة الباب كى شرح المن قدراصل كهة بين حصة ذائره اورانعام كواوراس سے تغيل، مگريهال مراد نفل سے تعرف الباب سے معلوم بوتلہد بصفف نے اس باب من غنائم بدر كى احادیث ذكر كى بین جس كا پورا اختیار حصور صلى الله تعالى عليه وآلد وسلم كو تقا جيساكه بهر كا اورغنائم بدر بى حادیث ذكر كی بین جس كا پورا اختیار حصور صلى الله تعالى عليه وآلد وسلم كو تقا جيساكه پيلے بھى گذر چكا، اورغنائم بدر بى كى بار سے بين بدركونفل سے تبيركي الانفال و باس آية كريم بين غنائم بدركونفل سے تبيركي الواسى كى اتباع بين مصنف نے بي فين مت كونفل بى سے تغير كرديا۔

عن ابن مباس رضى الله نعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدرسلم يوم بداى: من فعل كذا وكذا فله عن النفل كذا وكذا، قال: فتقَلُّم الفِليُّيات ولزم المشيخَدُّ الرَّا كَيْت الا

إيعى حضورهلى الشرتعالى عليه والدوسنم في بينك بدرسي اعلان فرماياكم بوجس كا فركو اً قَتَلَ كريه كا اس كاسرادا مراز وسمامان قاتل كويك كا (يه اعلان بعض مغاري مين بوأي جمال مصلحت مجی گئی، اس سے تصور تیج مع ہوتی ہے اور ترغیب، تاکہ سڑھف ٹوب بمت سے اطیعے) دادی كم بہت جھنور سے اس اعلان کے بعد جوان طبقہ تو آگے بڑھا قبال کے لئے اور بوڑھے اورضعیف تسر کے لوگ جھنڈوں کے پاس رہے ان کو مستهالية كمالية، وه ال كرياس مديني بيط، نيس جب التوتعالى في سلما لؤل كونع عطا فرائ توان بورهول في بريات كى جوالفل سے كم بم تمبارى مرداورسم المراحة (تمبارے ليت يناه) اگرتمبيں ضوائخ استرث كست بوتى توتم لوط كريمارى ہی طرف تو آتے ، بدا ساری غینمت خودہی مزمے لیٹا، جوالوں نے سنکردیئے سے انکارکیا اور کہا کہ یہ توصفورلی الٹرتغالی علیہ واكدكه كم كم طرف سے بمادیے ہے ہے، تواس اختكاف كےموتورير يراّيت تا زل بوئى۔ پيسٹلونلے عن الانفال قل الانغال متله والديسول، الى قولد كها خوجك ديك من بيتك بالحق ، كما اخرجك كى تفريخود روايت مير يهال موجود ب مس كى تشريح پرہے کہ بعض صحابہ منٹرون میں پدر کی طرف لڑائ کے لیے جانے کوتیا رمذیقے اوراس کو بیسند مزکر نے سکتے . لڑائ کی تیاری مذکرنے ك وجرسية، بلكديد عاست تق كرعير قريش ي كابيجياكيا جائي جيد لك شام سي أرباب، جوطري ساص اختياد كرك دوسرى طرف جلاً كما مقا ليكن بعد مي جب اطائ كي ونبت آئي آذكيك اول كوش ندار فتح بوئ مت الحفي احساس بواكه تهي ، قال بى يى بارى يزونونى كتى جس كور در على من ده تابسندكرد بصنق، قاس أيت كريمة كما الخرجك. ربك ميس اى بدرك واقعه كمائة اس الفنيت كالقسيم اورعدم تقسيم وتشبيدى وادىب كدد يكوس طرح رول الترصل الله تعالى عليه وآله وسلم فنيمت كے بارے ميں فيصله فرائيس اسى كوئم اختيار كروا ورا پينے حق ميں خير مجورا ورايي رائے يرمصر ند ہی باعتبارانجام کے ای میں خیرہے جیساکہ بدر میں جس جیزکو تم ناگوار تجدرہے تھے بعد میں ثابت ہواکہ وہ جیز ناگوار بنيس بون جاست كتى بلك اسي في خريقى.

والمحديث اخرج النسائية فالألمن ذرىء

اس کے بعدوالی روایت ہیں ہے: قسم ہارسول الله صلی الله صلی الله صلی الله وسلم بانسوآء لین آپ سی الله تنائی علیدوالدوسلم بانسوآء لین آپ سی الله تنائی علیدوالدوسلم بندکو تمام مجابع یوس کے درمیان برا برتقت م فرمایا ، لین سلب کے علاوہ مراب کے بارے میں تو اعلان بوچ کا تفاکہ وہ حرف قاتل کے لئے بوگا، اسکے علاوہ جو باتی غیزیت تنی اس کو بیشک برا برتقت مرکزیا۔

عن مصعب بن سعد عن البيل قال جئت الى الذي صلى الله تقالى عليه والدوسلم

يوم بسدريسيف الخ-

امام الوداؤر فرماتے ہیں: ابن سعود کی قرارة ريستلونك النفل سے

دالحديث الزيهم مطولا بنحه ، والزجالترذى والنسائ. قاله المنذرى _

باب فى النفل للسرِيَّة تخرج من العسكر

یرایک مرتبہ پہلے ہیں آپرکہ ہے ہادے کلام ہیں کہ بسااوقات ایسا ہوتا تھاکہ جو بڑا انشکرکسی جگہ جہاد کے لئے جادہا ہو قداست ہی ہیں اس ہیں سے ایک بخقر جماعت کی بستی کونتے کرنے ہے ہے ہیں پری جاتی تھی وہ جماعت اس بستی اور قریہ کوفتے کہنے کے بعد بھراس مسکر ہیں جاکر شریک ہوجاتی تھی، تواس وقت قالان یہ تھاکہ جوغیثرت پر سریہ حاصل کرتا تھا اس خینرت میں سے کچے مصد شخت یار ہے اصحاب مربہ کو دیا جاتا تھا، اور باتی غینرت اسس انشکر کی طرف منتقل کی جاتی تھی اور بھرتمام شکر رہے تھے۔

توبیاں دو بچنریں ہوئیں، اوّل یہ کہ اصحاب مرید کو بطور نفل کے کچھ دیاجاتے، اور دوسری بات یہ کہ باتی غینمت کو حسکر پر نوٹمایا جائے، اس ترجم میں صنعن نے امراول کو ذکر کیا ہے، اور امر ثانی کا ذکر جیند الواب کے بعد سستفن ترجم میں آر ہاہے مہاب نی السریة تردعلی اہل العسکر و دیکھتے یہ وہ ہزر ٹانی ہے، کیا ہاں طرح مجھی جاتی ہے اور صل کی جاتی ہے، بینو بحث ومشقت اعظمات کمی کیا ہے کہ کا بھی صل ہونا اسمال ہنیں ہے، اب حدیث الباب کو لیجئے۔

عن ابن عمر رضى الله تعلق عنهما قال بعثنا وسول الله عمل الله تعالى عليه والدوسلم في جيش

تب نجد وانبعث سویده من الحبیش فکان سهمان الجیش اثنی عشر به یواند.

مشرح صربت ابن عرف و مارید بین کرحضور صلی الشرته الدوسلم نے بیس بھیجا ایک بر سے اسکرس بحدی سنر میں اسلامی سے بر ایک میں سے بر ایک کے حصر میں بارہ بارہ اونٹ آئے، اور ابل مریکو ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا گیا، اس لئے اہل سرید میں سے ہرائیک کے حصر میں بارہ بارہ اونٹ آئے، اور ابل مریکو ایک ایک اونٹ بطور نفل دیا گیا، اس لئے اہل سرید میں سے ہرائیک کے حصر میں بارہ واونٹ آئے،

تنبیم، برصیت می مسلم بی بھی ہے اس کی شرح میں امام اوری تھریر فراتے ہیں کہ بعض شراح بیر بھے کہ تمام خانیں بھی حصد میں جو میں اور برخلط ہے اس لئے کہ الوداؤد کی بعض روایا ت میں تھر تک ہے اس بات کی کہ بیش میں سے ہر ہر تھی کے حصد میں بارہ بارہ بارہ اور خل آئے اور اہل سریہ کو بارہ کے علاوہ مزید ایک ایک اور خر بطور نفل کے بھی میں سے ہر ہر ترخی الب کے مطابق ہے کہ ہوظام رکیکن پہال بعض چیز بیر محاج بریان ہیں۔ ویا گیا، اور کہ الفراد کی کہ الوال بیرکہ اس سریہ کا نام مریم الوق مارہ باوریہ بندوہ یا سولہ آدی ہے ، اوریہ واقعہ مسریہ الوق کا ہے ، میرت کی کما بول میں نکھ ہے کہ برسریہ قبیلہ فعظفان

دومری بات پر تجھنے کرمیرت کی کتابوں میں پر بھی لکھا ہے کہ پر بڑا تشکر جارہ ہزار کا پر واپ ایک تھا، اس پر یہ اشکال کیا گیا ہے کرجیب حاصل ہونے والی غینمت میں

اوسط صرف دوموسی آئے ، اشکال ظاہرہے، پھراس اشکال کے دوجواب دیتے گئے ہیں ، ایک یہ کہ یہ مقدار خنیت کی تو وہ ہے جواصی ہر یہ کو صاصل ہوئی تھی ان کی فتح میں اور بڑے نشکر کوجو خنیمت حاصل ہوئی ہوگی وہ اس کے علاوہ ہے لہذا دولؤں غنیمتیں ملاکر ہرایک کے حصر میں بارہ بارہ اوسط ہمنے ، اور دوسرا جواب اس اشکال کا بہے کہ جس کو مصنف نے بھی آگے چل کر ٹابت کیا ہے کہ اس صدیت میں ذکر جسیش وہم ہے ، لہذا مشکال کی بنیا دہی منہوم ہوگئی ، اب آگے خود کہ آپ میں آر ہا ہے کہ یود ہم کس وا دی سے ہوا اور کون اسس مسے محفوظ دیا۔

حدثنا الوليد بن عتبه المعشقي قال قال الوليد يعنى ابن مسلم حدثت ابن المبارك بهانا الحديث قلت وكذا حدثنا ابن الي فروي عن قال و لا يَعْدِلُ مَن سَمَّيتَ بِمالك ، هكذا او يحدوه بعنى مالك بن الس

غورسىسنى: يېلى مدين كىسىندىك أيا تھا حد شناابن مسلم ان كانام ولىدى، اس كے بعد دو تحويلين ،

تقیں اور بچریہ تھا: کلھم عن شعیب بن ابی عدولة ، کلھم کامصدان ولیدبن سلم اور مبشر اور مکم ابن نافع ہیں بہتیوں روایت کرتے ہیں شعیب بن ابی عرب مداور شعیب نافع سے ،

اب اس دوسری مسند میں وارد بن سلم کہتے ہیں جو هدیت کی شعیب سے روایت کرتا تھا وہ بی نے ابی المیال سے بھی بیان کی ان اوران میں میں المیار کے بیوریٹ کھے سے شعیب نے بیان کی عن نافع اس طرح یہ حدیث مجھ سے بین ابی فردہ نے بھی بیان کی عن نافع اس طرح سے حدیث بھی سے ابن ابی فردہ نے بھی بیان کی حسن ماری شعیب میں ابی فردہ نے بین ابی فردہ کی روایت میں تکرجیش ہے تو اس پراین المهادک نے بین ابی جن دواست دوں کے تم نام نے رہے ہو لیعی شعیب اور ابن ابی فروہ جن کی روایت میں ذکر جیش ہے وہ برابر مہیں ہوسکتے مالک بن انس کے میں النس دولوں سے بہت او نیج ہیں اور ان کی روایت میں ذکر جیش ہے مہیں ، بوسکتے مالک بن انس کے کلام کا خلاصہ یہ ہواکہ اس حدیث میں ذکر جیش و بھی ۔

اب اس کے بعرص نف نے اس روایت کے جستے بھی طرق ذکر کئے ہیں جن میں ایک طریق الک کا بھی ہے ان سب یں ذکر ہجیش ہنیں ہے ، چنا پنچ محرب اسھاق عن نافع کی روایت میں ذکر جیش ہنیں ہے اوراس کے بعد روایت آرہی ہے مالک کی اور پھر ھائے تخویل کے بعد لیٹ کی اس میں بھی ذکر جیش ہنیں ہے ، اور پھراس کے بعد روایت آرہی ہے جبیداللہ عن نافع اس میں بھی ذکر چیش ہنیں ہے ، لہذا تحقیقی بواب اس اشکال کا بوشروع میں ذکر کیا گیا یہی ہے کہ اس روایت میں ذکر جیش ہے ہی ہنیں۔

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم: الله عران بعرم بدار في تثلاث مسطاة وطبساة عشر فقال رسول الله صلى الله عليه والدوسلم: الله عران هرعُ فَا لَا فَا الله عران هم ومَا لا فَا الله عران هم ومَا لا فَا الله عران هم ومَا لا فَا الله عران هم ومَا الله عران الله

ا الله بدر كي تعداد بين دوايات محلف بين مسلم كي ايك دوايت مين تين سوائيس به اور مسند براز هي تين موسّته اور مسندا حداد برا دادر طران كي يك حديث بين تين سوي به ماي كمد بين دموالمشهور عدال المفاذى (بذل) کے لیتے اس نوائی میں نتے عطافرائی، پس جس وقت براوٹ رہے تھے آواس طرح اوٹ رہے تھے کہ کسی کے پاس ایک۔ اوسٹ تھا سواری کا اورکس کے پاس دواوشٹ تھے، الیسی ہی لباس اور کھا ناوعیرہ سب کچے، اس روایت میں صحابہ بدر میں ک تعداد تو مذکور میں جن کی تعداد میں اختلاف ہے جو حاست پر میں لکھ دیا گیا، اور مشرکین کی تعداد ایک ہزار تھی اور کہا گیا ہے کرسات سو بچاس تھی بن کے معاقد معات مواونٹ تھے اور سو گھوڑے ویڈل)

عدرین کی ترجی الباسی مطابقت؛
اور س سی برسی کی ترجی الباسی مطابقت؛
اور س سی برسی به نکالاً بی تقا، جواب برسی که اس که توجید بر برسی تقا، جواب برسی که اس ک توجید بر برسی به بهال برطانی بولی تقی آوید سیجی که در برد منوره جهال برطانی بولی تقی آوید سیجی که در برد منوره جهال برطانی بولی تقی آوید سیجی که در برد منوره جهال برطانی بولی تقی آوید سیجی که مرکز مربی مواده اور به تین سو بندره صحابه برد می جاند به بنزله مربی که بوخی مرکز می الباب سے آوید بی میں آما تقاکه اصحاب مربی بوخینی مت ماصل کریں اسس کا محدود بطور نقل که ان کو دیا جائے اور باقی عسکر برتقسیم کیا جائے، یہال بد دوسری بجز بنیں یائی گئی، اس کا جواب به بوسکت بعد غذائم بدر عام غن ایم کرد حکم سے فارج بے جیسا کہ اس سے قبل بھی گذر چکا ہے۔

باثب في من قال الخمس قبل النفل

اس سبتفعیل کوجاننے کے بعداب آپ ترجۃ الباب کے الفاظ میں غورکھیے کہ اس ترجہ میں کس کا مسلک مذکورہے بطا م ترجہ سے سے میں آدباہے کہ مال خیرت میں سے خس شکا لیے کے بعد تب نفل دیا جائے ، خس کو پہلے نکال لیا جائے

بذا بغلام مطلب يه بواكد ادبوته اخماس سع ديا جائة يوكدا مام احدكا مذهب سهد اور صنف بحي صنبى المسلك بير . على ابوالمشهود - اس كے بعد صديث الياب كوليجية -

کان رسول الله صلی الله تعالی علیه والدوسلم بینفل الشلت بعد الخوس بر دوایت مخفرادر مجل به اوراس کے بعد والی روایت می ب - کان بنفل الربع بعد الخوس، والشلث بعد الحسس اذا قفل، پر دوسری روایت مفصل ادر واضح بے -

مشرح کارین اس کامفہون پیپ کا ابتداء فروہ میں ہیں ہیں ہیں ہیں کا المان دیتے تھے اسی طرح لین بعد المحس میں ہیں ہیں ہیں ہیں ہیں کا المت دیتے تھے اسی طرح لین بعد المحس طاحہ یہ ہواکہ جاتے وقت رہع دیتے تھے اور والیسی ہیں المث اس کی توضیح یہ کے جیش میں سے جو سریع بنا کر داست میں سے جھیاجا تا تھا تو یہ سریع کا جھی ناگر جاتے وقت ہوتا اور وہ سرید مال ہیں متر یہ کھی جاتا تو اس غینمت میں سے اس سرید کو اس کا ربع دیاجا تا ، اور اگر غروہ سے والیسی یہ سرید بھی جاتا تو اس صورت میں اسکو اس فینمت میں سے اس منیمت کا گذشہ دیاجا تا ، اور اگر غروہ سے والیسی میں میں میں ہوتا ہے اس مین کی مقداریس اس کی زیادتی کا منشأ بہہے کہ جاتے وقت تو سے کرتا وہ وم ہوتا ہے اس میں مشقت کم ہے اس لئے اس صورت میں ربح دیاجا تا ، اور والیسی چونکر میب تھکے ہا دے ہوتے اس میں محت شقت ربادہ ہوتی ہے کہ ہوتے کی فکریس ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں بجائے دبع کے فلف دیاجا تا ۔

زیادہ ہوتی ہے کہ ہشخص گھر بہنچنے کی فکریس ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں بجائے دبع کے فلف دیاجا تا ۔

والحد سے رواہ ابن ما جر، قالم المن دری ۔

سمعت مكعولايمول كنت عبداً بمصر لامواً قامن بن هذيل فَاعتَقَتُنى فها خَرجت من مصر

عن المنظل الما من كي كتصيل علم كالمجيب الانتان الما كالمور المنظم الما المحل شائ بورق المنان كي والمنظم الما المحل شائ بورق المنان كي المنظم الما المنظم كالمجيب المنظم كالمجيب المنظم كالمجيب المنظم كالمجيب المنظم كالمجيب المنظم كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب المنظم كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب كالمحيب المنظم كالمحيب كا

كررسي الله كُلَّةُ وَلَقَ السَّالُ عَن النَفَلَ مِرِ عالم سيري موال كرّائقا (حِيوَّا بُويا يَرُّا) نَفل كم بارسيس، بطام رفع الماريق المرتاري الله الدر بعض من المعلى الماريق المرتارية المرابع الدر بعض من المعلى الماريق المرتارية المرتا

آئے وہ فرمادہ بیرکی شخص نے میرک موال کا إوراجواب بیس دیا پہاں تک کہ میں ایک بڑے میاں سے ملاجن کا امر فرماد بین جاری ہے ان بین میں ایک بڑے میاں سے ملاجن کا امر فرماد بین جاری ہے ان میں ہے ہیں ہے ہیں ہوال کیا کہ آپ نے نفل کے بادے بین کسی سے کوئی حدیث ہیں ہے ، آلا المہوں ایک کہ ان شرح نے اللہ تعالیٰ علیہ والدوسلم نفظ الم الموج ہی الب اُ الم الم کول کی مراد پوری بوئی کہ ان شرح نے نفل کے بارہ بیس میں حضوصلی الشرتعالیٰ علیہ والدوسلم کے عمل کی تفصیل میں ہے۔ حضوصلی الشرتعالیٰ علیہ والدوسلم کے عمل کی تفصیل میں ہے۔ والحدیث الم خرابی ماجة بمعناہ ، قالم المنذری۔

باب في السرية تردُّ على اهل العسكرية

ترو كامغول بركذوف به اى تروالغنيمة الحاصلة لها، يرباب چذا إداب بين جوايك باب كاتفا ، باب في النفل للرية تخرق من العسكر اس كانتم اورتك لم بسيس كا ومناحت م بين باب يرب كريك بين العادة - قال رسول الله مندلى الله تعالى عليد والدوسلم: النسلون من كافأد ما وهم، يشعى بذمتهم النسلون من كافأد ما وهم، يشعى بذمتهم الناهم ويجهم من المسلوب من ويم من المسكوب الم

مشرے صربیت اور وضیع، او فی قوم اور نی قوم کا کوئی فرق بنیں، جان کا بدلہ جان ہے کوئی ہو، آن بسالان مسلمان سے بناہ اور اس دینے اور وضیع، او فی قوم اور نیچ قوم کا کوئی فرق بنیں، جان کا بدلہ جان ہے کوئی ہو، آن اسلمان کی طرف سے بناہ اورامن دینے میں اونی دوج کا مسلمان کی سلما ہے، لیمی اگر اوئی درجہ کا مسلمان کی مسلمان کوئے ہوئی اور فی اور کی موتر ہے اس میں موتر ہے اور کی اور این ماجہ تون مالکی کا امان کی موتر ہے اور کی اور این ماجہ تون مالکی کا امان موتر ہے ، اس میں جون مالکی اور این ماجہ تون مالکی کا امان موتر ہے اور این ماجہ تون مالکی کا امان بھی موتر ہے ایسے ہی امان المراق میں اگر اور این ماجہ تون مالکی کا امان عند ایج ہورجائز بنیں البیتر امام مالک کے نزدیک

جائزہے، (س) مسلمانوں پر المان دے سکتہ ہے کم درجہ کا آدمی بھی، حضرت نے " بذل" بیں لکھا ہے کہ بظا ہر
یہ جہد، جہد اونی کی باکیدہے، اس کے علادہ اس جلہ کا کوئی دوسرا مطلب میری مجھ میں بنیں آبیا انہی کلامہ، بیں
کہتا ہوں: بعض تواشی بیں اس کا دوسرا مطلب لکھا ہے دہ یہ کہ اقصا ہم سے مراد ابعد حصر حداداً ہے بعی بوسمان دارائے ہے بہت دور رہ باب دد بھی اگر کمی کا فرحر بی کو امان دید ہے تو وہ امان سب کو ما ننا پڑے گا بعنی بواقر بہم
دارائے اس کو بھی ما ننا پڑے گا ۔ (س) مسلمان ایک دوسرے کے معاول ہیں ہرایک کو دوسرے کی امریق میں معاون تاریک و بھی ایس کو بھی ما ننا پڑے کی داخل ہے ۔ بھی کا فرق کی ہم بیت جس کا حکم ایک بوڑھا اور ایک میں میں کو دوسرے کی صورت بھی جائے دو اللہ میں میں برا برس کے دائل میں میں برا برس کے دائل میں میں برا برس کے دائل میں میں برا برس کی میں میں برائے کی معاون بھی ہوئا ہے ۔ اس میں برائی میں میں برائی ہوئی ہے ۔ ایس میں میں برائی ہوئی کہ ایک کی صورت بھیں، پہلے ہوئی ہے دائل میں میں انسطور میں لکھ دیا جا آگہ ہے ۔ اس کی برید رس میں برائی ہوئی کی معاون بھیں، پہلے ہوئی ہے بین انسطور میں لکھ دیا جا آگہ ہے ۔ ایس میں برائی ہوئی ہیں بیلے ہوئی۔
میں انسطور میں لکھ دیا جا آگہ ہے کی صورت بھیں، پہلے ہوئی۔
میں انسطور میں لکھ دیا جا آگہ ہے ۔ اس کو میں برید کی صورت بھیں، پہلے ہوئی۔
میں انسطور میں لکھ دیا جا آگہ ہے ۔ اس کو میں برید کو میں برید کی صورت بھیں، پہلے ہوئی۔
میں انسلم برائی میں میں برائی میں کو دوست بھیں، پہلے ہوئی۔

مسلم کوذمی کے بدلہ میں قصاص اس جلک تشریح سے بہلے اختلافی سئلہ سن بیجے اید تصاص کامسئلہ فسلم کوذمی کے بدلہ میں قصاص کامسئلہ قسل کیا جائی گا ان اس بر بھی اتفاق ہے کہ کا فرح بل کے بدلہ میں وقع اس بر بھی اتفاق ہے کہ کا فرح بل کے بدلہ میں ذمی کو قسل کیا جائے گا ان اس بر بھی اتفاق ہے کہ دی کے بدلہ میں ذمی کو قسل کیا جائے گا ان اور سنفیہ کے نزدیک ہور ہنیں قسل کیا جائے گا ، اور سنفیہ کے نزدیک ہور ہنیں قسل کیا جائے گا ، اور سنفیہ کے نزدیک

 بكافر، اب يه ديكھے كەكافى كانفط دو جگه ب عطون بي اور معطوف عليه بي المعطوف بيل كافرس بالاتفاق كافر حربى مراد ہے كيونكر اگر طلق كافر مراد ليس گه تواس كامطلب يه بوگا كه ذمى كورنه كافر حربى كے مقابله بين مالا تقاق قسل كيا جا آب ، توجب يه تابت بوگيا كه معطوف بيل كافر سے مراد كافر حرب ہے تواسى طرح معطوف بيل كافر سے كافر حربى مراد بوگا، كيونكه بخى قاعده شهود ہے كه معطوف المعلوف علير كے ميں موتا ہے فتر بت ما ادعيناه بال المراد في الحديث بالكافرالكافرالح بي، المطلق الكافر فت دم وتشكر . اب يه كه جمهود بارى اس تقرير كاكيا بواب و يہتے بي ، بي فالم و ماسى كاير جواب د يہتے بي كه يرجمله ثانيه و لا ذو عهد في عهد بير قائم ماقبل برعطف بنيں ہے بلك بيرات ميں بواسى كورت كي محمود كام بواسى كورت كي بواب و يہتے بيں كم يوب كه جودى اپنے عهد برت قائم بواسى كوت نيں مطلب يہ ہے كہ جوذى اپنے عهد برت قائم بواسى كوت ني بي جاد ميں بات ختم بوئ ۔

والمحديث الغرج ابن ماجره قالدالمت ذرى _

هد شي اياس بن سلمة عن ابيه قال اغارعبد الرحون بن عيينة على ابل رسول الله صكى الله

تعالى عليه والدوسلم فقتل راعيها وخرج يطردها هرواناس معه فى فيل الا-

قصر مرفرون الناية المستران المعلمة المورون و فرى قرد سي المارية و المارية المديدة المارية المديدة المارية المستران المس

اورا تنے ہی نیزے راستہ بیں بھینک دیتے اوجہ ہلکا کرنے کے لئے تاکہ دوڑنا اُسان ہیں اب ایک جگہ پہنے ک عدارحن كاباب عيديز خرس كران ليرول كي ما يت كفيلة أببنيا، يه نيرب بهي اب تك توان كمينواس باختر كق عَالنَّا يه مجدرت عَقَى وَ مِل فَهِ ماد ب يَحْجِ تعاقب بن كنت اللَّ أرب بن ليكن عيدين كم سخف يرم لوك سخف، اورس کھی اب ذراسسنے لاکہ اب شاید مقابلہ کی اوست آئے گی اس لئے ایک دم ایک پیماڑی پر میڑھ گیا، پیراڑی کے نيجے يەسىيەستىركىين كھڑے تقے ادرمين ادبريهن چىكا كھا توعيىيىنى نے كما ايسنىپ كفيوں سے كەتم بين چىزاشخاص پهاڻ پرچهو ، چنا نيجه چار آدميون خديري طرف دخ کيا اور پياڻ پرچڙ <u>صنے لگے ، جب وہ پياڻ پرچڙ **حت پ**ڙ جت</u> جھ سے است قریب ہو گئے کہ وہ میری آواز سن سکیں (می ترجمہد الله اسمعتبم) الومیں نے اب ان سے بات جیسے شروع کی مقصودان کوم عوب کرنا تھا تاکہ وہ پہاڑ ہر آگے مہ جرامیں اور مقصود ان کو بالوں شری انگانا تھا اس خیال سے کہ حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میری طرف کھے مددی مجبس کے جس طرح ان کے پاس مدد ہونی ادرا بنیں المكارك كما التعرفون ارس تم لوگ مجھے پیچانتے بھی ہوش کون ہول اکفوں نے اوچھا کہ تو ہی بتا کہ تو کون ہے ، میں نے کہا میں ابن الاكوع بوب، تسميه اس ذات كاجس في محد اصلى الشرعلية والدولم ، كوعزت عطا فران سه تم يس مع كون بي شخص ايسائيس كد دور كر مجه يكوسك، اورتم ميس سے كوئى شخص ايسائيس كەميس اس كومكرناچا مول اوروه ميرے القاسے نكل جلتے ،سلم كہتے ہيں: بيں ان سے اسى قىم كى بات كرتاد ما (اور دہ ہى باتوں يس نگ كرا و پر يرش صف سے دك كتے) يبان تك كريس فيديكها حصورها الشرتعالى عليد وآلدوسلم ك كمرسوارول كوجودرختوس كي ينع يس سعدورسة ہوئے آئرہے مکتے ان آنے والوں میں منتے پہلے اخرم اسدی رصنی النٹرنعائی عنہ تھے، اس کے بعد اس واقعہ کا بوحصہ باتیره گیا وه بارسے یہاں ،باب الرحل يعرقب دائة ، كے ذيل مي گذركيا اس كوديال ديكھا جائے اس كے بعد يعراس واقدمي يسه شهجنت الى وسول الله صلى الله عنيد والدوسلم وهوعلى المها والذى تعكيبة موعنة ذورو يعنى يرمين يحيم مالم بوط كرييول الشرصل الشرتعالئ عليه وآله وسلم كي طرف أربا كقا تؤد يجعا كه معنوصلى الشرتعالي عليراكه وسلم اس حينتم ريم يني يك يقع جهال سع مين في ال الميرول كوبها نكاكمة العِن ذُوقرد، أب اس وقت بالخ موصحابه مع ما تق مق يس مصورصلى الشرتعالي عليه وأله وسلم في مجه ايك حصر توفارس كاديا اور أيك داجل كا ، راجل كاتواس لي كرير راجل أو تھے می اور فارس کابطری نفل کے۔

اس مدیرے کو ترجہ ہو آلہا جیسے مناسبت اس طرح ہوسکتی ہے کہ جن پانچ سوسی ابرے مساتھ آپ ذو قرد پہنچے تھے مدیر ہے ا مدیر ہے ان کو توجیریٹ تصور کیا جائے اور کم تربن الاکو ظاور ان کے میا تھے دن کواصحاب سری اور خنیم نت کاعب کر کی طرف دوٹانا بھی پہاں پر پایا گیا کہ سلمہ نے وہ سب کچے مرا مان لاکر آپ کے مساسے بہش کردیا، اور سر پر کوبطور نفل کے دیا جانا وہ بھی پہاں پایا گیا ، لہذا صدیرے کا ترجمہ الباب پر الطباق ہوگیا یہ تصریح مسلم میں اسس سے زائد تفصیر ل سے

مذكوريد والحديث الزجيطم اتمن بذا-

بإب النظلمن الذهب والفضة ومن أوّل مَعْمَمُ

ترجمة الباب كى تشريح إيترجمة الباب ديّق ب، اس مين دوجزر بين آدل يركه كيا الم كه لية جائزيه كه وه مونا ترجمة الباب كى تشريح إياندى بطور نفل كمي غازى كودت؟ عندائج ودجائز به، اس بين الم اوزاع كاافتلاف منقول سے، ان كے نزديك نقل ميں سونا جاندى نہيں دياجائے گا. بلك اور دوسراسا مان اسلى وخيره، اور ترجمه كاجزم تاني ہے النفل من اول معنم ، اول معنم كے منبوم ميں اختلاف ہے ،صاحب يون المعود نے اس كامصداق لكھاہے ما يحصل ابرت دا ربسبب الجهاد والفقال، لعبری دارالحرب میں داخل ہونے سے پہلے میدان جنگ میں جہاد وقتال کے ذریعہ جو مشركين كامال حاصل بوليعي وبي جس كومال ننيمت كيت بين نيز امنون في لكهاكديه مفابل بيد مباحات دارالحرب كا یعنی دارالحرکے اندر کی چیزیں جومسلمالان کو حاصل ہوتی ہیں اس کو فتح کرنے کے بعد، اور حضرت نے بزل بیں اول مغتم كم معنى احمالاً يد كتيم أي ما يعصل من النئيمة قبل الفتال إذا دعل عسكرا لاسسلام دارالحرب نحصلت لهم غنيمة من قبل الديقاتلوا بقوة الجيش، يعن كفاركا وه مال جو عاصل بو دارالحرب من داخل بوسيك بعد بغيرتمال كى نوبت أئم عص قوت جيش سے ، جس كا حاصل بظاہر ال في موا اور كيراً يُعمرت في كا الحداث الله الله الله ال اس سے اوزاع کے قول کی طرف استارہ سے چنا بخر حافظ نے فتح الباری میں امام اوزاعی سے یافق کیا ہے کاول غیمت سے نفل مذ دیا جائے، اور مذ ذہب وفعنہ کو بطور نقل دیا جائے، وخالفہ انجہور، حضرت فراتے ہیں: ظاہر یہ سے کہ مصنف کامیلان بھی دونون مستلوں میں اسی طرف ہے، اب خلاصہ اس سب کا یہ مواکہ حصرت کے نزدیک اول منتم سے مراد مال فی سے اور یہ کہ مصنف کامیلان امام اوراعی کے مسلک کی طرف ہے ، نینی دونوں مسئلوں میں عدم جواز نفل يعنى لا يجوز النفل من الذمب والقضة ولامن اللهائ ادرها حبعون كدائ يدب كداول معنى سامراد غینمت، اورمصنف کامیلان مسلک جمهور کی طرف ہے سکتین میں، یعیٰ جواز نفل، سونے چاندی سے بھی اور مال غیمت سے بھی، اوراح قرکی دائے یہ ہے جوشار صَیْن کی دائے اور حدیث الہاب ہیں غور کریے بول کہے کہ اول مغیز سے مراد تو وہی ہے جو حضرت فرمادیے ہیں ما محصل بدون القت ال تعنی مال فی کیکن مصنف کی رائے سے جوہیں آئی بے كەنفُل من الذهب والفَفنة كيس توان كى دائے مثل جمهور كے سے يعنى جواز، اورادل مغنم نعنى مال فئ ميں عدم جواز نفل، كيونكه وه تمام غانمين كاحق ب، جب وبال قمّال بي كى لؤبت بنين آئى تو ييرنفل كے كيام عنى، نفل توكستجيع على القبّال كے لئے دیاجا با سے، اور ان شار انٹرتعائی حدیث الباب سے بھی یہ ثابت ہور ہاہے جیسا كہ آگے آئيگا۔ عن الى الحر مرية الجرعى قال اصبت بارض الروم جرية حمراء فيهاد نافيرى إمرة معاوية الا-

مصمون کردیت ارض درمین بی درمین کردید ایک مرتبه حضرت معادیم کی فلافت کے ذباد میں سرخ دنگ کی گھڑیا ارض دون کردیت ہارے امیرایک صحابی ہے تبیار بنوسلم کے جن کانام من بن بزید تھا، میں دہ این کران کے پاس آیا. انہوں نے جب ہی وہ دنا نیرسلمانوں کے درمیان کشیم کردیت اور میرا حصہ بھی اتنا ہی لگایا جتنا سب کا لگایا یعنی مجھے بطریق نفل کے کچھ زائد نہیں دیا اور میر مجھ سے بطور معذرت کے یہ کہا کہ اگریس نے حضور صلی الشرتعالی علیہ والہ وسلم سے یہ حدیث سی بنوتی ، فا نفل الا بعدائخس تو میں تم کو صرور کچھ زائد دیتا ، اور مجراس کے بعدا بنے حصر میں سے کچھ کو بیٹ کرنے لگے کہ یہ لینو تو میں نے لینے میں تم کو صرور کچھ زائد دیتا ، اور مجراس کے بعدا بنے حصر میں سے بھی کھی کو بیٹ کرنے لگے کہ یہ لینو تو میں نے لینے میں تم کو صرور کچھ زائد دیتا ، اور میروال مقا کھڑیا والا سے سیمی میں آئے کہ نفل اس مال میں سے ہوا کرتا ہے جس میں خس واجب ہوتا ہو ، اور یہ جو مال مقا کھڑیا والا سے سیمی میں ہوگا ہو ، اور یہ جو مال مقا کھڑیا والا سے سیمی میں ہوگا ہو ، اور یہ جو مال مقا کھڑیا والا سے سیمی میں ہوگا۔

صريت كى ترجمة الباب سائق مطابقت المهمة اديريه لكها تفاكم مسنف كاميلان اول معنم والمسئله ميس عدم جواز نفل كى طرف سيم، يه توبظام رثابت بوكيا اور ذم في نفسه

ماب فى الامام يستأثريشي من الفي لنفسه

ر اطلاق غينمت پر بھی ہوتا ہے، اس ترجمة الباب مين في سے فينمت بي مراد ہے، ليني مال غينمت ميں سے

له برجوم نے کہا کہ صنف کامیدان اسطرف سے یہ اس بنا پر کہ حدیث الباہیے ہارے نزدیک میں تابت مور باہے فکی سند بونک اجتبادی اے اس است مردی ہیں کہ مصنف کی دائے میں ہو، اور ترجمۃ الباب میں مصنف نے اپنی رائے کا اظہار فریایا بنیں ا

امام اپنے لئے کسی خانس چیز کا انتخاب کرسکتاہے ؟ مہم خیمت کے علاوہ ؟ جواب پر ہیے ؛ کیس لاحد بعث علیالصادۃ والسلا حضورہ سے انٹر تعالیٰ علیہ وآلہ دسلم کو تواس بات کا حق تھا کہ آپ ال غینمت میں سے کوئی می ایک چیز جو پ ندم و وہ مصکتے تھے ، جس کا نام مہم حنی ہے ، اوراس پر آگے مستقل باب بھی آر ہاہے ، لیکن آپ کے بعد کسی امام کے لئے بالاتفاق اس طرح لیناجائز نہیں ۔

سمعت عَبَرُوبِ عَبِسَة فِي قالْ صلى بناوسولِ الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم الى بعيرون المعنم الخ مشرح الى سن المستفرائي مرتب غيمت كے اونٹوں ميں سے كسى اونے وسترہ بناكراس كى طوف رخ كركے عاد بير هى، نماذ سے فارغ ہونے كے بعد اونٹ كى كرسے اپن على ميں بال بيرا نے كے بعد فربا ياكہ خس كے علاوہ بيرسے لئے الى غينمت ميں سے ايك ملى كبي لينا جا تزم نيس ہے، اور وہ خس جو ليتا ہوں وہ بھى تم براى خرج كرديا جا تاہي ، اس حديث بي خس سے مراد خمس كنس ہے ، جيساكہ بيلے بھى گذرچكاكه كل مال غينمت ميں خس كے مشرف بائے حصوں بين تقسيم كيا جا تاہم جس ميں ايك حصد آپ صلى الله تعالى عليه والدوسلم كاہے، لهذا آپ كا حصد خسر الخس ہوا، ليكن مجازً اس وخس سے تعبر كرديا۔

دالى دىن الخرج النسائي واين ماجرى صريت عبادة بن الصاحت بنوه ، وروى الصاحن صديب جبير بن مطع دالعرباص سارية ، قال المسندري -

باب في الوفاء بالعهد

الالفادرينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذاه عَدُرة في الان بن فلاتٍ له

له اى بذه البيئة الحاصلة لم كازاة غدرته (عون)

جہادیس مشرکین کے ساتھ چالبازی اور دھوکہ سے کام لینا تو جائزہے بلکہ نافع ہے، اوراس کی ترغیب ہے ،
لیک کسی مشرک کے ساتھ کوئی معاہدہ ہوجائے تو اس کی خلاف ور زی قطعاً جائز ہیں، وہ غدرہ ہے ، اورغدر برحدیث میں سخت وعیداً کی ہے ، چنا بچہ حدیث الباب ہیں ہے کہ غدر کر نے والے کے ساتھ قیامت ہیں ہر عالمہ کیا جائے گا کہ وہ جس جگہ ہوگا وہاں ایک علم الحق تیا ہے ہے کہ اس کی طرف متوجہ ہو کر دیکھیں جس جگہ ہوگا وہاں ایک علم الحق تیا ہے گا کہ دیکھواس شخص نے ہو فلال کا پیٹلہ ہے، فلال وقت دیا ہیں کہ یہ کوئ خص ہے ؛ اوراس وقت ہیں یہ اعلان کیا جائے گا کہ دیکھواس شخص نے ہو فلال کا پیٹلہ ہے، فلال وقت دیا ہیں فلال غدر کیا تھا ، یعنی اس کے غدر کی تشہیر کر سکھا ہے گا کہ دیکھواس شخص نے ہو فلال کہ پیٹلہ ہے ، فلال عدر کیا تس میں ہو تھا ہے کہ اس غادر کو اس فلال عدر کیا تا کہ کہ اور ایک میں ہوئے ہی کہ اس میں ہوگھا ہے کہ اس غادر کو اس میں کھوا ہے کہ اور کو اس خاص الروایات عند ایس تہ والحدیث ، ویؤیدہ ما فی بعض الروایات عند ایس تہ والحدیث المزج والبخاری وسلم والنسان ، قال المنذری ۔

باب في الامام يستجنَّ به في العهود

والحديث اخرج البخاري وسلم والنساني قاله لمنذرى -

ان ابارافع اخبرة قال بعثى قريش الى رسول الله تعالى عليد والدوس لموفلها رأيت رسول الله على الله تعالى عليد والدوس لم في في قلى الاسلام الإ-

مصمون صرب الدواقع استاسلام لا نے سے پہنے کا وا تعربان کرتے ہیں کہ مجے کو قریش نے صفوصی النرتعالی علیہ والدوسلم کی ضربت ہیں جھے کا وا تعربان کرتے ہیں کہ مجے کو قریش نے والدوسلم کی ضربت ہیں جھے تھا، قد گویا پر صفوصی اللہ تعلیہ والدوسلم کی ضربت ہیں جو بیس نے وہ تے الزرگی زیادت کی تو پیرے دل ہیں فوراً اسلام کی حقافیت آگئی تو میں نے آپ سے عرض کیا یاد سول اللہ! واللہ میں کفار کی طرف لوط کراب نہیں جا وُل گا (وہ جس کام کے لئے آئے تھے اس سب کو بھول بھال گئے اور آپ کے گر دیدہ ہوگئے) آپ نے فرمایا دیکھو! ہیں عہد کو مہیں تو واکر آکر انہوں، آپ نے فرمایا کہ ورک تا ہوں، آپ نے فرمایا کہ اس وقت تو تم لوط جا و، پس اگر جانے کے بعد بھارے دل میں بھر وہی بات ہوئی جواب ہے تو لوٹ آنا وہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت تو چلا گیا اور کھر موقع دیکھ کر آپ کی طرف چلا آیا اوراب لام نے آیا، آگے روایت ہیں بیسے کہ ابورائع شروع میں یہ حضرت عباس کے ابورائع شروع میں یہ حضرت عباس کے ابورائع شروع میں یہ حضرت عباس کے غلام سے ان کو آزاد کر دیا کھا (بغلام قبل الاسلام مرادیے)

قال ابوداؤد آئود کو مصنف فرارید بین کداس طرح قاصر کومشرکین کی طرف لوطا دینا اس زمانه کی بات ہے اس زمانه میں مناسب بنیں ، یعنی کفار کی طرف سے آینوالا قاصد دارالا سلام میں بہنچنے کے بعداگرا سلام لے آئے تو پھراس کولوٹا نا بنیں چاہتے اگرچہ عام قاعدہ اورضابط بہی ہے کہ قاصد کو بنیں روکنا چاہتے لیکن یہ صورت سنتیٰ ہے ، اوراس صورت میں اس کولوٹا نا صرف حضوصلی الٹر تعالی علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں توجائز تھاکہ آپ کی ذات گری اس کے رجوع کا زبردست محرک تھی لیکن آپ کے بعداس قاعدہ پرعمل بنیں بوگا۔

دوایت ایس مرد ارخیس بالعهد بی فار مجمداور بائے تحالیٰ کے ساتھ ہے، فاس یخیس کے معنی نقض کے ہیں، اور اس کے بعد بولفظ ہے ملاحیس البُور کر سیر مسسسے ہیں، اور اس کے بعد بولفظ ہے ملاحیس البُور کر سیر مسسسے ہیں بعد بولفظ ہے مریدک، قاصد ہی۔ والحدیث احرج النسان، قالم المنزری -

باب فى الرهام يكون بينه ويان العد وعهد فيسير نخوة

مالكان بيس معادية وبلين الروم عهدوكات يسيريحوب لادهم الا

مصمون صریت استی حضرت معاویہ اور نصاری دوم کے درمیان عبدتھا، اور وہ ان کے شہر کی طرف جارہے مصمون صدیت کے بینی عبد پورا ہونے سے پہلے ہی جارہے مصمون صدیت کے وہاں بینی عبد پورا ہونے سے بہلے ہی جارہے تھے، اس نیت سے کہ وہاں بینی عبد کی مدت پوری ہوجائے گی تو فوراً حملہ کریں گئے تو بیجھے سے ایک شخص آیا گھوڑ سے سوار ﴿ بِرِدْون کِبِتْ بِسِ غِیرَ بِلُ گھوڑ سے مرکز و ، لوگوں نے بیجھے مرکز کو ، لیغنی ترکی پر کہما ہوا اور تنبید کرتا ہوا: الترائبر، الشراکبر، معاہدہ کو پورا کرو، غداری مذکر و ، لوگوں نے بیجھے مرکز

دیکھاتو بہۃ چلاکہ کینے والے عروبی عُبَسہ بیں ، حصرت معاویہ نے ان کے پاس اوی بھیج کرمعلوم کرایا تواہنوں نے حصوراقدک صلی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کی صدیث بیان کی کہ آپ نے فرمایا کوجش تحص کا کسی توم سے معاہرہ ہو تو وہ عہد کی گرہ کو اب ، باندھے نہ کھو ہے ۔ مرادیہ ہے کہ اس معاہرہ میں کو کی فرق نہ انے درے۔ یہ جمل اسی معنی بی استعال ہوتا ہے ، اس کے فظی ترجمہ کی طرف التفات نہ کیا جائے۔ یہ ال تک کرماہدہ کی مدت نہ پوری ہوجائے، یا چیم ہے کہ معاہدہ کو سما کہ کہ کو سرے کی مرت نہ پوری ہوجائے، یا چیم ہے کہ معاہدہ کو کھم کھم کھم کھم کھم کو اس معاہدہ باتی مندر ہے کہ علی معاوی کے کہ معاہدہ باتی مندر ہے کہ علی معاوی تے معاوی تے معاوی تے معاوی تے معاور یہ کی مائے کہ اب آئندہ کے لئے معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معاوی تے معاور یہ کی سات کہ اور اس کے لئے معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معادی ہے معاور یہ کی سات کے لئے معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معادی ہے معاور یہ کی سات کہ اور اس کے لئے معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معاور یہ معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معادی تے معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معادل کے اس معاہدہ بنیں دکھا جاتا ، گویا فیخ معاہدہ ، فریعے معاوی تے معادلے کہ معاہدہ بنیں دکھا جاتا ہے کہ معاہدہ بنیں دکھا جاتا کہ دوسر سے کی دائے اور پر کیا ہوئے کہ دوسر سے کی دائے اس کے دوسر سے کہ دوسر کے اس کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے دوسر کی دوسر کے دوس

یہ توظاہرہے کہ حضرت معادیہ رضی الٹر تعالیٰ عنہ کامقصود عدر اور مُعاہِرہ کی خلاف ور زی ہنیں تھی، مدت ہد پورا ہونے برسی وہ ان برج شان کرتے لیکن یہ فی الجملہ خلاف احتیا طابقا، صریح عہد کے خلاف تونہ ہوتالیکن کہر کے ہی ہیں کہ لازم عہد کے خلاف ہوتا، کیونکہ دوسرے فریق کے ذہن میں یہ ہوسکتا ہے کہ گو مدت عبد پوری ہوگئی لیکن ہمارا خصہ مدت پوری ہونے کے بعدی اپنے مقام سے چلے گا، حکزافی انبذل عن القاری، نیکن ہمار سے حضرت میں علیہ سبق میں فراتے سے کے کہرسے خیال میں تواس میں نقض عبد نہیں تھا،

والحديث اخرج الترمذي والنساني وقال الترمذي جسن ميح وقاله لمنذري

بابفى الوفاء للمعاهد وحرمة ذمته

معابدسے مزاد ذی بعیٰ ذی کے ساتھ وفاداری کرنا، اس کے ذمہ اور عبد کے فلاف معالمہ نظر بنا، حدیث الباب میں ہے، جوشوں کی دو بغیر فرج برج از کے قتل کردے تو انٹر تعالیٰ اس قائل برجنت کو حرام کردیتے ہیں، اس تسم کی حدیثیں ا بینے ظاہر پر مہنیں ہوتیں، بلکہ اہل سنت کے نزدیک مو ول ہوتی ہیں، مثلاً یہ کہ دخول اولی کی لفی ہے کہ اس کے لئے ابتدار دخول جون مردیا مرزیا مرا بھگتنے کے بعد جائے گا، یا یہ کمستیل پر محول ہے، یا اس سے مقصد مبالغہ فی الزجر والتو ایج ہے، والٹر تعالیٰ اعلم۔

باب في الريسل

رسول سےمراد قاصدا ورالیچی، بین کفار کی طرف سے آنے والا وفد ، اور کہنا یہ چاہتے ہیں کہ ان کو قبل بنیں کیاجائیگا اگرچہ دہ کافر ہیں ۔ عن محمد بن اسحاق قال: كان مسيلة كتب الى ديسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم:
قال: وقد احدثنى - اس حديث كومحدون اسحاق سے دوايت كرنے والے ان كے شاگر دسلم بي سلم يوں كہتے بي كراب اسحاق نے مجھ سے يدروايت ايك مرتبر تو تعليقا بغير سند كے بيان كى تقى اور ايك مرتبر سندا كين سند كے ساتة ، بينا ني وه سنديهان كراب ميں مذكور ب -

مصمون مرست احدیث است کا مضمون بیسب کر مسیار کواب بس نے آب ملی الله تعالی علیه وآلہ وسلم کے زبانہ مصمون مربت ایس بوت کا دعویٰ کیا تھا، اس نے اپنے دوقاصدوں کے ذریعہ ایک تحریر حضوصلی لله تعالیٰ علیه وآلہ وسلم نے اس تحریر کا معلیہ وآلہ وسلم نے اس تحریر کا معلیہ وآلہ وسلم نے اس تحریر کو حضور میں ماہ ہرہ اس نے ابنی بنوت کی بات کھی ہوگی۔ تو اس پر حضور صلی الله تعالیٰ علیه وآلہ وسلم نے خود ان دولوں قاصدوں سے بوجھاکہ تم اس کے بارے میں کیا گئے ہوتوا مہنوں نے جواب دیا کہ جو وہ کہتا ہے وہی ہم کہتے ہیں بوٹ کا مقاصدوں کو مقالی کے بارے میں کیا گئے ہوتوا مہنوں نے جواب دیا کہ جو وہ کہتا ہے وہی ہم کہتے ہیں بوٹ کہ قاصدوں کے بارے ہیں مروادیتا۔

به دوقاصد بوآپ کی خدمت بین آتے کہ ان کانام سنداحد کی روایت میں ابن النوّاه ، اوراین اٹال آیا ہے ، اسکے الفاظ پر ہیں عن ابن مسعود جارا بن النّواحدوا بن اٹال رسولاً مُسَيلة الى النبى سلى اللّه رتعالیٰ عليه وآلد سلم فقال لہما انتشہداُن ِ آتِیْ رسول اللّه ؟ قالانشہدان سیلمۃ رسول اللّه الحدیث، پوری حدیث بذل میں مذکور ہے۔

من حارثة بن مَضِرب انداق عبد الله نقال: مابين ربين احد من العرب حِنَة علاء

باب في اماك المرأة

یمسئلهاس سے پہلے ۔ بسٹی پڑمتھم ادنا ھم " کے ذیل میں گذرچے کاکہ عورت کا امان معتبہے عندا لائمۃ الادلعۃ سحنون اور ابن ماجشون مالکیان کے نزدیک امان المراُۃ اذن امام پرموقوف ہے۔ عن عباس قال حد شتنی ام ھاتی۔

ابن عباس رضی الله تعالی عنها فرما نتے ہیں کہ ام صانی دحضرت علی کی بہن) نے مجد سے بیان کیاکہ میں نے فتح مکہ کے دن ایک مشرک کو امن دے دیا تھا ، اس کے بعد حضور صلی الله تعالی علیہ واکہ وسلم کی ضرمت میں آئی اور اس کا ذکر میں نے آپ سے کیا تو وہ کہتی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالی علیہ وآ کہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں جس کو تو نے امان دیا ہم نے بھی اسس کو امان دیا ، (اس کو آپ نے مگر رفرمایا)

والحديث الزجرالبخارى وسلم والنسائي بنحوه ، قاله المنذرى .

باب في صَلح العدو

صلح صديبير والى صديت كانشرح الموبي مصنف فصلح عديبير كاس طول عديبير كاليك مكرا اذكركيا على المرا اذكركيا على المرا المركبير كالتربير كالتر

یا پندره سو، اس روایت میں پہسے کہ آپ نے ذوالحلیفہ پہنچکر تعلید جدی کیا اور استعار اور عمره کا احرام با ندھا وساق الحديث ،مصنف كهدر ب بير كدراوي نه يوري حديث بيان كي (اور مين اس كا اختصار كركم اس کا اقتباس کرول گا) چنا نیے روایت بیں ہے کہ آپ چلتے رہے یہاں تک کہ جب اس شنیر پر پہنچے کہ جس سے اہل مکہ براتراجالب توویاں پہنچکر آپ کی اونٹن ___ بیٹھ گئ،جس کا ظاہری سبب کھے نظرے آیا تھالوگ اس کوا تھانے ك لي كين لك مكل، مكل، اورلوگون في يهي كما خلائت القصواء كراي كي بدادنشي تو اج مطارري س أي فرمايا يربات بنيسي، برط بنيس كررسي اوريزاس كواس كى عادت ، ولكن حسبها حابس الضيل بلکہ بات میسے کہ اس کو تو میلنے سے اس ذات نے روکلہے جو باتھی کا روکنے دالاتھا، (ابرم، کی بڑھائی کے وقت، يعن السرتعالي شائد متعقال وللذى نفسى بيدة الإيوايد فراكوارس يدبات فرائى قرم الافات كابس ك قبضه میں میری جاند ہے کہ آج کے دن پرمشرکین جس چیز کا بھی مجھ سے سوال کریں گے، یعنی شرط ایکا میں گے صلح کے اندر تويس اس شرط كامنظور كرون كا، يعن ايس شرط جسس ان ك غرض مجدح ام وست الشرشريف اوراحكام ضدا وندى اوراگر کوئی ایسی شرط لگانے لگے جس سے سیر حرام کی یا بہت المتر کی بااحکام ضاوندی کی بے حرمتی ہوتی ہوتومنظور بنیں کی جائے گی (بیت اللہ اور سجر حرام کی تعظیم تومشر کیں بھی کرتے مقع اورایٹ نزدیک بے حرمتی بنیں کرتے تھے الین ان کا تعظیم بس اینے مذہب کے مطابق بھی) تشھ نہجر جا فونہت (يعنى أيك يرفوان كے بعد جس كواد سنى محسن رہى تھى) أب فياس كوبا نكاتو دور كر چلنے لكى، يهال تك كرچلتے چلتے آپ اتصاتے حدیثیرین اترے ایک عمولی سے چٹر میں شروع میں آپ کے پاس بدیل بن ورقار خراع اہل مکس سے عروه بن سعود، عروه جس وقت آب سے بات كر رہا تھا تو بار بار آپ كى ڈاٹرھى بعن تھوڑى مبارك لو مكر "اكتاجيساك موشا مدك وقت كيا جالكيد، اس وقت مغره بن شعررض الدنعال عند آب كرارس محسا فظ (بادى كارد) كيطور مرسل كمرس عض ، با تقوي الوار اورسر برخود تقى، توجب عروة عفورسلى الشرتعالى عليه والمرسلم كى مطورى مبارك كى طرف ما كف ليجاتا مقالومغيره اس تلوار كوجوان كيم بالقديس تقى اس كينيج ك حصر مين قبضه كى طرف سے ا**س کے باتھ پیرماد تنے تھے**ا در زبان سے بھی کہتے تھے کہ آپ کی داڑھی پرسے ہا تقدمٹنا ،عووہ کو^{مع}لوم بھی ہنیں تھا کہ یہ آپ کے پاس کون کھڑاہے، مغیرہ کے نعل السیف مار نے برعروہ نے ان کی طرف سرا تھاکرد کھا قال ای عند سرا اولست اسعى في عند من تلك (يريك سيجب معلوم بواكريه مادف والاتواينا بعَيْتِي بك بي قواب ذرا بوك كي بمت بول) اوركها اس فسادى اورغدادكي نيرى غدادى كويس كهاكت نيس دا بول ، أكر دادى افكر اس قصرى وضارت كرتابيم، كه ایک مرتبرمغیره زمانه جابلیت میں استے چندسا تقیوں کے ساتھ بطے جارہے تھے است میں مغیرہ نے اپنے ساتھوں کو دھوکہ دے کرفٹل کردیا اوران کابال او مکر حضور صلی اللہ وقال علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آتے اور آگراسلام میں دا حسل ہوگئے

توآي صلى الشرتعالى عليه وآلرو الم في قرماياكدام المع تمهاراتسليم ب ادريه مال جومال غدر ب اس كي بمين هرورت بنين، فذكرالحديث مصنف كويونكه اختصاركرنا تقاادراس كمه بعد جواصل عديث يمل ندكورسه اس كوذكر كرنابنيس تقااسلته كبدويا وذكر الحسديث كرداوى في اوريت كيودكركيا، عرضيكم شركين في صور على النرت الى عليه وآله وسلم اور آپ ك صحابہ کو مکرمیں داخل ہوتے اور عمرہ کرنے سے روک دیا، اور سلح کی بات آپ کے سائنے رکھی کہ اٹندہ سال تین دن کے لئے آپ عمرہ کرنے کیلئے یہاں تشریف لاسکتے ہیں، اور آپ بھی مصالحت کے لئے آبادہ ہو گئے ، تو آپ نے حضرت علی مناسیے صنَّع نامر لكية كوفهايا، اورفرايا كرشروع مين اس طرح لكنو، هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله. وقيص الخبر معنف نے بھراس سے آ کے کے مگڑے کو حذف کردیا، غرضیکہ جب کے نامہ برتب بود ہا مقا اور شرا کی جارہے تھے او سهيل بن عروف يدمي لكموانا جابا اندلايا تنيك منارجبل وإن كان على دينك الاردد تندالين كرس مرت صلے کے درمیان اگر کوئی ہمارا آدی آپ کی طرف جلئے گا تو اگرچہ وہ آپ کے دین پر ہواس کو ہماری طرف لوٹانا صروری ہوگا، طویل حدیث میں ہے کداس شرط برصحابہ کو بہت طیش آیا جوکرمسلمالوں کے حق میں بہت سخت تھی مگر صنور کا لشرتعالی علیہ والہ دسے کے فرمانے سے صحابہ فاموشش ہوگئے، بھر نقبار کے درمیان اس شرط کے بارے بیں اختلاف ہے ۔۔۔ كالسي شرط مشركين كى جانب سے اگر موتواس وقت يحى اس كوتبول كرنا جائزے يا بنين ، ائمس سے امام احدیکے نزدیک تواب بھی جائز ہے ، اور امام شاندی و مالک کے نزدیک کفارک اس طرح کی شرط منظور کرتا اس صودمت بیں جا گزسہے جب اس سلمان دجس کو لوٹما یا جا دہاسے کا وہاں یعن دادانحرب ہیں عیثیرہ (کسنبرا ورقبیلہ جواس حفاظت کرسکے ، ____ ورمز جائز بنیں، اور تنفیر کے نزدیک اس نشرط کامنظور کرنا اب جائز بنیں، منسور شہب حضوصى الترتعالى على وآلرولم كى اس صريت كى بناير انابرى من مسلم بدين مشركين، فلما فرع من تضيياة الكستاب، جب ملخام الكدكرة إربوكيا اوراحصارطن العره كاتحقق بوكيا توآب نے لينے اصحاب وباياكم جوبدايا تمبارك ساتمديس ان كوذرى كردو ادرطن كراكرهال برجاء، شهجاء نسوة مؤصنات مهاجرات، إس ملح يس جوشرا كط مطے مولی مقیس ال میں پونکہ ایک مشرط یہ می متی جوابھی اوپر گذری کہ اگر بہاں سے کوئی شخص آپ کی طرف جائے گا تو اس كوأب كودابس كرنا موكا الرحيروه اسسلامين داخل موكيا موتواس شرط سي تعلق داوى كمدر باب كصلح نامه مرتب موصل کے بعد کچیمور تین مسلمان موکر کمدسے بچرت کرکے إدھر الكيس تواب يمال يرسسكا در بيش تقاكران عوراول كووالس كياجلت بإندكياجات اسموقعه فيراس أتيت كريمه كانزول بواء يايها الذين أمنوا اذاجاء كم المؤمنة مهاجرات فامتحنوهن، الله اعلم يابيهانهن فانعلمتموهن مؤمنات فلاتر يعوهن الى الكفار الآية، راوی کہتاہے انٹرتعانی نے اس کیت کے اندرسلمانوں کو اس بات سے منے کیاکہ وہ ان مہاہوات کو کفاری طرف اوٹا کیس اورنیزاس بات کا حکم کیا گیا صحابہ کو کہ ال جہا ہوات میں جو زوج والی ہیں انکام ہوان کے زوج اول کی طرف وائیس کیاجا ہے اب ید که کون واپس کرے اگراس مہاہرہ نے یہاں آگر کسی سلمان سے شادی کر لی تب تواس مہاہرہ کا یہ زوج ثانی وہ مهر لوطات اوراً گرشان کے زوج اول کو دیا جاتے مہر کے بقدر مال بیت المال سے اس کے زوج اول کو دیا جاتے لیکن یہ دوم ہر کامسئلہ عام نہیں ہے ،اس صلح حدید ہیں کے مما تھ خاص ہے کافی دبیان القرآن "

اس نزول آیت کے سلسلہ میں علما مرکے دوقول ہیں، ایک پر کہ یہ آیت کریمہ تا تخب سرا کھ صلح میں سے اس فاص جزم کے حق میں، گویاصلے میں ہو شرط منظور کی گئی تھی روالی الکھار کے بارے میں وہ عام تھی رجال و نسام دولوں کے حق میں، لیکن اس آیت نے آکرانس شرط کو فی حق النسار منسوخ کر دیا، اور فی حق الرجال باتی رکھا، چنا بخچرم ہم دوں کو جو صلح کے بعد مکہ سے مدیمہ آئے ان کو حضوصلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم نے واپس چلے جانے کا حکم فرمایا جیسا کہ آگے خود دوابیت میں آزم ہے اور بعض علم ادکی وائے یہ ہے کہ یہ آیت ناسخ نہیں ہے بلکہ یہ مفرسے اور اس نے آکریہ وضاحت کی ہے کہ عورتیں اس شرط میں داخل ہی بہیں ہیں لہذا ان کور درنہ کیا جائے۔

یمبان دوچیزی قابل تنبیر ہیں، ایک کا تعلق ہاری کآب کے موجودہ نسخ سے وہ یہ کہ ہارہے اس نیز میں اس طرح ہے ٹم جار نسوۃ مؤمنات جما ہوات الآیۃ، وہ یہ کہ یہ تبلہ خصصہ مہا جوات تک یہ توراوی کے الفاظ ہیں اوراس کا قول ہے تو اس ہرائیۃ محصے کا کیا مطلب، الآیۃ تو وہاں نصاجاً ہے جہاں آیت سروع کرکے باتی کا اختصاد کر دیا جائے ہاں تواجی آیت کا ففظ شروع ہی نہیں ہوا، لہذا یوں کہا جائے گا کہ بہاں کسی راوی سے یا کا تب سے عہارت مس سقوط ہوگیا، لہذا پوری عبارت اسطرح تھی، شہ جاء نسوۃ مؤمنات مہا جدرت فائز لی اللہ ما یہ بالدین امنوا اذا ہماء کہ المؤمنات مہا جدات الآیۃ دراصل مہاجرات کا لفظ بہاں عبارت میں دوجگہ تھا ایک راوی کے کلام میں اور دوسرا آیت میں تو کا تب کی نظراول جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوگئ اوراس نے ہملی ہی کے گار کا میں اور دوسرا آیت میں تو کا تب کی نظراول جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوگئ اوراس نے ہملی ہی کے گارا آنۃ لکھ دیا۔

دو بری چیز قابل تنبیدیہ ہے کہ اس دوایت بیں آگے یہ ہے : تقصیح جالی المدین الله البار وایت کے سیاق کا تقاضایہ ہے کہ ان مراح اس کے اس دوایت بی اس کے اس کا تقاضایہ ہے کہ ان مہاح ات کی آر حضور ملی النر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے درینہ ہنچنے سے بہلے ہی صدیع ہی ہیں یا مدینہ کے داستہ میں ہوگئی تھی حالان کہ نی الواقع ایسا بنیس ، بلکہ این نسار مہا جرات کی آرد آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کے درینہ مؤد کے کیے درن بعد ہوئی تھی ، کذاتی البذل عن المحافظ ، واللہ تعالیٰ اعلم ۔

نجاء 8 ابوبصیر رجلمن قریش فارسلوانی طلبہ ف و فعد الی الرجلیں یعی صلے حدیدیہ کے کہ دن بعد الدوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بچرت کر کے مکرسے دریم آئے، ان کے آتے ہی کفار کی طرف سے دوآ دی ان کولیے کیلئے آگے ان دوآ دمیوں کے نام اس روایت میں تو فدکور مہیں، بذل ہیں ہے ایک کانام خنیس بن جا برہ اور دومراشخص اس کا مولی یعن آزاد کردہ فلام جس کا نام کو ترکھا، آپ ملی اللہ تعالیٰ علیہ واکد وسلم نے ابوبھیرکو ان دولوں شخصوں کے حوالہ کر دیا

(بہی شرط دراصل بہت سخت اورسلمانوں کو ناگوار مقی جس سے وہ بہت جیں بجبیں ہوئے تھے، گرحصنوراکرم طاللہ تعالیٰ عليه وآله وسلم نع جواين التست كحتى ميس مال باب سيجي زياده كريم اورشفن بي اسلام اورسلمالال كعوى اوراجهاعي لح كه بيش نظراس شرطكوم منظور فرمالياليا تقا)يد دوتتخص الدبصيركوك كرمينه سد بابراجي ذوالحليف بى تكريني عقر، مجھ کھانے پینیے کی نیت سے وہاں اترے ، ابو بصیر نے شیس کے با تھ میں بوتلوار تھی اس کودیے کر کہا کہ والشرقباری یہ تلوار توبڑی عمدہ ہے (اوچھے اُدی اپن تعربیف سے ٹوش ہوا ہی کرتے ہیں) پینانچے اس نے پرسکر فوراً اس کو نیام سے نکالایر کہتے ہوئے کہ بیمیری آزمودہ تلوارہ ، ابوبھیرنے کہاکہ آپ تھے دیکھنے کے لیے دستسکتے ہیں، فامکن مسئلہ پس خنیس نے ابو بھیر کو اس تلوار میر قدرت دیدی، ابو بھیر نے موقع کو غنیمت بھیا اور اس تلوار کو اس استعمال ک که وه محفندًا بوگیه، بهورت حال دیجه کرخنیس کاساتھی بینی کونٹر مدیسزی طرف بھاگ بڑا اور بھا گئتے بھا گئتے نِبوي سِ بَهِ بِكِراس فِ مِانس لياء آب في اس كودورسية مّاديكه كرفرايا لقندواً ي هذا ذعواً كم اس في كوفي خوف اور گھراہ ط کی بات دیکھی ہے، اس نے آگر حضوصلی انتر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سے بلا تم بید کے گھراکر یہ کہا والشّرميراسا تقى توقستنكردياً كيا اورميرا نمبرنجى إُنه والاسه، استنه مين الدبعيرنجى وبال بنيح كيّه، ا مهنول في حصنور صلى الشرتعاني عليه وآلمه وسلم سے يرع ص كياكم الشرتعائي نے آپ سے تو آپ كاعبد يودا كوا ديا اور گويا آپ اب برئ الذمه ہوگتے محکوان کی طرف اوٹاکر بھراللہ تعالی نے اپنے نصل سے مجہ کو مشرکین سے نجات عطافرائی (ان کامنشار مقا كراب آپ مجھ مديسنر ميں عظيرنے كى اجازت ديس مكر يونكر آي ملى الله تعالى عليه والدوسلم اس كوصلى كے خلاف مجھتے تق اور آپ کی برائے مزمونی اسی گئے آپ نے ان کی بات من کر فربایا ، ویل احد مسعم حروب (م ے) آیا او بھیرے بارے میں فرارہے ہیں کہ اس کی بیر مات اگ بھر کانے والی ہے، يعني الرابوبهيركو وانس ركياكيا. تومشركين مين استستعال بوگا، ير بات تو آب كي صلى ادرمصلحت يرمبني تقي اور دوسري بات ابوبعيركم ما كالمتردري كےطور برآپ نے يرجلدا دشاد فرايا کوکان لداحت کاکٹس کرا بوبعيرکااس وق کوئی نا مراور مددگار ہوتا، داوی کہتا ہے جب ابو بھیرنے آپ کا پرجملہ سنا تووہ مجد گئے کہ صوصلی اسرکتالی عالیہ الدیلم مجے کولوٹا کم ایک رہیں گئے چنا بچہ ابوبھیر مرمنہ سے شکل اُستے اورشکل کرسمند دکے ساحل پرا کر کھپر گئے، و منفلت ابوجند ک ندل آیک شحابی اسسلام لاکرین اینے مترموادم احتیوں کے میں آنے کے ابوبھیر کے پاس مٹھرگئے ،اس طرح وقت فوقا اوگ مکرسے اسلام لاکر ہجرت کرتے ہوئے بہر أكرساحل بحرير مضرق رب اور واوي كهدد بله اللى اجهى فاصي ايك جماعت بوكن، بذل بين مهيلي سي نقل كيا ہے کہ امہوں نے نکھا سے کہ ان لوگوں کی تعب دار تین سوتک پہنچ گئ تھی اور پر لوگ مدینہ اسلئے ہمیں آتے سے كه أكروبان جائين كي توسيصلي والدينة جائين كي، يرسا حلى علاقة جبان يدلوك أكر عظهر الصي كفارة يت

کے قافلوں کی گذرگاہ تھی، جب وہ مکہ سے ملک شام اور شام سے مکہ ال تجارت لیکر آئے جاتے ہے، ان لوگوں کے پاس توظاہر ہے کہ کھانے ہوائے وہ ان قافلوں کو لوٹ ایسا کو گانس ہے ہی اسلئے وہ ان قافلوں کو لوٹ ایسا کرتے تھے، جب بیصورت حال بریوا ہوگئی قوقریش مکہ نے حضورا کرم صلیا انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی طرف انٹر اور قرابت کا واسط دسے کریہ کہ لا بھیجا کہ آپ ایٹ ان لوگوں کو ایسے بی پاس بلالیں اور ایس آئرہ ہو بھی بہاں سے مدینہ چاہے کا وہ امن وامان کے ساتھ و بیں رسبے اس کو واپس نر بھیجا جاتے ، چنا پنے آپ صلی انٹر تعالیٰ علیہ والہ وسلم سفے الوبھیہ کے پاس بہنچا تو الوبھیہ اس وقت اپنی آخری حالت میں تھے، مکھلے کوبس وقت ان کا انتقال ہوا تو آپ کی تحریران کے پاس بہنچا تو ابوبھیہ اس وقت اپنی آخری حالت میں تھے، مکھلے کوبس وقت ان کا انتقال ہوا تو آپ کی تحریران کے پاس بہنچا تو ابوبھیہ السروط ، باپ انشروط فی الجہاد میں مذکور ہے۔

والحديث اخرج البخارى وسلم دالنسائي مختر ومطول والالمنذرى

المهم اصطلحواعلی وضع الحوب عشر وسنین یامن نیهن الناس وعلی آن نبینا عیب تر مکفوف: واند لااسلال ولا اغلال. به بھی حدیث حدیب سے تعلق ایک ٹکڑا ہے۔

یعی مدیبیدیں ہوسلم ہوئی تھی وہ دس سال کے لئے تھی کہ آئندہ آنے والے دس سانوں کے اندر سب او کسلین اور مشرکین اس زمان ہدنہ میں ایک قیمی گراول کی محفوظ کی میں اور سے رہیں گے ، اور اس طور پر ہوئی تھی کہ ہم سب لوگ اس زمان ہدنہ میں ایک قیمی گراول کی محفوظ کی مطلب میں ایک قیمی کی محفوظ کی محفوظ کی مطلب میں ایک قول بیسے کہ آسد لا آل سے مراد کھنم کھلا غاد گری (الغارة الشہیرة) اور آغلال کے معی السرقة الخفیة بخفیہ طور پر پوری اور اغلال کی سرقہ، اور اغلال کی مرقہ، اور اغلال کی مقیات کے ساتھ کی گئی ہے اور ایک تفسیر اسلال کی مسل السیوف، اور اغلال کی بیس الدروع سے کی گئی ہے۔

مالمكحول وابن ابى فركريا الىخالى بن معدان وملت معهما الخ

 ان کے پاس براہ داست سننے کے لئے گئے) اس پر ذی مخبر رضی انٹر تعالیٰ عدرنے فرایا کہ میں نے دسول انٹر صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم سے سناہے آب فرماتے تھے، ستھ العوب الووم صلحاً اُمناً و تغزون انتم دھیم عدداً من ورائ کھ آپ نے صحابہ کوخطاب کرکے فرمایا کہ تم لوگ لین مسلمان اخیر زمانہ میں ردیمیوں سے سلے کر دگے بڑی اس وامان والی صلح اور بھرتم ان کے مراتھ مل کر دشمن سے لڑائی گڑ دگے۔

یہ حدیث بعید اس سنداور متن کے ساتھ اس پر زیادتی کے ساتھ کتاب الملاح میں آری ہے ،جس کے ایشر میں ہوں کے جب سے کہ جب سلمان اور لفاری فتح کرکے لوٹ ایسے ، کون گے تو واپسی میں ایک نفرائی صلیب کو بلند کر کے کہ کا غلب الفتریاب کی بلند کر کے کہ کا غلب الفتریاب کی خصہ آئے گا اور زبردست الوائی شروع ہوجائے گی جسکانام الملحمة الكبری ہو مصنف اس حدیث کو وباب فی صلح العدو و میں ہوار صلح میم العدو پر دلیل کی چیشت سے لئے ہیں ، اب رطاب علمان یہ فقد موسکت ہے کہ یہ حدیث ت سے لئے ہیں ، اب رطاب علمان یہ فقد موسکت ہے کہ یہ حدیث ت کی دوایات میں سے ہے اور اخبار ماسیقے کے تبیل سے ہے اطلاع دی ہے ، ان کو پیشینگوئ ہے ، لیکن اس طرح کے جو واقعات احادیث میں مذکور ہیں جن کے وقوع کی آپ نے اطلاع دی ہے ، ان کو جو از یا عدم ہوازی دلیل ہنیں قراد دیا جاسکتا، وائٹر تعالی اعلی اس کا جواب یہ ہوسکت ہے کہ یہ قرمے ہے کہ اخبار عاسیقے حوازیا عدم ہوازی دلیل ہنیں قراد دیا جاسکتا، وائٹر تعالی اعلی میں موایت سے استدلال اس طور برہے کہ آپ سے میلی الشرتعالی علیہ وآلہ وسلم اس بات کی خردے رہے ہیں کہا خرزمان میں کسی وقت یہ بات ہیش آت گی کہاس وقت کے تمام سلمان مضادی کے ساتھ مصالحت کریں گے اور دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہاس است کا اتفاق ناحق بات بر میں ہوگا، اس جیشیت سے یہ دوایت جو از پر دال ہو سکتی صورت میں ارشاد ہے کہاس است کی جو از پر دال ہو سکتی ہو دیے نفس مصالحت کا جواز کو آپیت کریم اور دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہاس اس مت کا بیت کریم اور دوسری حدیث میں اور دیت سے تابت ہے ہیں۔

والحديث الزجراب ماجرة الدالمنذري

باب فى العدويوتى على غِرَّة ويُتَشَبَّهُ كِهِم

یعیٰ دشمن کوامشتهاه میں ڈال کر اچا ٹک اس کی غفلت کی حالت میں اس پر تملہ کرنا، مقصود اس کے بجاز کوبیان کرنا ہے، اسلنے کہ یہ غدر کے تبیلہ سے بنیں ہے بلکہ لحرب خدع ترکے قبیل سے ہے۔

عن جابر بهن الله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله نعالى عليه والموسلم من لكعب بن

اس باب میس مصنف نے کعب بن امترف کا وا تعبیان کیا ہے۔ رفی میردی محق کا قصم کعب بن اشرف ایک مشہور میردی تقا اور شاع رسم کا آدی تھا ،

برط قد آور بهاری بهر کم ، نهاییت مودی قسم کا انسان مقابحصنو را کرم هلی انترنغالی علیه وآله وسلم کی بچوکرتا مقا، اور آپ كے خلاف كفارة يش كوا بھاراكرتا تھا، خوداس مديث ين حضور الى الله رتعالى عليه وآله وسلم ارشاد فرارسي بين، ا منه قد اذى الله وس سولد برحال صنون روايت يهك ايك روز أيف فراياكه كوك شخص الساسي تميس جوکعب بن الانترف کا کام تمام کروے ، اورالیہ اکرنے کی تھان نے ، تواس بر محدین سکرونی انٹر تعالیٰ مور کھوٹے ہوئے اورعرص كيايادسولُ الشريس اس كام كوكرسكم الول ،كيا آب يهي جاسة بين كداس كوقت لكرديا جائة ، آب في سرمايا ہاں! پہیچاہتنا ہوں،اہنوں نے عرض کیا کہ اچھااگرالیہ اسے تو چھر بچھے کے تھوٹ سے کینے کی اجازت دیجئے (یعن اس کافر كود حوكمين والنے كے لئے ، أب في مايا بال اجازت ہے ، اس اجازت طفے كے بعدوہ نوراً اس كام كے لئے كعرب ہوگئے، اور کعب بن الانشرف کے باس بُریخ کئے (اس کے پاس إدھرادُ حرکی بات ملانے کیلئے) چنا نچہ اس کے پاس جاکم كما: الله هذا الرجل قد سألنا وقد م الله ويكه مهائي يشخص بم سع راشارة صنور للي الشرتعالي عليه والدوسلم كى طرف ہے) صدقات كاسوال كرتار براہے اور ہميں اس في مشقت ميں ڈال د كھاہے، عُدّا واحد مذكر غاتب كا میغمس اورنا صمیرضوب سے یہ عناء سے مائوزسے بعن مشقت، اس نے سنگر کہاکہ ابھی تو تم اس سے اور زیادہ اکٹا وَسُکے (ایجی تم نے دیکھاہی کیا) اس پرامنوں نے کہاکہ بھائی ایسا ہے کہ اب تو ہم نے غلطی سے ان کا اتباع متروع كردياب اورسم يومناسب بني محصة كداسكوا يكدم جهوروي جب تك بم يدر ديك ليس كداس خص كاانجام كيابوتاب (مرتی ک طف چاتا ہے یا تنزل کی طرف)اس کے بعد محدین سلم نے اس سے کہاکہ اس وقت تو سی تہمارے یاس ایک خاص غرض سے آیا ہوں کہ آپ ہیں ایک یادو دسمی غلہ بطور قرض دیدیں (ضورت کے وقت ایسے ہی آدمی کام آیا کر سے ہیں، اوران بی کی طرف رجوع کی کرتے ہیں) اس براس نے کہا کہ کیا چے رس رکھوگے، امنوں نے کہا کہ تو کیا جا اساب، اس نے کہا کہ اپی عور توک کو رہن و کھورہ انہوں نے کہا سبحان النہ استم نے برائری مجیب بات کہی مجادتم انہمائی حسین ا ورجميل شخص مو، پھر ہم اپن عورتيس مهمار سے ياس رس كيسے ركھيد، ير لير آد ہمار سے حق بيس باعث مارموك اس ف كما اچها اين اولاد كورس ركهدو، امنون سف كباكه بارى اولاد كے حق ميں برجيز عيب بوگ اوگ ان كومخالفت وغيره ك وقت میں طعن دیں گے کہ تو وہی تو ہے جو ایک دو وستی غلم کے عوض رسن رکھا گیا تھا، پیم محدین سلم ادر ال کے ساتھی خود بی بولے کہ ہم تو تیرے پاس سلامے اور ہم تعیار رکھتے ہیں اس نے کہا تھیک ہے، یہاں روایت میں اختصار ہے ، بظائبريها ل براس طرح ہے كہ ايس ميں يہ بات عطے ہوگئى كہ ہم ان اسلى كوئے كر تيرے ياس دات كے وقت رك أيسكم چنانچررات مین معیمندوقت بر محدبن مسلماس محمكان برگئے اور جاكراس كو آوازدى، وه اويرسها تركراآيا، بعض روایتوں بیر ہے کہ اس کی بیوی نے اس وقت یہ بات کمی کہ تم کبال جاتے ہو مجھے تو اس تعقی کی آواز میں سے موت کی ہو آرہی ہے ، مگراس نے اس کی تر دید کر دی ، اس وقت میں پہ کعیبین الامٹرف تسم قسم کی ٹوٹ بوئیں اورعط سرمیں

معطرتها اوراین بیوی کے پاس سے اٹھ کر آیا تھا، جب نیج انزگران کے پاس آئر کی آق وہ بولا عبدی فلاند بھی تیں چارساتھے میں کوجی لاتے تھے تو انہوں نے اس سے اس بہکا در نوشیوکا ذکر کیا تو وہ بولا عبدی فلاند بھی اعطر بنداء الذات اللہ الدوہ ہے، تو تحدین سلے بیزوشیو کیس ایس کی اور نوشیوک ایس عورات ہے جو تمام عورات ایس ایم اسے بیزوشیو کی اوران میں ایس عورات ہے با انہوں نے اسکے مرکے بال اوران میں ایھ داخل کے بالوں کی اجازت ہے ، انہوں نے اسے کہا ہاں اور اس میں اوران میں کے بالوں میں اسے کہا ہاں اور اس مرتبہ کی انہوں نے اس نے کہا ہاں اور اس مرتبہ کی انہوں نے اس نے کہا ہاں اور اس مرتبہ کی انہوں نے اس نے کہا ہاں اور اس مرتبہ کی انہوں نے اس نے کہا ہاں اور اس مرتبہ انہوں کو میں مقبوط کی کور اسے میں اس کے کہا دورت کے اوران کو بین اپنے انہوں نے اسکی گردن کا طرف دی سے کہا ہوں کہا ہوں کہ میں ہے کہ مراک کہا دورت کے اوران میں کور ہے ، بینا دورت کے دورت کے اوران کی دورت کے د

فتعلقت برامراً تروقالت مكانك نوالشران لأرئ عرة الدم مع العوت ..

یقت کوب كاوا تعرکت با بخرج میں مباب كیف كان اخراج البهود ك المدينة ، مين هی آر باب ، اس كی طرف هی رجوع كياجائد ، اس ميں اس طرح ب ، امر البنی صلی الشر تعدائی عليه وآلد دسلم سعد بن مغاذ ان يبعث رصطاً يقتلون في عدين مسلمة ، ان دولوں روا يتول ميں جواختلافت اس كی توجيد آئنده آف وال باب مين حصرت مهارنيوں في مدين بذل المجبود مين وكر فرائى ب جس كا خلاصه يدب كه فروظ ميں تو اسى طرح بها تحال جبار بهل جگه روا بت ميں فركور ب يجرب معنور صلى الشر تعالی عليه وآلد و المرائل معاذ كو بهى فرايا كرتم بهى جند آدى اس كام كه لئے تياد كرو ، اور آپ نے محربن معاذ كو بهى فرايا بوگا ، كه اس ميں ذياده جلدى مؤرنا اور سعد بن معاذ كوم شوره سے كام كرنا ، چناني معاذ كوم شوره سے كام كرنا ، چناني معاذ كوم شوره سے كام كرنا ، چناني معاذ كوم شوره و كورين سلم كے ساتھ جھي ديا ۔

والحديث اخرجالبخاري وسلم والنسائي، قاله لمنذري -

عن ابی هريري رضى الله تعالى عند ان النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم قال الايدان تَّتَ دَالفَتْكُ وَلَهُ وَلَا اللهُ ا

كۇ ئابت كرنے كے لئے بنيس ب بلكة تغيبها بست بهائے كے لئے كة تسل غرق اور جيز ب اور نتك يعى تسل غدراً يدوسرى جيز ب اور نتك يعى ذكرالاضلاد ورسرى جيز ب اور نتك بينى ذكرالاضلاد اليسے بي يون كي التك بير على كل شرف في اليساير ولي التك بير على كل شرف في اليساير و

ترجہ اورصدیت المباب دوان واضح بیں کہ آدی کوچا ہے کہ چلتے دقت جب سی ادی جگ بر پڑھے تو تکبیر ایست ی الشر کسب کہتا ہوا ہر اس کے بالمقابل جب بستی کی طرف جائے تو تسبیح یعی مجان الشر کہتا ہوا ا ترہے۔ والحدیث الزج البخاری وسلم والنسائی، قالدالمنذری ۔

باب في الاذك في القفول بعد النهي

من بریج استرج الهاب کامضمون پرہے: رسول الشرصلي انشرتعالي عليه وآله وسلم کي مجلس سے دوران مجلس (آپسے اجازت لینے کے بعد) تعول ابنی لوسٹنے کا جواز مما لغت کے بعد، لیعی شروع میں بربات ناج ائز بھی کہ کوئی شخص آپ کی مجلس سے اجازت کیسنے بعد اٹھ کرچانا جائے ، بعد میں من جانز التا تعلق اس كى اجازت بوكى، لعنى آب سے اجازت لينے كے بعد جلے جانے بين كي مضائد بنيں ، جائز ہے ، اس ترجة الب كمييش نظرسورة لوبكى آيت ولايستأذنك الذيك يوضنون بالله واليوم الأخراك يجاهدوا باموالهم وانفسهم والله عليم بالمتقين انهايستأذنك الذين لايؤمنون بالله واليوم الأخر وارتابت قلوبهم فيهم في مريبهم يبترد دوك ، يرايت نسوخ بوئ اورناسخ اس ك ليه دومرى ايت جوسورة افريس فذكوري يعنى انهااله يمينون الذين أمنوا بالله وريسوله وإذا كانؤامعه على امرجاع لم يذهبواحتى يستأد نفا، ان الذين يستأذن ذك اولينك الذين يرصنون بالله وررسوله، ير آيت سورة لاركسي، مصنف اس آیت کوناسخ قرار دے رہے ہیں آیت اُولی کے لئے جس میں اجازت لیکر لوشنے کومنا نقین کا فعل قرار دیا ہے، توجب وہ منانقین کانعل ہے توبیقیناً ناجائز ہوا، لہذا پہلی آیت میں تو گویا اجازت لے کرا عظیے کی مانعت ہوئی، اور دوسری آیت جومورہ کورش ہے اس کامضمون پرسے کہ آپ کی مجلس سے جولوگ کوئن ہیں وہ اجازت الم بغير منيس المضية ، اجازت الحكر بى اعطية بس يعن بخلاف منافقين كركدوه أب كى مجلس سے دوران مجلس چیکے سے بغیراجازت کے مشک جلتے ہیں ، اس آرت میں اجازت لے کرمجنس سے اعظف کو مؤمنین کا فعل بتلایا ہے اوربغيراجازت كے اعظے كومنافقين كافعل، لهذا اس دُست سے اجازت لے كرا تھنے كا بواز ثابت ہوا، حالانكم بهلى آيت مصاس كى مانعت معلوم بوراى به، اورسورة لوريونك نزول يس مُوسرب سورة لوبس لبذا

سورهٔ نوری آیت نے سورهٔ لوّبری آیت کے حکم کوسوخ کردیا، جوبات ترجمۃ الباب یس مصنف فرارسے ہیں وی بات حصرت ابن عباش بھی عدست الباب میں آیتین کی تفریر کے ذیل میں فرارسے ہیں، لہذا عدست الباب ترجمۃ الباب کے مطابق ہوکرمصنف کا مدی تنابت ہوگیا، یہ جو کچھ ہم نے لکھا مصنف کے ترجمہ کی تشریح اور جومصنف کہنا جا اور میں الکھا۔ ہیں اس کے ذیل میں لکھا۔

سخفیق مقام ایک دو تو بید ایک دو آیت کونائ اور منسوخ قرار دیاجار اسه ان دو این آیت کا کوئ سوال بی بیدا بنیس بوتا بر ایک آیت این جگه قائم اور تحکم به اس لئے کہ آیت اول کے ضمون کا طاقہ اور لب لباب یہ ہے کہ جو لوگ منافق بہوتے بین وہ بعض مرتبہ ایسا کرتے بین کہ آیت اول کے ضمون کا طاقہ اور لب لباب یہ ہے کہ جو لوگ منافق بہوتے بین وہ بعض مرتبہ ایسا کرتے بین کہ آپ کے ساتھ جہاد کے لئے نظنے میں شروع بین قوشر کے بوجاتے بین اور پھر داستہ بین سے جھوٹے بیچے اعذار میان کرکے اور آپ سے اجازت کے کردو ہے آتے ہیں ، بخلاف مؤمنین کے کہ وہ ایسا ہر گزیمنیں کرتے ، اور آپ تا بی جو سور کہ نور کی آبت ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ آپ کی جب مجلس وعظا ور تعلیم ہوتی ہے اور آپ کی جب مجلس احتماد کردو گئی تھیں تو چیکے سے بغیر وعظا ور تعلیم ہوتی ہے اور اس میں منافقین کھی شرکی ہوجاتے ہیں توالین کہ اور آگر کوئی کسی ضرورت سے اجازت کے بیل اور جوخالص ٹوئوں ہے ہوں کہ اس میان سے علوم ہوا دو نوں آپ توں کا گئی ہے باوی وراسس میں اور موس کے باوی وراسس میں اور بحض کا کہ بعض علمار اس میں انتظاف کی ماہ ہے اور یہ کہ بعض علمار اس میں انتظاف کی ماہ ہے اور یہ کہ بعض علمار اس میں انتظاف کی ماہ ہے اور یہ کہ بعض علمار اس میں انتظاف کی ماہ ہے اور یہ کوئی کہ بعض علمار اس میں انتظاف کی ماہ ہے اور یہ کہ بعض علمار اس میں انتظاف کے قائل ہیں اور بعض قائل بیس ۔

باب في بِعُثَاةِ الْيُشَراء

یعن اگرکس شخص کوامیری حکم دے کہ اگرتم فلاں کام انجام دو تو بڑائی اچھاہے اور وہ اس کام کے لئے چلا جائے ادراس کوکر کے انجام تک پہنچادے ادراپیٹے مقصد میں کامیابی حاصل کرنے ، تواس ما مورکوچا ہیئے کہ امام کو فوری طور پر باخر کرنے کے لئے کسی فاصد کے ذریعہ اس تک فتح اور کامیابی کی بشارت پہنچادے تاکہ الم کلفت انتظار سے بیجے۔

باب في اعطاء البشير

یرباب یوں سیھنے کرگذشتہ باب کا تکملہ ہے، یعنی جوشی فوشیری لیکر آئے اس کو انعام کے طور پر کچھ دینا بھی چاہیے، اس باب بیس مصنف نے کعیب بن مالک رضی الله تعالی عذرکے تصرفو برگ روایت کا ایک طرفا و کرکیا ہے، جسکے امنے میں بہت کھری جہب کچھ گھریس مجوس رہتے ہوئے بچاس دن پورے ہوگئے، اور بس نے اس دن ہوکی نماز پڑھی لین گھری جھت پر تو بیس نے ایک آواز لگلنے والے کی آواز کو دورسے سنا ۔۔۔ یہ کہتے ہوئے یا کعیب بن مالک البشر، جب وہ میرے پاس قریب آیا مجھ کو بشادت دیتا ہوا تو اس وقت میرے بدن پر جو کھڑے سے میں نے وہ آبار کر اس کو ہم کردیئے اور سی جانے ہیں ، وہ فراتے ہیں ، واللہ واللہ وی سے ملی ہن میں سے طلح بن عب باللہ رضی اللہ تمانی عند مجھ کو دیکھ کر کھڑے ہوئے اور دو گھرکی میرے پاس آئے اور دیکھ کر کھڑے ہوئے اور دو گھرکی میرے پاس آئے اور دیکھ کر کھڑے ہوئے اور دو گھرکی میرے پاس آئے اور دیکھ کر کھڑے سے مصافی کیا اور میں ارکب ادری۔

کعب بن مالک رصنی النّرنتالی عنه کی توم کی مفصّل اورطویل صدیت بیجی بخاری کی کتاب المفاذی مهاب صدیت کعب بن مالک مرکے ذیل میں مذکور ہے ، چو بخاری شریف کے اعظار ہویں پارسے سے ، اور ہمادے پہال سن الوداؤد کا بھی یہ اعظار ہواں پارہ ہی چل رہاہے خطیب بغدادی کے تجزید کے اعتبار سے ۔ والحدیث اخرج البخاری ومسلم والنسبانی مختقرا ومطولاً، قالہ المنذری ۔

بإبثىسجودالشكر

یہ باب گذشتہ ابواب مصر بوط ہے، گذمشہ ابواب میں خوشخری اور اس برانعام دیفرہ کا بیان آیا ہے اس کے مناسب یہ باب بھی ہے، حدیث الباب کامضمون بھی بہی ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے پاس کونی خوشخری بہنچی تھی تو آپ شکراً بشر عبده میں جلے جاتے تھے۔

الدرالمنفود جار آئی ایواب صلای الکسوف کے اخریس ایک باب، بالیسی و دعندالگیات گزراہے، لینی جوادث کے وقت الشرتعائی کے لئے سجدہ میں گرجانا، اور برہوجودہ باب جو ہادے سلمنے ہے نداس پہلے باب کا مقابل ہے اور ہجدہ کا حکم دولوں جگہ ہے، جس طرح جوادث کے وقت میں اس طرح مرت اور خوش کے موقع پر بہجدہ مشکر کا مسئلہ بی اختلافی ہی ہے کہ شافعیہ متابلہ اور صاحب ہے نور امام ابوصنیف دمالک کے نزدیک غیر ستحب ہے، اور امام ابوصنیف دمالک کے نزدیک غیر ستحب ہے، اور امام ابوصنیف دمالک کے نزدیک غیر ستحب ہے، جیسا کہ وہاں پہلی جگہ کی تفصیل گذرچکی، اس کی طرف دجوع کیاجائے امام صاحب سے بورہ مشکر کا جوانکا دمنقول ہے اس کی تشریح میں تین تول بیں، کہا گیا ہے کہ ان کی مراد اس سے عدم وجوب ہے ، یعنی واجب بہنیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کی مراد اس سے عدم وجوب ہے ، یعنی واجب بہنیں، اور کہا گیا ہے کہ ان کی مراد میں ہے کہ مشروع ہی بہنیں، اور تعیر افرار سی کہ ادار مشکر کے لئے صف ہی دہ کافی بہنیں، بلکہ دور کدت شکریہ ان کی مزد سے بیٹر جی جائیں۔

عن عامرين سعدعن ابيك قال خرجنامع رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوسلم من مكة نويد المدينة فلم اكناقريبا من عُزُّورًاءُ نزل -

مضمون صریت از کے جب ہم مقام عزورار کے قریب پنچ تو آپ سواری سے اثرے ہم کہ سے مدینہ کے لئے روا مند ما نگلتے رہے بھر سیدہ میں رہے ، اس کے بعد کھڑے ہوئے بھر ہاتھ اکھا کر دیا رہا ما نگلتے رہے بھر سیدہ میں گرکئے اور دیر تک سیدہ ہی میں رہے ، اس کے بعد کھڑے ہوئے بھر ہاتھ اکھا کر دیر تک سیدہ میں رہے ، بس کے بعد کھڑے ہوئے بھر ہاتھ اکھا کر دیر تک سیدہ میں رہے ، بھر تیسری مرتبہ کھڑے ہو کر دعا ما نگی بھراسی طرح سیدہ میں گرگئے اور دیر تک سیدہ میں رہے ، بھر تیسری مرتبہ کھڑے ہو کر دعا ما نگی بھراسی طرح سیدہ میں گرگئے اور بھر بعد میں آپ نے فرایا کہ اس وقت میں نے لیت رہ سے سوال کیا تھا اور اپن امت کے لئے سفارش کی تھی تو میرے دیا نے بھر کو میری است کا تہاں تھ تھی تو میرے دیا ۔ فرایا کے مشکری میں ، بھری اس نے مراط گایا اور وہ کی دعا کی تو ایک میں ہے دیا ہوئی اور وہ کی دعا کی تو ایک ہوئی ، آپ میری است کا اور مجھ کو عطا کر دیا ، اس پر میں مراسی ور اسٹ کو المر آپ کی المت کا عطار فرما دیا ، گو یا بوری امت کا خطار فرما دیا ، گو یا بوری امت کو المرتبی معزم تکی معنا در ما دیا ، گو یا بوری امت کو کر تنہ تھی امت کا عطار فرما دیا ، گو یا بوری است کی کہنا تھی امت کا عطار فرما دیا ، گو یا بوری امت کے لئے معفرت کی سیفارٹ تی قبول ہوگئی ، اس پر میں اپنے دیا کے لئے معفرت کی سیفارٹ تی قبول ہوگئی ، اس پر میں اپنے دیا کے لئے سر سیحود ہوا ۔

حافظ ابن القیم دجمالله تعالی نے اس حدیث برایی تعلیق میں منداحد کی دوایات سے صورا قدم مالله تعالی علیہ وآلہ وسلم کاسچہ دہ سنگر کرنا مختلف بشارات پر نقل کیا ہے، اوراسی طرح حضرت علی کاسجدہ کرنا، خوارے بر فتح کے وقت اور مقتولین میں جب تلاش کرنے سے ذوالٹریہ نکل آیا، اورسنن سیدین مصور سے انہوں نے نقل کیا کہ صبیق اکبر کے پاس جب ملے کواب کے ہلاک ہوئی خبر آئ تواس وقت انہوں نے بھی مبحدہ کیا۔ قال ابود اؤد: اشعث بن اسحاق اسقط احمد بن صالح حين حدثنابد، فحدثنى بله عنه

مصنف کے اس کلام کی شرح یہ ہے کہ اس صدیرے کی سندیس ابن عثمان اور عامرین سعد کے دومیا

مشرح السند

ا شعت بن اسحاق کا داسطه مذکوری، اس کے بارسے مصنف پر فرارہے ہیں کہ یہ حدیث استاد احمد بن صابح نے براہ را داست سان کی تھی اس دقت تو انہوں نے اس واسط کو مرا تھا کہ دیا

جب مجہ سے میرے استاد احمد بن صالح نے براہ راست بیان کی تھی اس دقت تو اہنوں نے اس واسط کو تما تھا کہ دیا تھا، نیکن بھراس کے بعد جب یہ صدیت مجھ سے میرے دوسرے استاد موسی بن سہل نے بیان کی جمد بن صالح سے نقت کو یہ کرتے ہوئے تب انہوں نے اس داموں سند میں اشعت بن اسحاق کا واسطہ ذکر کیا تھا، بس حاصل یہ ہوا کہ مصنف کو یہ صدیث دوطرح پہنچی، براہ راست احمد بن صالح سے اور بواسط موسی بن سہل، احمد بن صالح سے ، پہلے طربق میں واسطہ مذکور نہیں، دوسر سے طربی میں مصنف نے ہوئے کی روایت پراعتماد کرتے ہوئے اس دوسر سے طربی میں اس واسطہ کو ذکر کر دیا، گویا مصنف کی رائے ہے کہ یہ واسطہ ہونا چاہ ہے:

اس صيب كى سند كے بارسيس صافظ منذرى ككھتے ہيں: وفى اسناده مُوسى بن يعقق بالزمى وفيه مقال قلت: وقال الذہبى فى الميزاك فى ترجمتە: وثقة ابن عين، وقال النسائى ليس بالقوى، وقال ابود اؤد صوصالح وقال ابن المدينى: ضعيف منكرالحديث -

بابفىالطروق

بین کون اور کرون دولوں لفت بیں، اسکے معنی عزب کے بھی آتے ہیں اور اسی سے مِطرَحَہ (ہفتورًا) ہے، اور دوسرے معنی اتیان باللیل دات ہیں آنا، اور دات میں آنے والے کو طارق کہتے ہیں، بچونکہ دات میں آنے والا عام طور سے طرق یعنی دق الیاب کا محتاج ہوتا ہے۔

كانسسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم يكرة ان ياتى الرجل اهد طروقاء

میں دیکھے، اس صورت میں اچانک پہنچنے سے اس کی بردہ دری ہوگی جھٹورصلی انٹرنقائی علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات میں مختلف مصالح کا ہونا قرین قیاس ہے، جن بعض او گوں نے آپ کی اس ہدایت پرعمل ہنیں کیااور دہ اچانک رات میں پنچ گئے تو ان کوناگوارصالت کا سامنا کرنا پڑا جس کے بعض تقصے سرّدہ حدمیث میں لکھے ہیں۔

والحديث الترجا لبخاري وسلم والنساني بخوه، قاله المنذري_

ات احسن مادخل الرجل على اهلداذ اقتدم من سفراول الليل

یہ بخوصریث کی شرح کی گئے ہے اس صورت میں اس حدیث میں اور حدیث سابق میں کوئی تضادم ہوگا، اور
اگراس حدیث ثانی میں دخول سے مراد گھر میں داخل ہو نالیا جائے تو پھر یہ حدیث پہلی حدیث کے خلاف ہوجا ہے گی
میکن اگراس حدیث میں بھی پہلے ہی والے معنی مراد لئے جائیں تو پھراس تعارض کا یہ بجواب ہوگا کہ یہ حدیث اس صورت
پیرمجول ہے جبکہ اس کے اہل خانہ کو آسر کی اطلاع پہلے سے ہوچکی ہو، بخلاف حدیث اوّل کے کہ اس کو مجول کیا جائے
اس صورت پرجبکہ پہلے سے اطلاع مزہو، اور ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ کرا ہت والی حدیث مول ہے دخول فی اثنا م
اللیل پر، اور عدم کرا ہت والی حدیث محمول ہے دخول اول اللیل پر، والشرتعالی اعلم۔

والحديث الخرج البخارى وسلم والنسائي بنوه ، قالم المنذرى -

كنامع رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم في سفر فلها ذهب الندخل قال أمهاول

<u> حتى ندخل ليلا آلا ـ</u>

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ بم صنوصی اللہ تعالی علیہ والہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے ،جب ہم لوگ سفر سے
لو لئے تو اپنی ازواج کے پاکس جانے لگے ربظا ہر یہ سفرسے والیسی شام کے وقت میں بوئی ہوئی ، تو آپ نے فرمایا کہ
ابھی مہرو رات ہونے پران کے پاس جائیں گے تاکہ اس مدت میں پراگندہ بال والی اپنے بالوں کوکنگھی سے درست
کر ہے ۔ زیر ناف بال و بخرہ صاف کر لے ، مغیبہ وہ عورت جس کا شوہر سفر میں گیا ہوا ہو ، اس حدیث سے معلوم ہوا
سٹو ہرکو چا ہے کہ سفر سے والیسی کے بعداین اہل کے پاس پہنچنے میں جلدی نظرے کہ اس کو مہلت دے آمد کی

اطلاع کے بعد، اتناوقت جس میں وہ اپن ہیئت درست کرسکے، اس صدیت میں فلما دھبنا لند خل میں اضفار سے، چنا پنج بخاری کی روایت میں سے فلما قدم تا ذھبنا لندخل اور اونا کھی اسی طرح چاہیے۔

اس باب میں مصنف نے تین حدیثین ذکر فرمانی میں، اتفاق سے تینوں مسانید جا برسے ہیں، تینوں کے راوی جابر بن عبداللر ہی ہیں۔ والحدیث اخرج النسائی، وفی البخاری وسلم بخوہ، قالرالمنذری۔

باب في التلقي

يعن مفرس أفي والع كااستقبال

عن السائب بن يزميد قال لمات مرالمنبي صلى الله تعالى عليد والدوسلم الهدينة الا مررح الى سرف سائب بن يزيد فرماتي بين بجب حضور صلى الترتعالى عليه والدوسلم توكس والسي مين مديرة تشريف لادم مقة قوصحائه كرام آي كه استقبال كه لئة ثنية الوداع تكريمني، مين بجي اور ومرسب

بجول كيساعة استقبال سكيا

سائب بن پزید هغارصابه (کم من) میں سے بین اس وقت ان کی عرتقریباً سات سال تھی (لانہ ولدنی سلے ہے)

ثنیہ کہتے ہیں ، دو پہار دوں کے دومیان ہو واستہ اور گھائی ہوتی ہے جس میں آثار بچڑھا کہ ہو، اور وداع کے معی رخفت

کر نے کے ہیں، ثنیۃ الوداع کو ثنیۃ الوداع اس وج سے کہتے ہیں کہ مدینہ سنورہ میں یہ دو شنیے الگ الگ ہیں
والوں کو یہیں سے استقبال اور مخصت کیا جاتا ہے ، پھر جا نناچا ہئے کہ مدینہ منورہ میں یہ دو شنیے الگ الگ ہیں
ایک وہ جوم کہ مکرمہ کے داستہ بہرہ اور دومرا ملک شام کے داستہ بر، ان میں سے پہلا ثنیہ معجد تباسے ذرا آگ
کو واقع ہے ، اور دومرا معیو نہوی کے شال میں جبل سلے سے متصل ہے ، اور حدیث الباب میں ہو تنیہ مذکور ہے وہ
ان میں سے دومرا ثنیہ ہے کیونکہ آپ کی والیسی سفر تبوکسے ہوری تھی، اور وہ جوسباق الخیل والی حدیث میں تنیہ کا
ذکر آتا ہے اس سے مراد بھی میں دومرا ٹمنیہ ہے ، اس جانب میں خیل کی مسابقت ہواکرتی تھی ۔
والی دیث امز جالبخاری والترمذی ، قالہ المنذری ۔

باب فيمايستحب من انفاد الزاد في الغزواذا تفل

یعی بو شخص سفرغزده میں اپنے ساتھ زادراہ دینے و سامان ساتھ لے جاتا ہے تواس میں سے اگر صرورت پورا ہونے کے بعد کچر بیچے تواس کوساتھ واپس نہ لائے بلکاس کو دہیں اللہ کے لئے خرچ کردے۔

عن انسبى مالك أن فقّ من اسلم قال يارسول الله الى اليد الجهاد وليس لى مال الخ

قبیلۂ اسلم کے ایک فی جوان صحابی نے حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وہم سے عرض کیا کہ میرا الادہ جہاد میں جانے کا
ہے اور میرے پاس انزامال بنیں جس سے سامان جہاد مہیا کرسکوں ، آپ نے اس سے فرایا کہ فلاں انصادی کے
پاس جاؤ ، اس نے جہاد میں جانی تیا ری کررکھی تھی گیگن پھر بیار ہوگی اسلئے جانہ سکا (لیکن سامان جہا داسکے
پاس محفوظ ہے) اور اس سے جاکر کہ کہ رسول انٹرصلی انٹر تعالیٰ علیہ داکہ دسلم نے تجھ کو سلام کہا ہے اور یہ فرایا
ہے کہ جو کچے سامان تو نے جہاد کے لئے مہیا کیا تھا وہ سب مجھ کو دید سے وہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا اور
حضور صلی انٹر تعالیٰ علیہ واکہ وسلم کی پوری بات اس تک پہنچائی ، توان انصاری صحابی نے فراً اپنی ہیوی سے کہا
کہ جو کچھ تو نے سامان جہاد میر سے لئے تیار کیا تھا وہ سب اس شخص کے حوالم کر دے اور اس میں سے کچے بھی نہ
دوکنا، بیس وانٹر نہیں دوکے گی تو کوئی بچیز اس میں سے پھر برکت ہو تیر سے لئے اس میں بعن یہ نہیں ہوسکتا کہ کوئ
بچیز تو اس میں سے دوکے اور اس میں برکت ہوجا ہے ، بلکہ جی ہرکت بنیس ہوگی ، اس صورت سے مصنف نے اس

والحديث الزجرسلم، قالدالمت ذرى .

باب في الصاوة عند القدوم من السفر

یعی سفرسے واپسی میں آدی کو چاہیئے کہ دور کوبت نماز پڑھے،اسی طرح جب سفریں جانے کا ارادہ ہوتب بھی دور کوبت نفل پڑھنا سنت ہے،لیکن یہ نماز سفرسے والپسی میں تو مسجد میں پڑھی جائے، یہ اولی ہے، اور سفر کیلئے روانگی کے وقت اس نماذ کا گھر میں ہونا امسنون ہے، حدیث الباب ہیں صرف ترجمۃ البلب والی نماز کا ذکر ہے، جس یں بہت کہ آپ ملی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کا معمول یہ مقاکہ سفرسے والیسی مدیم میں دن میں ہوتی تھی چاہشت کے وقت اور کھر آپ سی دی ہوتی تھی جائے ہے۔ نماز کے بعد بھر وہیں سی دیرتشر لیف دکھتے تھے۔ اور اس کے بعد والی حدیث میں یہ سے کہ آپ میں اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم جب اپنے تج سے والیسی میں مدیم نہیں واضل ہو تے اسکے داخل ہو تے اسکے در وازہ پر بھی ای معرب ای بھر سے انرکر مسید میں داخل ہو تے اسکے بعد بھر مکان تشریف نے گئے ، نا فع کہتے ہیں کہ میرے استاذ اور آقا صفرت این عمرضی اللہ تعالی عہما ہی ایسا ہی کرے تھے بعد میچرمکان تشریف نے گئے ، نا فع کہتے ہیں کہ میرے استاذ اور آقا صفرت این عمرضی اللہ تعالی عام ایسا ہی کرے تھے ایسا کہ کرے تھا۔

باب فى كراء المقاسم

 صاحب المقاسم، كتب لغت بين لكيما ب كرصاحب المقاسم نائب الامير بوتاب، تستام الغنائم لين مال فينمت كو مجابدين برتقسيم كرف وفائل، يرتو لفغامقاسم كي تحقيق بوئي اوركرا والمقاسم بنو ترجمة الهاب بيس ب اس ك عني بوت عنه ابحرة القسام، يعي تقييم كرف والا، تقييم كرف كي اگر اجرت له تويد جائز بها نز ؟ اس كا فيصل جديث الهاب بوگا ايا كرون بين الناس في تقييم منه ،

رشرح الحديث المتحد المارشاد فراياكه بها و أبين أب كوتقسير كاجرت ليف سد كسى دادى نے ابين استاذ سے لوجها مشرح الحدیث کر قسام سے كيام ادہ و المبوں نے جواب دیاكہ ایک شئ بیند لوگوں كے درمیان مشترک ہے تقسیم كرنے والاجب اس چيز كوشر كار كے درمیان تقسيم كرنے لگے تو اس س كى كرے، يعنى اس بير سے كچوا بينے ليے نكال مد، بظا برمطلب يہ جه كہ بغیران سے اجازت لئے، اپنى وجابت اور جوده اس سے كوج جيداكہ بدوالى روايت ميل دارج المدروده اس كو تي جيداكہ بدوالى روايت ميل دارج المدروده المسكورة جيداكہ بدوالى روايت ميل دارج المدرود طاها دارج حظاما دا۔

باب فى التجارة فى الغزو

هدا في عبد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه والدوسلم حداثه ان و اسكو لك محابى فرلت بين كرجب بم في يركو فيح كيا اور مال غينمت بين بوكچه جس كوملاسلمان يا قيدى وغيره وه اسكو آيس بين بين و شرار كرف لك، قوايك شخص في اكر حصور صلى الله رتعالى عليه واكروسلم سيع ض كياكه آج كى اس تجارت میں مجھے اتنا نفع حاصل ہواکہ اتنا کسی کو حاصل مذہوا ہوگا، قال : دیب<u>یعت (</u>کلمۃ ترجم د توجع) ہیں۔نے فرمایا افوہ ہونے کیا کمالیا؟ اس نے عرض کیا میں اپنا مال بیجیّار ہا اور دومرا خریدّتا رہا اسی المشر بھیے بین میں مواوقیہ چاندی نفع میں حاصل ہوئی، یعنی ہارہ ہزاد درہم، تو آپ نے فرمایا کہ میں تجہ کو بتلاؤں، اس سے بہتر نفع حاصل کمرنے ولے شخص کو اس نے عرض کیاجی کون ہے وہ، آپ نے فرمایا ہوشخص فرض نماز کے بعد دور کعت نفل پڑھے۔

باب في حمل السلاح الى ارض العدو

دارالحرب كى طرف كسى طرح اسلى كوجيجنا، اما بطريق البيع كردارالحرب جاف وك كرمائة كونى مسلمان المقياد فروخت كرس او بطريق المهة والمسادلة كافى صديث الباب، ايساكرنا حنفيد كريمال جائز بنين المنالجيه والربي المنالجيه والربي المناركة عن ذى الجوش و بدل من الضياب قال انتيت النبي صلى الله تعالى عليه والدوسلم آنو.

باب في الاقامة بارض الشرك

یعن دارا احربس اقامة كاحكم مقصود منع كوبراك كرنا ہے-

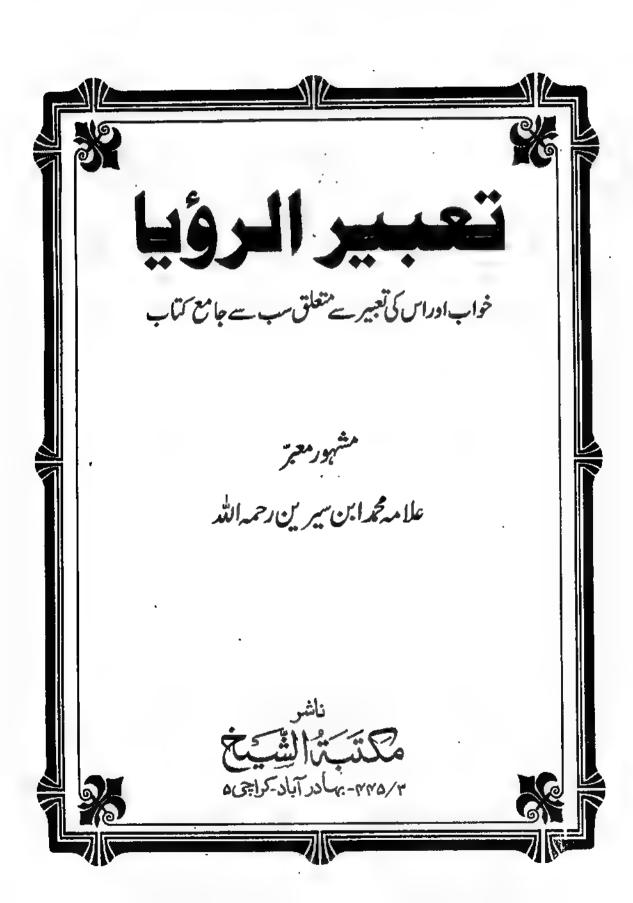
عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عند اما بعد! قال رسول الله صلى الله تعالى عليه والدوس لم الله تعالى عليه والدوس لم المن عامة المشرك والكري معدفات له مثله .

یه ردایت معره بن جندب کی احادیث مسبته یس سے جوابودا دُدیس بیں۔ چھٹی بین آخری صدیت ہے ۔ آپ بی اللہ تقالی علیہ الرسلم ارشاد فرارہے ہیں ہو مسلمان مشرک کیسائھ اکھٹا ہو کر رہے تو سیجو وہ اسی جیسا ہے۔ مشرح الى رين اس مدين كي شرح مين تين استال بيل (۱) من جامع المشرك اى في دار دامدة ، لين خاص ايك مشرح الى رين اس مدين كي مشرح الى رين اس كاعكس بهي اور مشرك بي (۲) او بلد دامد ، لين ايك بي شهر بين سلمان رسبه ادر مشرك بي ، اس دو سرب مطلب بين بهل صورت ادر بهلا مطلب بطريق ادلى داخل به ليكن اس كاعكس بهين ، (۳) المراد الاشتراك معه في الرسوم والعادات والزّى والهيئة ، لين جومسلمان مشركين كاسا تقدر سه ان كه دسوم ادر عادات بين اورا ليسم بي صورت شكل اور ميئت بين ان كي وضع اختياد كرست تو وه بي مشرك بي به معن كه اعظ سه تو زجر واقو يخ كوتيل سيسبه اورتيس معنى كه اعتبار سه تقريباً ويمن الله ورثان معنى كه لهاظ سه تو زجر واقو يخ كوتيل سيسبه اورتيس معنى كه اعتبار سه تقريباً ويهنا المراب من كم المائية منا الله بهادك ابتدام معنى باس كربيض معانى كه اعتبار سه بجرت كي طرف اشاره به ، كتاب لهادك ابتدام معى باس البجرة بي سيب فهذا من من المختمام والشرولي المرام ، وبيده حسن الخاتمة على الايمان -

الجركتابالجهاد

وصدًا إسخرا كيزرالرا بع من مالدرالمنصود على سنن الى داؤد وقدتم تسويد بذا الجزر فى المدينة المنورة على صاحبها العن العن صلاة وتحية وقدًا عاننى فى تسويد بذا الجزر العزيز المحرّم المولوى حبيب الشرائج بارنى ثم المدى المظاهرى تحريراً والمارُ وفى جمع المواد من شروه الحديث وكتب الفقر للائمة الماريخة وغيرتها من كتب الرجال والسيروالماريخ بجد بليغ واست تعدادتام، فجراه الشرتع الى في ودرقن واياه لما يحبه ويرصاه -

> محدعا قل عفاالشرعنه ارمحرا لحوام <u>سمسا</u>يه



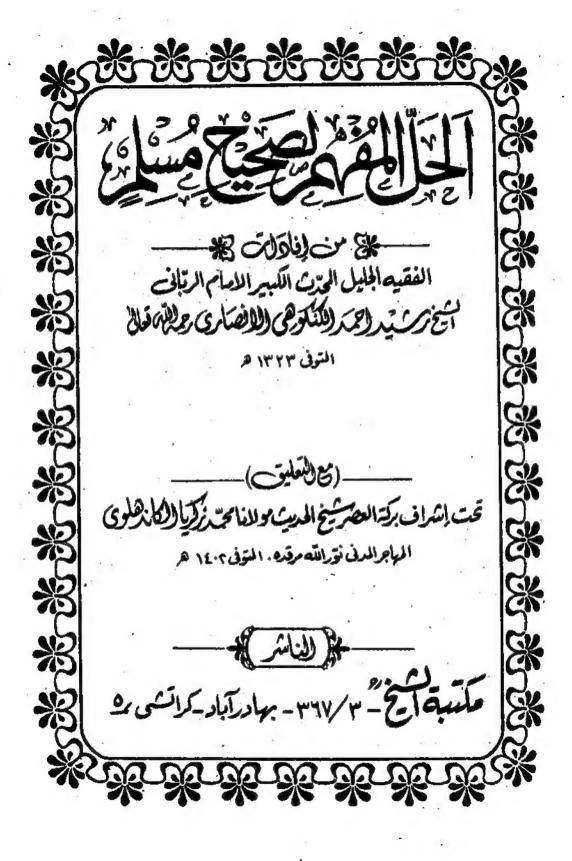
اكابركاتقوى

أيك سوجوره وقيع واقعات كالمجموعه

مسائل متعلقه تقوی در الفاضات شیخ المشائخ محدث بمیرضرت ولانامحرر کر کیامها جران

صبوق مر (قبال مها برمدنی زیدی ه -- جسس قطب الاقطاب صفرت گنگری، داس لاتقا والوش به حست مولانا فلیل الترسم المقدنقالی کے تقوی و تواض سے متعمل ا اور بگرشائ عظام رقهم المقدنقالی کے تقوی و تواض سے متعمل و واقعات و حکایات، مدارس کے معاملات پس اکابر کا تقوی واحتیالا اور بالا خرفصل بنم میں بغور میں از مرتب حضرت شیخ الحدیث مولانا موزگراها صب قدس مراہ کے ایمان افروز واشک آور واقعات درج ہیں۔

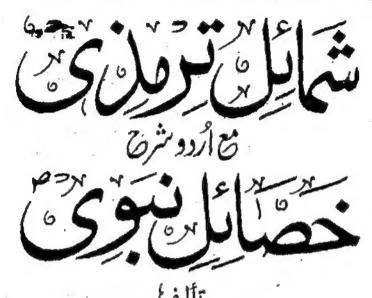
ناشِ، مكتبنالشيخ ١٠/٢٦٢ بهادرآبادرايه



ازا فاضات مُساركه تتيخ الأبنام قدوة الهمم زبدة العارفين سراج السالكبين راس لنفسرين عاقم الحرثين شيخ الهند حضرت مولانا الحاج مرتبي ويدر ويسدري منا محدث عظم داراتعلوم ديوبند قدس التسرفوا فاض على العالمين تحيره وبره الوردالشدى جامع الترمزي

عالم ربان حضرت بولانا انحاج ستد استمقر حسب بون اصاحب محدث دارالعلوم ديو بندن تصحيح آم وسعى الأكلام كيساته تبع كيا اورجانشين خاله ند حضرت مولانالحاج سير محسب بون احتد بد صاحب مذر شيخ انحدث وارالعادم ديوبند نے بعد واحظ تام بند فرما کر کے ل بھی کی شیخ انحدث وارالعادم دیوبند نے بعد واحظ تام بند فرما کر کے ل بھی کے لقب سے ملقب فرمایا ۔

قَالَ لَنَّامُ الْعَالَىٰ وَ ﴿ إِنَّا وَلَعَمَالَ حُمُا الْحَالِ الْمُعَالَىٰ عَلَيْكُمْ الْمَا اوربيث آب افلاقِ (حُدُنه كِي اعلى بيانه برين



امام المحدثين الحافظ الحجة محدّب عيسلى سورة الترمذي

بركة لعصري الكرثيث طالعالم صنروا العان الحاج الحافظ هي التي يتا مهاجر مُدُن قَدْس مرَهُ

(حضرت والا كرعوب حوايش ك ماه شائع كياكسا به)